

قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن علی
متداول - ۸

اخلاق و تصوف اردو

جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۷
باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲
اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۱۰
ترجمہ عارف المعارف - کامل دو جلدین
ترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱
خزینہ دانش - ہوشمند کی تعلیم از مولوی
محمد کریم بخش - ۳
بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۲
آبجیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ
منشی کامتا پرشاد - ۳
کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان
شرائف علم و ادب - ۲
پیرایہ یوسفی - اردو ترجمہ فتویٰ مولانا روم
کا نظم شعر و شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل
مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلدین
بتفصیل ذیل -

(جلد اول) ترجمہ دفتر ۲ و ۳ - زیر طبع
(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع
شجرہ معرفت محشی - منتخبات فتویٰ مولانا
روم - ترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۱۰
چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو و ہند نامہ عطار
کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین قدس سرہ
از مولوی عبدالغفور خان بہادر - ۲
مذاق العارفین - ترجمہ اچھا و علما الدین عربی

ہر چار کامل در دو جلد - لغت
تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی - ۳

کتاب اخلاق فارسی (اہل سنت)

گلستان - علی قلم کاغذ سفید گندہ محشر منشی
شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۶
گلستان حق فرہنگ - متوسط قلم - آخرین
مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ خانی بوفند ۱۲
گلستان با تصویب کاغذ خانی و سفید کی ۹
گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم سی محشر منشی
شمس الدین صاحب مرحوم - ۱۰
گلستان محشی اردو - اس پر طلبہ کی آسانی کیلئے
اردو کے حواشی دئے گئے ہیں - ۱۲
شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی
مشائخ ثنوی مولانا روم امین تصوف کے نکات
کو خوب حل کیا ہے - ۱۳

گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲
گلستان خرد - فارسی - ۵
تضمین گلستان سعدی - منشی ہرگوپال صاحب
تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان
کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے
کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷
بہارستان جامی - اخلاق و نصاب میں قابل
قدر کتاب ہے - از مولانا جامی - ۵
خارستان حکایات پند و نصائح بابر گلستان
سعدی از امجد الدین - ۸
عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و
بوستان - ۹

بوستان جلی قلم - محشر منشی شمس الدین صاحب
اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خانی عمر
بوستان محشی گلستان - امین ضروری دانشی برج

بین ۱۲
بوستان محشی متوسط قلم - بھاپہ مطبع علوی بنک
بوستان محشی - خرد - ۵
ہی صبح اور صاف چھپی ہے - ۸
بوستان مترجم منظوم معمولی ترجمہ بین ہر بلکہ
کمال یہ ہے کہ بوستانی بحرین ہر شعر کا شعر میں ترجمہ
کیا ہے از منشی گوہر شاد افشا - ۱۳

بہار بوستان - بوستانی جامع شرح از منشی بیکند
بہار صاحب بہار عجم بے مثل شرح ہے - ۸
اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس
میں ہے اور عموماً طلباء کے درس میں داخل ہے
اخلاق ناصری - خبیان فارسی کے درس میں
داخل ہے - اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے - از
علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۰
اخلاق محسنی - داخل درس از ملاحین واعظ
کاشفی - ۸
فتنویٰ سلجیلی - اخلاق و موعظت میں ایک سورت
بے بہا ہے - از حکیم منور حسین صاحب امر و ہوی ۲
مجموعہ صد حدیث و سنہ حضرت نعمان کی تنویر
قابل قدر نصاب - ۲ و ۳ پائی -

المشترک منہج صیغہ یکدہ
نو لکھنؤ پریس لکھنؤ

<p>ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل -</p> <p>ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - للعلہ</p> <p>ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب - للعلہ</p> <p>فتاویٰ قاضیخان مع سمرچہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معتمد معروف متداول دو جلد کامل - معہ</p> <p>شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ حلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن جنید حلی داخل درس تطبیح کلان خوشخط و صحیح - عام</p> <p>شرح وقایہ خرد - مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم - ۱۰</p> <p>الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول - معہ</p> <p>ملاحظہ - از یوسف تا وصایا بخشی جدید - معہ</p> <p>کنز الدقائق بخشی متداول درسی کتاب - ۱۳</p> <p>مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - معہ</p> <p>علینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد متداول معروف متداول دو جلد میں -</p> <p>(۱) جلدین اولین عبادات میں - عام</p> <p>(۲) جلدین آخرین معاملات میں - عام</p> <p>مختصر وقایہ بخشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول - ۱۱</p> <p>عمدۃ البضاۃ - فی مسائل الرضاۃ از مولوی تراب علی مروج - ۱</p>	<p>فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - معہ ۱۸</p> <p>قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۸</p> <p>شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبدالحق حاجی عم</p> <p>کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی محشی مع فرہنگ - ۱۳</p> <p>مالابد منہ - از قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ مع وصیت نامہ - ۶</p> <p>شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین سمرقندی - معہ</p> <p>رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت جانوران - ۱</p> <p>رسالہ قاضی قلب - ذکر ایمان و ارکان - ۱</p> <p>فقہ عربی</p> <p>برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق</p> <p>برجندی معتبر شرح - ۳</p> <p>فتح القدیر - حامل المتن تقیم حلی ہدایہ اور تقیم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن العالم نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف او از آخرین مکملہ زین الدین آفندی کامل چار جلد ضخیم جدید الطبع - معہ</p> <p>ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد بخشی مولانا محمد حسن سنبلی مروج ہر چار جلد کامل دو جلدات میں تشریح ذیل -</p> <p>۱ - جلدین اولین عبادات - معہ</p> <p>۲ - جلدین آخرین معاملات - معہ</p> <p>فتاویٰ عالمگیری - چار جلد کامل در ہر جلد ۱۲</p>	<p>تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰</p> <p>حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱</p> <p>جواب السائلین - بطور استقنا - ۲</p> <p>کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - معہ</p> <p>چہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱</p> <p>رسالہ تجہیز و تکفین - از محمد عمر - ۱</p> <p>فقہ فارسی</p> <p>ہدایہ پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے متداول ہو - دو جلد کامل - معہ</p> <p>شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی معروف - معہ</p> <p>منہج الحج - مسی بہ غایۃ الشہور از ملا محمد شاہ - معہ</p> <p>مذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام نہر</p> <p>نبیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱</p> <p>بدائع منظوم - مسائل فقہ قلم فارسی از ملا ناظم علی - ۲</p> <p>نام حق مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری - معہ</p> <p>ماۃ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ - ۶</p> <p>شرح وقایہ فارسی مع حاشیہ ملتقی الابحر از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - معہ</p> <p>مسک المتقین - مرغوب علمائے ولایت از مولوی آکھ یار خان - معہ</p>
---	--	---

فقط درگاہ کبریائی کی طرف رکھے اذ آنجلہ یہ کہ دین میں اخلاص ہو۔ یعنی اپنے سر باطنی کو غیروں کی طرف سے اٹھائے **قال المترجم** اصلاح و اخلاص میں فرق یہ ہو کہ جب بندے کی نظر اِدھر اُدھر بھٹکی تو اسکی خاطر بسبب اسکے فاسد ہونے کی دل آسکا غیر سے متعلق ہوا پس اسکو اس طرح اصلاح پر رکھے کہ سوائے حق تعالیٰ کے اسکی نظر غیر پر نہ ہو وے اور جس چیز کو دیکھے اُسکو خدا کے واسطے دیکھے جیسے باطنی نظر سے ہر چیز میں فعل حق و صنعت حق کو دیکھے۔ اور اخلاص یہ ہے کہ اُسکے بھی افعال خالص خدا کے واسطے ہوں اس میں غیر کی رضامندی و ناراضی یا اپنے نفس کی خوشی و ناخوشی کو دخل نہ ہو فافہم۔ پھر چلاس بندے نے ان چار پہلوں سے عبور کیا تو وہ عارفوں کی راہ پر پہونچا لیکن جیسے وہ لوگ اپنی راہ میں رب العالمین جل جلالہ کو مشاہدہ کرتے ہیں وہ اسکو حاصل نہوگا کیونکہ یہ خلاف و خیانت کرچکا ہو تو اس میں وہ استعداد نہیں ہو جو اہل معارف و کواشف کو ابتدا سے اسوقت تک حاصل ہو چکی ہو۔ اور اسکا بیان یہ ہو کہ او تعالیٰ نے فرمایا فا ولنگ مع المؤمنین۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ فا ولنگ من المؤمنین پس اشارہ یہ ہو کہ یہ لوگ ان میں سے نہو گئے اگرچہ انھوں نے راہ حق میں کوشش تمام کی۔ اور پورا مجاہدہ کیا ہو اور ضرور نہیں کہ عارف ہو جاوے ہو واسطے کہ معرفت تو ازلی عطیہ ہے جسکو او تعالیٰ نے اپنے دوستوں کے واسطے بدون علت و سبب کے عطا کیا یعنی اس سبب سے نہیں عطا کیا کہ انھوں نے کمالات ریاضت و مجاہدہ کیا بلکہ محض فضل سے دیدی ہو پس یہ ایسی قوم کا حال ہو جو ان مقامات تک پہونچنے سے محروم رہے اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ قوله فا ولنگ مع المؤمنین۔ اور یوں نہ فرمایا کہ فا ولنگ من المؤمنین۔ تاکہ یہ بات ظاہر ہو جاوے کہ کوشش و ریاضت کرنے سے یہ بات نہیں ہوتی کہ جواز میں لکھا گیا ہے اس میں تفسیر ہو۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ توبہ کے یہ معنی ہیں کہ مخالفت سے موافقت کے در وادوں کی طرف رجوع لاوے شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ قوله اعتصموا باللہ۔ اعتصام کے یہ معنی ہیں کہ سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے پیٹ جاوے کہ جو سنت ہو اسی پر چلے اور جو بدعت ہے اس سے پرہیز کرے اور اگلے نیک بزرگوں کے طریقے ہاتھ سے بنانے دے سہل کرنے فرمایا کہ قوله تا بوا یعنی توبہ کرنے سے توبہ کی **قال المترجم** یہ اشارہ بہت دقیق ہو کیونکہ مخالفت سے رجوع کرنا بھی ایک راہ خلاف ہو کہ آئندہ ایسا نہ کرونگا گویا خود مختار تھا بلکہ مقصود آنکہ میں تیرے قبضہ قدرت میں ہوں سب طرح راضی ہو چکی توفیق دے فافہم

تَمَّ الْجُزْءُ الْخَامِسُ وَيَتْلُوهُ الْجُزْءُ السَّادِسُ
لَا يَحْبِلُ اللَّهُ

حالانکہ در بیان بین ایک الف زائد ہم الحظ قرآنی ہو فتدبر قال ابن کثیر پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی درگاہ کبریائی کی بے پروائی تمام اُس چیز سے جو سوئے حق عزوجل کے ہو بیان فرمائی اور نیز آگاہ فرمایا کہ بند و نکو عذاب اُٹکے گنا ہو نہ ہوتا ہو حضرت اوقاتِ شانہ کے افعال میں کوئی غرض نہیں ہے اگرچہ سزا و حکمت کا ملکہ ہیں فقال - مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ - یعنی تمکو عذاب کر کے اللہ تعالیٰ کیا کرے گا اگر تم نے شکر کیا یعنی اسکی نعمتوں کا اور تم ایمان لائے یعنی اللہ تعالیٰ پر ف یعنی اللہ تعالیٰ کو اس سے کچھ غصہ دور کرنا یا ضرر دفع کرنا یا نفع اُٹھانا کچھ نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ غنی مطلق محض ہے پروا و بے نیاز ہے ہر نفع و ضرر سے پاک ہے اور یہ استفہام بمعنی نفی ہے۔ ای تمکو عذاب نہیں دیگا اگر تم شکر کرو اور ایمان لاؤ۔ اور بعض نے کہا کہ استفہام تقریری ہو اور معنی یہ ہیں کہ کون نفع یا دفع مضرت ہی کو تمکو عذاب کرنے میں اگر تم شکر کرو اور ایمان لاؤ۔ کیونکہ تمہارے عذاب کرنے میں اسکی سلطنت میں کچھ بڑھ نہ جائیگا اور نہ کرنے میں کچھ نقصان نہوگا۔ حاصل آنکہ عذاب کرنے اور ثواب دینے کا مدار تمہارے اعمال میں جیسا کرو ویسا پاؤ۔ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا۔ اور اللہ تعالیٰ کی شان شاکر و علیم ہے ف یعنی اللہ تعالیٰ مومنوں کے اعمال کا شکر کرتا ہو باین طور کہ جیسے بندے ایک دوسرے کے شکر سے نفع پہنچاتے ہیں ویسے ہی اللہ تعالیٰ اُنکو حقیر فعل پر ثواب جمیل عنایت فرماتا ہو اور علیم ہوا ہے اپنے خلق کا کہ ہر مخلوق جس چیز کی مستحق ہو وہ اُسکو دیتا ہے۔ اگر کہا جاوے کہ شکر تُم کو مقدم کیا اور آمَنْتُمْ کو مؤخر کیا حالانکہ بدون ایمان کے شکر کا کچھ فائدہ نہیں ہے تو جواب دیا گیا کہ نظر کرنے والا پہلے نعمت کو دیکھ کر اُس پر ہم شکر کرتا ہو باین معنی کہ اس نعمت کا دینے والا میرا منعم ہو میں اسکا مشکور ہوں پھر جب نظر و دلیل سے اسکو رسائی ہوئی کہ حضرت محمد صلعم پر ایمان لا کر اُسے توجید و معرفت اُسی حاصل کی تو سپر قطعی ایمان لایا پھر شکر مفصل ادا کرنا ہو پس ایمان سے شکر مقدم ہوا اور شکر ضد کفر ہو کیونکہ شکر تو اظہارِ نعمت ہو اور کفر سترِ نعمت یعنی چھپانا اور انکار ہو پس پہلے شکر کیا تب ایمان لایا پس شکر بدین معنی اصل و مدار تکلیف ہو نہ اُصول ما ذکرہ الرازی فی الکبیر اور مترجم چھپتا ہو کہ یہاں ایک مشہور مسئلہ ہے جو شیخ اشعری ۲۱ سے منقول ہو کہ شکر المنعم لیس بواجب عقلاً۔ یعنی منعم کی شکر گزاری ازراہ عقل واجب نہیں ہو بدلیل آنکہ دنیا میں تعب نفس بیفائدہ ہو اور آخرت میں بھی پس ابن العامر نے تحریر میں اور بحر العلوم وغیرہ نے شرح مسلم میں اس سے استعجاب کیا ہو یعنی شیخ اشعری نے یہ عجیب مسئلہ لکھا حالانکہ شکر تو عقلاً نقلاً دونوں طرح واجب نکلتا ہو اور یہاں اس تقریر رازی سے بھی اس مسئلہ کی بنیاد است ہو گئی فلیتأمل ف فی العبرائس قولہ تعالیٰ۔ الا الذین تابوا واصلحوا الے قولہ فالذلک مع المؤمنین۔ اس کلام پاک سے ظاہر ہوا کہ جس شخص نے راہ طریقت میں خلافت کیا اور اس سے خیانت ظاہر ہوئی تو وہ مقام اول میں بدولان شرائط کے جو مذکور ہوئی ہیں نہیں پہنچ سکتا اذ انجلہ توبہ ہو اور توبہ کے معنی یہ ہیں کہ خواہش نفس سے نکل جائے اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح رجوع کرے کہ جو حضرت اوتالیٰ کی مراد ہو وہی میری مراد ہو قال المترجم اسکے معنی یہ نہیں کہ زبان سے ایسا اقرار کرے بلکہ مطلب یہ ہو کہ جو احکام دنیا میں جاری ہوتے ہیں وہ موافقِ مشیت حضرت حق تعالیٰ یورے ہوتے ہیں پس جو امر جس طور پر پورا ہوتا جاوے اسکو عین تقدیر و مشیت الہی یقین کر کے اس پر راضی رہے کہ وہ عین رضا سے حق ہو خواہ اس میں اُسکا نفع متصور ہو یا ضرر ظاہر ہو ہر طرح راضی رہے کیونکہ حکمت باری تعالیٰ عینِ مصلحت ہو اور اسکا نفع یا ضرر تصور کرنا اسکا وہم ہو جو اُسکے نفس نے اُسکے دلیلیں والا اس سے بیزار ہو کر مصلحت الہی کو سچ تصور کرے فافہم۔ اذ انجلہ اصلاح ہو اور مراد اس سے یہ کہ اپنے باطن کو غیر حق تعالیٰ کی طرف نظر رکھنے سے پاک کرے بلکہ ہمہ تن اسکی نظر اپنے پروردگار پر رہے اذ انجلہ اعتصام باللہ ہو یعنی جو احکام قضا و قدر کے اُس پر جاری ہوں اس میں نظر اُسکی خولی پر رہے اور وہ اپنی التجا

بقولہ۔ **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا**۔ من النفاق۔ **وَأَصْلَحُوا**۔ علم۔ یعنی سب منافقوں کا تو وہ حال و عذاب ہی جو مذکور ہو سواے اُن کے جتنوں نے توبہ کر لی نفاق سے اور نیک عمل کیے ہیں جس نے دل سے توبہ کی اور سچا یقین لایا ایمان و توحید پر تو اسکو وہ عذاب نہیں پہنچے بلکہ ثواب ہوگا پھر کمال ثواب کے واسطے فرمایا کہ تابوا واصلحوا۔ یعنی انھوں نے نفاق سے توبہ کی اور اپنے اعمال کو نیک کیا۔ یعنی اُن کے جو اہل نفاق تھے قرآن مجید میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں بیان فرمایا ہے۔ **وَأَعْتَصَمُوا**۔ وثقوا۔ **بِاللَّهِ**۔ اور مضبوطی گرفت کی اور بھروسہ کیا اللہ تعالیٰ پر **ف** پس اعتصام جسکے معنی حفظ سے مضبوط پکڑنا وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ پر پورا وثوق و بھروسہ کرے۔ **وَأَخْلَصُوا**۔ **دِينَهُمْ لِلَّهِ**۔ من الریار۔ اور خالص کر لیا اپنے دین کو اللہ تعالیٰ کی واسطے **ف** یعنی یہاں کو چھوڑ کر اخلاص کو اختیار کیا پس عمل صالح اُنکو نافع ہوگا اگرچہ قلیل ہو۔ کما سبق عن ابن عباسؓ۔ اور معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اخلاص دینک کیفیتک لتقلیل من العمل یعنی معاذؓ کو کسا یا ہر آدمی کو کہا کہ تو اپنے دین کو خالص کر تو مجھے تھوڑا عمل بھی کافی ہوگا دروہ ابن ابی حاتم اور اسکے معنی یہ ہیں کہ فرائض و واجبات و فقط سنن مؤکدہ اگر ادا کرتا رہے تو یہی اُنکو کافی ہو اور بعض علماء سے منقول ہے کہ یہ جو شخص دینک مسئلہ دین اسی فقہی بہترست ازالہ رکعت ہاریا۔ یعنی دین کے ایک مسئلہ میں غور رکھنا ہزار رکعت ریاکاری سے بہتر ہے حاصل یہ کہ انھوں نے نفاق سے توبہ کی اور نیک اعمال کیے اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا کہ مقدر میں کمی و بیشی نہیں ہو سکتی اور ریا سے دین کو خالص و پاک کیا۔ **فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ**۔ تو ایسے لوگ ساتھ ہونگے مومنوں کے **ف** **قَالَ** ابن کثیرؒ نے قیامت کے روز مومنوں کے زمرہ میں ہونگے **قَالَ** انصار یعنی اُن مومنوں میں شامل ہونگے جسے کبھی نفاق سرزد ہی نہیں ہوا اور اسی پر دلالت کرتا ہے جو حدیث میں ثابت ہوا کہ گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہی جیسے وہ شخص جس نے گناہ ہی نہیں کیا اور بعض نے وہم کیا کہ مع المؤمنین کہنے میں ایک طرح کا غصہ ہے کہ انکو ہم المؤمنون نہیں کہا بلکہ مع المؤمنین کہا حالانکہ یہ وہم واپس ہے اور ہر زبان و بلاغت کلام پر پوشیدہ نہیں کہ فاولئک ہم المؤمنون بیان بدرجہ بلاغت سے اُترا ہوا ہے بلکہ معنی وہی ہیں جو فقہاء نے بیان کیے ہیں ہاں یہ صحیح ہے کہ اس میں ان لوگوں کے فی الجملہ نقصان کی طرف اشارہ ہے اور مقصود یہ ہے کہ انکو صرف مومنوں کی معیت ہی نہ کمال مرتبہ و صحیح یہ جو مفسر صلالؒ نے فرمایا اس مع المؤمنین قیامت کو نہ۔ یعنی یہ لوگ ساتھ ہونگے مومنوں کے **ف** **يُؤْتِ** اللہ **الْمُؤْمِنِينَ** **أَجْرًا عَظِيمًا**۔ اور قریب ہے کہ عطا کرے اللہ تعالیٰ مومنوں کو اجر عظیم **ف** یعنی آخرت میں اور وہ اجر عظیم جنت ہے جو ترجمہ کرتا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ یوں کہا جاوے کہ منجملہ اجر عظیم کے ایک جنت ہے کیونکہ جس جبر کو اللہ تعالیٰ نے عظیم فرمایا اسکو بندے کی مجال نہیں کہ دریافت کر لے کما سبق عن ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ فی مثلہ کہ کرج میں کہا کہ قولہ یوت اللہ۔ میں تمام مصاحف میں بالاتفاق کتابت سے یا محذوف ہو یعنی یوتی اللہ نہیں ہے پس ضرور ہے کہ یون ہی لکھا جاوے اگرچہ اسکے حذف ہونے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اسکا سبب یہ ہے کہ یار مذکورہ ساکن تھی اور بعد اسکے لام ساکن تھا پس تلفظ میں وہ حذف ہوئی بسبب اتقار ساکنین کے تو خط میں بھی باتباع تلفظ حذف ہوئی جیسے اسکی نظیر قولہ یوم یدع الداع اور ینزع الزبانیہ اور یوم یناد المناذ۔ اور اسکے مانند میں واو اور یا حذف ہیں اور مشہور قاریوں نے خط کی اتباع سے اس پر وقت کیا اور یار پر وقت نہیں کیا حالانکہ اصل وہی ہے چنانچہ منجملہ قرار کے یعقوب و حمزہ و کسائی بنظر اصل کے پارہ وقف کرتے ہیں **قَالَ** المترجم یہ کلام قابل تسکین نہیں ہے کیونکہ صاحب سراج النیر کا منشا یہ ہے کہ قواعد رسم الخط کے موافق کوئی وجہ اسکی معلوم نہیں ہوتی جو موطر ہو کہ یاں یاں کیوں حذف ہوئی اور تلفظ پر مدار رسم الخط نہیں خصوص قرآن مجید میں چنانچہ قولہ لا الہ الا اللہ تحشرون۔ دراصل و تلفظ یون ہو لا الہ

فان اس واسطے کہ یہ فعل منافقوں کا ہو تو تم ان سے مشابہت مت پیدا کرو اور اولیاء بنانے کے معنی جس سے منافقت ہی نہیں کہ ان سے مصاحبت اور دوستی مت رکھو اور ان سے اپنے حق میں نصیحت و دلسوزی مت چاہو اور درپردہ دل سے ان کے دوست مت رہو اور مؤمنوں کے پوشیدہ ارادات و بارہ جہاد وغیرہ کے ان سے مت ظاہر کرو۔ اور ظاہر و باطن ان سے موالات مت کرو لیکن اگر بچاؤ کے واسطے کچھ زبان سے ظاہر کرو بدو ان اسکے دل میں ہو تو در صورت خوف کے روا ہو اور قولہ الا ان تتقوا منهم تقاة الآیہ کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔ اَتُرِیْکُنْ اَنْ تَجْعَلُوْا لِلّٰہِ عَلَیْکُمْ سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا یعنی کیا تم انکی موالات کے سبب اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی واسطے کھلی دلیل و برہان بناتے ہو اپنے منافق ہونکی۔ حال انکہ ایسا کرنا تم پر برہان واضح ہو کہ تم بھی منافق ہو۔ اور قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تو اپنی ظلوں پر ہر حال میں سلطان و قدرت حاصل ہو لیکن اللہ تعالیٰ عذر میں فرماتا ہو اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ قرآن میں جہاں سلطان مذکور ہو اس سے مراد حجت ہو رواہ ابن ابی حاتم باسناد صحیح و کذا قال مجاہد و عکرمہ و ابن جبر و محمد بن کعب الضحاك و غیر ہم۔ اور لفظ سلطان مذکور مؤنث و دونوں آتا ہو مگر قرآن میں مذکور ہی متعل ہو اور سلطان مبین کے معنی یہ کہ تمہارے اوپر منافقوں کے مانند عذاب کیے جانے کے لیے یہ موالات پوری حجت ہو۔ اور کلام میں مبالغہ واضح ہو کیونکہ تریدون پر استفہام انکاری داخل فرمایا اور یوں نہیں فرمایا کہ اتجملون پہل سین تھویل ہے کہ یہ موالات ایسی بری بات ہو کہ کسی عاقل سے اسکا ارادہ بھی صادر نہ ہونا چاہیے پس موالات کا صادر ہونا تو بہت بڑھکر بدتر ہے۔ اِنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ فِی الدَّرَجٰتِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ یعنی منافقین و وزخ کی سب سے نیچی جگہ میں ہیں ف اور وہ اسکی گراؤ کی تہ ہو اور درجہ نجات و سکون ثانی دونوں لعنت اور دونوں قرارہ آئی ہیں قال النحاس ول افصح ہو اور وہ طبقہ و وزخ بلکہ وزخ کے طبقات کو درکات کہتے ہیں جیسے جنت کے طبقات کو درجات کہتے ہیں پس منافق کو درجہ اسفل سے نسبت کا فرق مزید عذاب کی وعید ہے کیونکہ دنیا میں وہ تلوار سے بچ رہا تو آخرت میں درجہ اسفل کے عذاب سے برابر کفر میں برابر تھا اور اس سے بڑھکر اس باطن میں کہ اسلام کو اُس نے ٹھکھول بنایا اور اہل اسلام سے دھوکا کیا اور لوگوں کو جو سچائی کے ساتھ اسلام لانا چاہتے تھے تردد میں ڈالا اور ارکان اسلام میں شکی کر کے دوسروں کو جو منافق نہ تھے مست کر دیا اور مانند اسکے بہت سے مفسدے اسکی ذات سے ہر پا ہوئے اسی واسطے حدیث صحیح میں اسکی نظر اس شخص کو جو فدا الوجہین ہو کہ اُسکے سامنے اسکی سی کے اور دوسرے کے سامنے دوسری سی کے بڑھکر شہریر فرمایا ہے لہذا منافق کو کافر سے زیادہ عذاب دیا گیا چنانچہ وزخ کے سات طبقوں یعنی جہنم۔ نخلی۔ حطہ۔ سقر۔ جہنم۔ ہاویہ۔ میں ہے درجہ اسفل یعنی ہاویہ کا عذاب دیا گیا اور ابن عباسؓ سے ہو کہ قولہ فی الدَّرَجِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ اور یہی معنی اختیار کیا ہو۔ اور ابوہریرہؓ نے کہا کہ وزخ کی تہ میں آگ کے صندوقوں میں ہونگے جو اُپنڈ پکے ہونگے رواہ ابن جریر اور دوسری روایت میں کہا کہ صندوق تو نہیں ہند اوپر و نیچے سے آگ روشن ہوگی رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ایسا ہی ابن مسعودؓ سے مروی ہو اور ایک روایت میں ہے کہ صندوق ایسے ہند ہونگے کہ جن میں کھلنے کی جگہ معلوم ہی نہ ہوتی ہوگی نفوذ باللہ تعالیٰ من عذاب اللہ عافانی اللہ ایامی مع المؤمنین من عذابہ وہو الغفور الرحیم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اور تشدید فرمائی بقولہ۔ وَلٰکِنْ لَّحَدُّ نَضْحٰتِہُمْ۔ اور کبھی نہ پاویگا تو انکے واسطے نصیر یعنی کوئی انکا مددگار نہ ہوگا اور عذاب الہی سے بچا دے اور یہ خطاب آنحضرت صلعم کو ہی یا ہر ایسے شخص کو جو سمجھنے کی لیاقت رکھتا ہو یہ حال ان لوگوں کا ہو جو اس دنیا سے ناپائدار کے واسطے منافق بنے اور جہاں بوجھکر یہ عذاب اور بغضب الہی اپنے ہاتھوں اپنے سر پر لیا حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی رحمت سے انکو پوری نصیحت فرمائی اور کامل ارشاد سے راہ بتائی پھر جو لوگ نیک بخت و سعید تھے وہ اس عذاب شدید سے بچے چنانچہ انکو ایک توبہ سے استثناء فرمایا

کہ لوگوں کو دکھلانے کے لیے کرتے تھے۔ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا اے لایصلوٰن الاریا۔ یعنی نہیں نماز پڑھتے ہیں مگر ریاکاری کے واسطے پس مراد ذکر سے نماز ہی بقرینہ سیاق اور ہو سکتا ہے کہ مراد حقیقت ہو یعنی دکھلانے کو نماز پڑھتے ہیں اور آمین یاد الٰہی ندارد ہی اور آمین براس کے کہا کہ اس واسطے ایسا فرمایا کہ انکی غرض فقط لوگوں کا دکھلانا تھی وراس قلیل کو اگر اللہ تعالیٰ کیہ اس واسطے ادا کرتے تو یہ ذکر کثیر بتنا کذا فی الاحاطہ اور یہ مؤید تفسیر شیخ جلالؒ ہوا و حدیث میں ہے کہ شخص سنانے کو کچھ کرے اللہ تعالیٰ اُسکو بدلا دیگا اور جو دکھلانے کو کرے اللہ تعالیٰ اُسکو بدلا دیگا یعنی وہ بھی ایسی طرح قیامت میں دکھلایا و مٹایا جائیگا جس سے اُسکی توہین ہوگی۔ اور ایک حدیث سے ثابت ہے کہ شخص علم حاصل کرے کہ عالم کلام اُسکو سخت عذاب ہوگا اور دنیا میں اُسکو یہ بات چل ہو جائیگی۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ لوگوں کے ظاہر میں اللہ تعالیٰ بندے کو جنت میں لیجانا حکم فرمایا اور موزکر و رنج میں ڈالا جائیگا اور شیخ ابن کثیرؒ نے بروایت ابن مردودہ و ابن عباسؓ وار د کیا کہ آدمی کو مکروہ ہے کہ نماز کی طرف اس طل سے گھرا ہو کہ اُسکو ادا کرنا بھاری ہو ولیکن یوں گھرا ہونا چاہیے کہ خدا ان پیشانی بڑی رغبت سے نہایت خوش ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ اُسکے مواجہہ میں اُسکی مغفرت فرماتا ہو اور اُسکی دعائیں قبول فرماتا ہو پھر ابن عباسؓ نے یہ آیت پڑھی وَ اِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى۔ اور یہ حالت اُن منافقوں کی ظاہری ہو اور باطنی جہالت یہ ہے کہ لوگوں کو دکھلاتے ہیں یعنی اُنکی اخلاص نہیں اور اُنکا معاملہ اللہ تعالیٰ سے نہیں بلکہ تقیہ کے طور پر نماز کا فعل کرتے ہیں وراسی وجہ سے اکثر یہ لوگ ایسی نماز سے جس میں ریا نہیں اور مشقت ہی مانند عشاء و صبح کے جو اندھیرے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادا کیا کرتے تھے غائب ہوتے تھے چنانچہ صحیحین میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ منافقوں پر سب سے زیادہ بھاری نماز عشاء و فجر ہے اور اگر وہ لوگ جانتے کہ ان دونوں نمازوں میں کیا ثواب عظیم ہے تو ضرور آتے اگرچہ جو تڑوٹوں کے بل گھسکتے ہوتے اور البتہ میں نے قصد کیا کہ حکم دون کہ نماز قائم کجائے پھر ایک شخص کو حکم دون کہ نماز پڑھاوے پھر میں چند آدمیوں کو لیکر جنگے پاس لکر لڑوٹوں کے گھٹے ہوں ایسی قوم کی طرف جاؤں جو نہ از میں نہیں حاضر ہوتے پھر اُنہیں گھراؤں کے گھراؤں سے جلا دوں

قال المترجم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخیاں بچوں و عورتوں کے گھر نہیں جلائے جیسا کہ دوسری روایت میں صرح ہے اور کوئی وجہ ہو مگر یہ تہدید شدید ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایسا ہو کہ جہاں اُسکو لوگ دیکھیں تو اچھی طرح نماز پڑھے اور جہاں نہ نماز تو بری طرح پڑھے تو اس سے اُسے استہانت کی رواہ ابو یعلیٰ اور ریاکاری ایک فعل نہایت بد ہے اور بخلا اُن افعال کے قرار دیا گیا جو نیکو نہ ہو کھا جاتا ہو اور بعض روایات میں اُسکو شرک قرار دیا اور لوگ کس کثرت سے آمین گرفتار ہوتے ہیں نفوذ اللہ من الیہا و السعۃ و تغفر اللہ۔ اور شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ قولہ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا یعنی اُنکو نماز میں نہ شتوع ہے اور نہ جانتے ہیں کہ ہم صغیر سے کیا کہتے ہیں اور سہو و لہو میں پڑے اصلی مقصد سے غافل ہیں اور حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہ منافق کی نماز ہے تین مرتبہ فرما کر کہا کہ بیٹھا رہتا ہے یہاں تک کہ جب آفتاب اس حال پر پہنچ جاتا ہے کہ ڈوبنے کو شیطان کے دوینگوں کے بیچ میں ہو جاتا ہے تو کھڑا ہو کہ چار ٹکڑے مار لیتا ہے وہیں یا دکرنا اُنہیں اللہ تعالیٰ کو مگر تھوڑا رواہ مالک و مسلم و الترمذی و النسائی اور مترجم کہتا ہے کہ معنی حدیث کے واللہ اعلم یہ ہیں کہ مسلمان اگر ایسی نماز پڑھے تو یہ منافق کے مانند نماز ہوئی کیونکہ اُسے اس جلدی میں ذکر الٰہی بہت قلیل کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے منافق کو فرمایا کہ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے ایمان کو فرمایا۔ مَذَّابُنْ بَيْنَ بَيْنَ ذَلِكْ۔ در حالیکہ کفر و ایمان کے درمیان تھوڑے ہیں۔ اور یہ جملہ حال ہے اور کثافت میں ہے کہ مَذَّابٌ کے حقیقی معنی وہ چیز جو بڑی دہری دونوں طرف سے دور کی جاوے پس کسی جانب نہ ٹھہرے اور مذہب میں ایک تکرار ہے جو مذہب میں نہیں گویا معنی یہ ہیں کہ ہر بار جب وہ کسی جانب مائل ہوا تو وہیں سے ہٹا یا اور دور کیا گیا۔ پھر اس مذہب کا نتیجہ فرمایا۔

جانتا ہے کہ میرے حال سے کوئی واقف نہیں ہو چنانچہ فرمایا۔ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُوْنَ اللّٰهَ وَهُوَ كَافٍ بِنِیْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی کو
 وہ بائین سے کہ یوں سمجھتے ہیں کہ مجھے زبان سے ظاہر کر دیا پس اسی پر مدار ہو اور ہمارے حال سے کوئی واقف نہیں ہے یا بائین طور کہ
 وہ اظہار کرتے ہیں بر خلاف اُس کے جو دل میں کفر پوشیدہ کیا ہو تاکہ اپنے سر سے اللہ تعالیٰ کے دنیاوی احکام کو دور کریں پس ان پر جہا نہیں
 ہوتا اور کافروں پر جو مواخذہ از قسم جزیرہ وغیرہ ہے وہ ان سے نہیں لیا جاتا بلکہ عنیت وغیرہ سے انکو حصہ ملتا ہی پھر فرمایا۔ وَهُوَ
 خَافِعٌ لِّعَذَابِ اللّٰهِ تَعَالٰی اُن کو مکرمین ڈالتا ہو اس طرح کہ دنیا میں اُن کے مکر کی اطلاع دیکر سب میں فضیلت فرماتا ہو اور آخرت میں
 انکو عذاب شدید میں ڈالے گا۔ جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کے کھلے و چھپے بھید سے آگاہ اور سب جانتا ہو پس اسکو کوئی فریب
 دہو کا نہیں دے سکتا پس قولہ بخادعون اللہ یعنی وہ لوگ اپنی جہالت سے ایسا سمجھتے ہیں کہ ہنسنے دھوکا دیا اور با انکا اسلام ظاہر کرنا
 اور کفر پوشیدہ کرنا یہی خداع ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں چل نہیں سکتا اور اس کے مقابلہ میں یہاں فرمایا وہو خادع یعنی اور اللہ تعالیٰ انکا
 خادع ہو۔ کشف میں مذکور ہو کہ محاورہ بولتے ہیں خادعۃ فخذ عتہ۔ یعنی میں نے اور اُس نے ایک دوسرے سے فریب کیا پس میں نے اسکو
 فریب دیا یعنی میں ہی اُس پر غالب ہوا لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے خداع مجھے جھٹکتی نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ خداع وہ ہے جو فریب کے ذریعہ سے
 اپنی مراد کو پہونچے اور اللہ تعالیٰ سب قدرت رکھتا ہو پس خداع نقص ہو جو جناب کسی کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا لہذا مفسر نے کہا کہ خادع عم
 کے معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ انکو اُن کے خداع پر سزا دینے والا ہے پس فضیلت ہو گئے دنیا میں اس طرح کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلعم کو اس چیز کی اطلاع دیدیگا جو
 انھوں نے چھپا رکھی اور عاقبت میں عذاب کیے جا دیں گے اور حسن سے روایت ہو کہ قیامت میں ہر مومن و منافق پر نور ڈالا جائیگا جسکی روشنی میں
 چلینگے یہاں تک کہ جب صراط تک پہونچینگے تو منافقوں کا نور بجھ جائیگا اور مومنین اپنے نور میں گزر جائینگے پس اللہ تعالیٰ کی خدایت ہے
 و قد روی عن اسیدی و مجاہد و سعید بن جبیر نحوہ مترجم کہتا ہے شاید یہ تفسیر ماخوذ ہو از قولہ تعالیٰ یوم یقول الہنا فقون المنافقات للذین آمنوا انظرونا
 نقبوس من نور کم الایہ یعنی جس دن منافق مرد اور منافقہ عورتیں درخواست کریں گی مومنوں سے کہ ذرا ہماری عابت کرو کہ ہم تمہارے نور سے روشنی
 لے لیں۔ ۵۔ اور بعض احادیث میں بھی منافقین کا نور بجھ جانا مذکور ہے۔ بانجملہ منافقین فرط جہالت سے یہ جانتے تھے کہ ہماری بائیں جیبی لوگوں کے
 نزدیک چلتی ہیں ایسی ہی یہ بائیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک رائج ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی۔ یوم یبعث اللہ جمیعاً فاحلفون لہ کیا بحلفون کم لایہ
 جس دن اللہ تعالیٰ سب کو حشر کریگا تو اُس کے سامنے بھی جھوٹی قسم کھاویں گے جیسے تمہارے سامنے جھوٹی قسم کھاتے ہیں۔ ۵۔ پس بنا ہر
 انکی زعم کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بخادعون اللہ وہو خادع عم۔ وَاِذَا کَانَ مَوَالِیْ الصَّلٰوۃِ۔ مع المومنین۔ قَامُوْا کَمَا کُنْتُمْ
 تَشَاقِلٰی۔ اور جب کھڑے ہوتے ہیں نماز کو اپنے مومنوں کے ساتھ تو کھڑے ہوتے ہیں در حالیکہ کلمند ہیں یعنی بھاری بدن میں اپنے ناکوائی کے
 نماز کو کھڑے ہوتے ہیں۔ اور قول المفسر رحمہ اللہ مع المومنین میں اشارہ ہے کہ تمنا تو کھڑے ہی نہیں ہوتے چنانچہ قتادہ نے فرمایا کہ واللہ اگر مومنین نہ ہوتے
 تو کوئی منافق نماز نہ پڑھتا اور یہ کسل انکو بوجہ اسکے کہ ثواب کی امید نہیں اور عذاب کا ڈر نہیں بلکہ نماز کو جو عجیب نعمت و رخصت صلعم کی آنکھوں کی
 ٹھنڈک تھی یہ منافق اسکو محض عبث اور فعل نام تصور کرتے ہیں جس سے ان پر بھاری پڑ جاتی ہو جیسے نیچر یوں غیر کا حال ہے اور اگر ظاہر میں لوگوں کا
 خیال نہ ہوتا تو نہ پڑھتے چنانچہ فرمایا۔ یَاۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُنْوا مِنَ النَّٰسِ۔ دکھلاتے ہیں لوگوں کو اپنی نازیبا مومنوں کو دکھلانے کے لیے نماز پڑھتے تھے
 یہاں کہتے ہیں کسی قول و فعل جلیل کو اس غرض سے ظاہر کرنا کہ لوگ دیکھیں اور اس سے غرض تلح حکم آتی ہو۔ اور قرآنہ بر وزن مفا علت
 یہاں ظاہر ایک جانب سے ہو اس واسطے کہ مومنین انکو نہیں دکھلاتے تھے اور یہ جملہ حال واقع ہی ہے کسالی نماز پڑھتے وہ بھی اس حال میں

فائدہ نہیں رہتا ہی اور بعض نے کہا کہ معنی کلام کے یہ ہیں کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا فرون کو کوئی راہ نہیں دیتا مومنوں پر جب تک کہ مومنین حق پر عمل کرنے والے اور باطل سے ناراض اور امر بالمعروف ونہی ازمنکر پر قائم اور باہم متفق رہیں اور ابن العربی نے کہا کہ یہ تاویل خوب ہے اگر کہا جاوے کہ تو کہ جب تک سے آخر تک کے قیود اپنی طرف سے زائد ہیں جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ مومنین ہونا چاہیے اور مومنین ہونے کے لیے یہ امر ضروری ہے بلکہ وہ دنیا سے بیزار اور آخرت کے خواستگار ہوں اور دنیاوی کاموں کو شرعی نیت سے کریں پس خلاصہ کلام یہ کہ کافروں کو راہ ان لوگوں پر نہیں ہو جو مومنین صادقین ہیں۔ واضح ہو کہ اس آیت سے چند مسائل ثابت ہوتے ہیں اولاً مکہ مسلمان غلام کو اگر ذی سنی خریدتا تو صحیح قول یہ کہ بیع صحیح نہیں ہو اور دوسرا قول یہ کہ بیع صحیح ہو لیکن اس وقت کافر کے ہاتھ سے اسکی ملک زائل کرادی جاوے مثلاً حکم دیا جاوے کہ اسکو مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کرے دوم آنکا اگر مسلمان کے مال پر کافر مسلط ہوئے تو مالک نہیں ہوتے کیونکہ انکے واسطے کوئی سبیل نہیں رکھی گئی ہے۔ سوم کافر کے بدلے مسلمان قتل نکلیا جائے چارم آنکہ جو رومرو مسلمان ہیں پھر مرد مرتد ہو گیا تو ارتداد ہی سے دونوں میں بالکل جدائی ہو گئی یہ قول حنفیہ کا ہے اور ربیعاً وی نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ ضعیف ہے اس واسطے کہ عدت گذرنے سے پہلے اگر وہ پھر مسلمان ہو گیا تو نفی نہیں نکلتی کہ مرد کو اس پر راہ حاصل نہو گی رد کر دیا گیا کہ مرتد ہوتے ہی بسبب کافر ہونے کے صادق آیا کہ اسکی کوئی راہ نہیں ہے پھر بعد نفی ہو جانے کے ایام عدت میں عود کرنے کے لیے کوئی موجب دیگر چاہیے اور وہ موجود نہیں ہے پنجم آنکہ کافر کی گواہی مسلمان پر مقبول نہیں ہے

إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا
 منافق لوگ فریب کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے اور اللہ انکو سزا دے والا ہے اور جب کھڑے ہوتے ہیں نماز کو تو کھڑے ہوتے ہیں
 كَسَالَىٰ يُؤْخَذُونَ النَّاسُ وَلَا يُدْكَرُونَ اللَّهُ لَا فَيْلَ لَهُ مَذَبٌ بَيْنَ بَيْنٍ ذَلِكَ
 کسلندہ دکھلاتے ہیں لوگوں کو اور نہیں یاد کرتے ہیں اللہ کو مگر تھوڑا۔ مذہب ہیں اس کے بیچ میں
 لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا
 نہ انھوں کی طرف اور نہ انھوں کی طرف اور جو کوا گمراہ کرے اللہ تعالیٰ سو نہ پاوے گا تو اس کے لیے کوئی راہ
 واضح ہو کہ شرع میں درحقیقت منافق انکو کہتے ہیں جو ایمان ظاہر کرے اور باطن میں کافر ہو اور اسکے معنی یہ ہیں
 کہ ظاہر کرنے کے مجھے اللہ تعالیٰ و رسول صلعم و کتابوں و ملائکہ و جملہ ارکان ایمان و قیامت و حشر و بعث و جنت و نار سب کا
 پورا یقین ہو اور باطن میں ایسا نہو خواہ سب باتوں میں نہو یا بعض بات میں نہو خواہ اسطرح کہ بعض بات کا بالکل یقین نہو اور خواہ کل
 باتوں کا یقین نہو اور خواہ گمان ہو کہ ایسا ہی ہے یا نہیں اگرچہ گمان غالب ہو کہ ایسا ہی ہے تاہم وہ مومن نہیں بلکہ کافر منافق ہے
 کیونکہ اگر بعض باتوں کا یقین نہو یا بعض میں کچھ تردد ہو تو ایمان متحقق نہو گا کیونکہ بدون یقین کے ایمان نہیں ہو پھر واضح ہو کہ اگر
 سب باتوں کا یقین ہو لیکن ایک غفلت و معصیت کی وجہ سے پردہ ہو جس سے بعض افعال حرام کا مرتکب ہو جنکو نفاق کہا گیا ہے
 جیسے حدیث میں ہے کہ جب بات کہنے تو جھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے تو خلاف کرے اور جب امانت دیا جائے تو اُس میں خیانت کرے پس
 یہ منافق ہے تو اکثر علمائے کہا کہ یہ منافق علی ہی یعنی اپنے کاموں میں منافقانہ برتاؤ کرتا ہے اور حدیث روئے ہے پوچھا گیا کہ منافق
 کون ہے فرمایا کہ جو اسلام کو بیان کرے اور اس پر عمل نہ کرے پھر چونکہ منافق کو معرفت الہی نہیں ہے تو اپنی دانست میں وہ

ہوئی اللہ تعالیٰ کی جانب سے **ف** منے فتح پائی اور غنیمت حاصل ہوئی تو اگر تم سے چاہلو سی اور دوستی ظاہر کرنے لگے۔ **قَالُوا لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ** تم سے کہنے لگے کہ کیا ہم تمہارے ساتھی نہیں ہیں **ف** یعنی ہم تو دین جہاد میں تمہارے شریک ہیں پس تم ہم کو بھی غنیمت میں سے حصہ دو۔ **وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ** اور اگر کافروں کے واسطے کچھ نصیب ملا یعنی تمہاری فتح نہ ہوئی تو کافروں سے جا کر چاہلو سی کرنے لگے۔ **قَالُوا لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ** علیکم کافروں سے کہنے لگے کہ کیا ہم تم پر نہیں مستولی ہو گئے تھے **ف** ہم کو تم پر بالکل قابو تھا چاہتے تو تم کو گرفتار کر لیتے اور قتل کر ڈالتے مگر ہم نے تم کو باقی رکھا۔ **وَمَنْ مِّنْكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ** اور کیا نہیں باز رکھا ہم نے تم کو مومنوں سے یعنی ہم نے تم کو مومنوں سے بچا یا اس طرح کہ ہم نے انکا ساتھ چھوڑ دیا اور اسی بات سمجھائی کہ ویوڑ کر بھاگ نکلے اور تمہارے پاس انکی خیرین خط کے ذریعہ سے بھیجیں پس تم پر ہمارا احسان ہو جائے کہ ان سے بھی دنیا حاصل کرنی چاہتے ہیں **قَالَ لِيُضَاهِيَ** مسلمانوں کی ظفر کو فتح فرمایا اور کافروں کی ظفر کو فقط نصیب کہا اسوجہ سے کہ کافروں کو اس سے خیس حصہ ملا کیونکہ وہ فقط امر دنیاوی نیت پر جو جلد ناکل ہو جانے والی ہو لڑے اور تولہ کان لکم فتح میں اللہ میں اشارہ ہو کہ یہ امر و مقدرات ہیں اور کبھی کافروں کو بھی غلبہ دینا بمقتضائے حکمت الہی ہو تاکہ مومنوں کا امتحان باقی رہے اور انجام کار مومنوں کی واسطے نصرت و غلبہ متعین ہو الحاصل دنیا میں منافقوں کی شناخت بتلائی اور مومنوں میں انکو مشتہر کر دیا اور اپنے دین اسلام کے ظاہری قرار سے انکو قتل و قید سے بچھوڑ دیا مگر آخرت میں منافقوں کو نجات نہوگی چنانچہ مومنوں کو خطاب فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** اللہ تعالیٰ حکم کرے گا تمہارے درمیان بروز قیامت **ف** چنانچہ اے صادق مومنین تم کو جنت میں داخل کرے گا اور منافقوں کو دوزخ میں جھونکے گا اور چونکہ بینکم خود دو چیزوں کو مقتضی ہو لہذا مراد ظاہر ہو کہ تمہارے منافقوں کے درمیان فیصلہ فرماوے گا شیخ ابن کثیر نے یہ خطاب منافقوں کی طرف قرار دیا چنانچہ کہا کہ قولہ تعالیٰ **فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** اسی منافقو تمہارے حال سے اللہ تعالیٰ کو علم حقیقی ہو وہ حکم عدل فرماوے گا کیونکہ وہ تمہاری بد باطنی کو خوب جانتا ہو پس ظاہر شرع میں جو احکام تم پر جاری کیے ہیں اس سے مغرور مت ہو کیونکہ اس میں مصلحت و حکمت ہو اور بروز قیامت تم کو تمہارے سرائر ظاہر ہو گئے اور جو کچھ داؤن میں تھا اسدن کھول دیا جائے گا مسترحم کہتا ہو کہ منافقوں سے ظاہری اسلام قبول کر نیکی حکمت میں سے یہ امر کبیر ہو کہ اتفاق تو قیامت تک رہے گا اور خالی اعمال سے دلی حال نہیں اٹھلتا بلکہ بعض سچا مومن بھی گناہ میں پھنس جاتا ہو اور بعض منافق کبھی مکر سے بڑا عابد بن جاتا ہو تو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ نہ شناخت ہوتی کیونکہ سلطان خالی گمان سے کبھی مسلمان کو منافق سمجھ کر قتل کر ڈالتا اور بکثرت مکار منافق کو معزز سمجھتا جیسے اکثر عوام الناس اسے مکاریوں کے منتقد ہو جاتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ کسی زمانہ میں منافقوں کی یہ مراد پوری نہوگی کہ مومنین سے جاوین قال تعالیٰ۔ **وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا** اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے مومنوں پر راہ نہیں رکھی **ف** یعنی ایسی راہ نہیں رکھی کہ بالکل جڑ سے کھودیں پس دنیا میں اگرچہ کافروں کو غلبہ ہو مگر ایسا غلبہ نہوگا کہ مسلمانوں کو جڑ سے ناپید کر سکیں چنانچہ جب کسی قوم کافرنے یہ قصد کیا وہ خود تباہ ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح و نصرت عنایت فرمائی و الحمد للہ رب العالمین اور بعض نے کہا کہ سبیل سے مراد حجت ہے لہذا قال السدی **ج** اور معنی یہ ہیں کہ دلیل و حجت کی راہ سے مومنوں پر کافروں کو کبھی غلبہ نہوگا۔ اور ابن عطیہ نے کہا کہ تمام اہل تاویل کے نزدیک مراد اس سے یہ کہ بروز قیامت کافروں کو مسلمانوں پر کوئی راہ نہوگی گذار وی عن علی وابن عباس **ج** و گذارواہ السدی عن ابی مالک۔ لیکن ابن العربی **ج** نے اعتراض کیا کہ اس تاویل پر خبر کا کوئی

منافقون وکافرون کو جہنم میں اکٹھا کرنے والا ہی ہے۔ یعنی دونوں فریق کو جہنم میں جمع فرما دیگا جیسے دنیا میں دونوں کفر اور کھٹھا کرنے پر مجتمع ہوئے تھے۔ **فَإِنَّ الْعَرَّاسَ قَوْلَهُ تَعَالَى** ایتھوں غنہم العزۃ فان العزۃ شد جمعا۔ اس میں حق تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ جو لوگ پابند نفس ہیں وہ عزت کو ایسی جگہ سے طلب کرتے ہیں جہاں ذلت ہو اس واسطے کہ عزت صفت ازلی ہو اور جو شخص بصفت ازلیہ و صوف نہیں وہ اگر عزت چاہتے ہیں تو ایسی ذات سے عزت چاہیں جسکو حضرت حق تعالیٰ نے اپنی عزت سے عزیز فرمایا ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ و اولیاء کے پاس سے عزت ڈھونڈیں کیونکہ ان پر عزت حق کی چادر ہو وقد قال تعالیٰ وشد العزۃ ولسوہ ولسوہین پس جسے حق عزوجل سے عزت ڈھونڈ سہی وہ عزیز ہوا اور جو غیر پر مغرور ہو وہ ذلیل ہوا۔ **قَالَ** لست رحم امام ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا **من عز بالمولیٰ فذل باللیل** و من لم عز سوا ذلہو ذلیل یعنی جس نے عزت پائی اپنے مولیٰ حق عزوجل سے وہی جلیل ہو اور جس نے سوا اس کے کہیں سے عزت چاہی وہ ذلیل واقعی ہو۔ **و لو ان لفسی مد براھا ملیکھا مضی عمرھا فی سجدۃ لقلیل** حاصل آنکہ میل نفس اگر ایک سجدہ میں اپنی عمر گزارنا بنظر احسان اپنے مولیٰ عزوجل کے تو یہ بھی بہت قلیل تھا۔ **احب مناجاة المحیب باوجہ** و لكن لسان المذنبین کلیل + مجھے آرزو ہوئی کہ بعد زبان اپنے جیب سے مناجات کروں و لیکن گنہگاروں کی زبان تو گونگی ہوتی ہے۔ شیخ ابو سعید خراز نے فرمایا کہ جو عارف ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی سے عزت دیکھتا ہو و اسطیٰ نے فرمایا کہ جو قلب س خواہش میں پڑا کہ اسکو عزت حاصل ہو تو اس پر خرابی چھا جاتی ہے جیسے چاند کو گہرا گہن لگ گیا کیونکہ نفس کی رعوت ہو۔ **ع۔** حاصل اللہ تعالیٰ نے منافقون و دنیاوی عیش چاہنے والوں کی مذمت فرمائی کہ اگر تمہارے کلمہ اسلام ظاہر کریں تو بھی کافر بلکہ دو منہ والے کافر ہیں یہ لوگ کافرون ہیں پھٹکر اللہ تعالیٰ و اسکی آیات سے تمہارے ہن بہان منافقوں کے قبل صریح و انکا دشمن اسلام و مسلمین ہونا ظاہر فرمایا بقولہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَكْتُمُونَ بِكُفْرِكُمْ فَإِنَّ كَان لَكُمْ فِتْنَةٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ وہی لوگ ہیں جو انتظار کرتے ہیں تمہارا سوا اگر فتنہ تمہاری اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تو کہنے لگے کہ کیا ہم تمہارے ساتھی نہیں **وَإِنْ كَان لِّلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْيِ ذُرِّيَّتَكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ فَيَحْكُم بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ** نہیں بچایا اللہ تعالیٰ تمہارے بیچ میں قیامت کے روز فیصلہ کریگا اور اللہ نے ہمیں کرمی کافروں کے لیے

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا

مؤمنوں پر کوئی راہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَكْتُمُونَ بِكُفْرِكُمْ ایسے خبیث لوگ ہیں کہ تمہارے حق میں گردش کا انتظار کرتے ہیں و لینے اے اہل ایمان یہ خبیث منافقین تمہارے دشمن باطنی ہیں تمہارے حق میں زمانہ کی گردش کا انتظار کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو پہچانتے نہیں تو دنیا میں جو تغیرات پیش آتے ہیں انکو زمانہ کی گردش و نیچر کی زیرنگیان سمجھتے ہیں چنانچہ منافقون کو یہ انتظار رہتا تھا کہ کیا یہ حادثہ پیش آوے کہ مسلمان سب مٹ جاویں اور کافروں کا بالکلیہ تسلط ہو کیونکہ انکے دلیمن شیطان نے ڈال دیا تھا کہ اسلام پورا ہوگا اور مسلمان غریب زائل ہو جاویں گے۔ پس یہ لوگ گردش و حوادث کا انتظار کرتے تھے۔ **فَإِنْ كَان لَكُمْ فِتْنَةٌ مِّنَ اللَّهِ** پھر اگر لڑائی میں تمہاری کشائش

نہیں ہو کر دنیا میں بوجہ اوہام شیطانی کے حکومت قرار دیا جائے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس کلام سے مقصود یہ ہے کہ بندے آمادہ ہو جائیں کہ درگاہ الہی سے عزت حاصل کریں اور ایسی بندگی میں متوجہ ہوں اور ان نیک بندوں میں شامل ہوں جنکو دنیا و آخرت دونوں میں عزت ہو

قال الامام احمد ثنا حسین بن محمد حدثنا ابو بکر بن عیاض عن حمید الکندی عن عبادہ بن شعیب عن ابی ریحانہ الخلیفی عن ابی ریحانہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جس شخص نے نو بابت کافروں کی طرف نسب بکھانا مراد اُسکی یہ کہ اتنے باپ دادوں سے عزت و فخر حاصل کرے تو نو وہ اور دسواں یہ بے رونخ میں ہونگے درواہ احمد منفرد **وَقَدْ نَزَلَ** جمہور کی قرات معروف ہو اللہ تعالیٰ نے اتارا اور بعض کی قرات بصیغہ مجہول یعنی اور البتہ اتار گیا **عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ** تمہارے کتاب میں ہے یعنی قرآن کے سورہ انعام میں بقولہ تعالیٰ **وَإِذْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ آيَاتِنَا فَاعْرِضْ عَنَّمُ الْآيَةَ** اور جب تو ایسے لوگوں کو دیکھے جو ہماری آیات میں کفر ٹھوتے ہیں تو اُنسے ٹھوٹے ہو اور اس آیت میں یہ بھی ہے **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِن جَاهِلْم مِّن شَيْءٍ** یعنی جو لوگ تقویٰ رکھیں اور خود بچے رہیں اُنہیں لوگوں کے وبال میں سے جو برکت دیتے ہیں کچھ نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ نے یہاں بھی یاد دلایا کہ تمہارے کتاب میں حکم اُتر چکا ہے کہ **أَن إِذَا سَمِعْتُم مِّنَ الْإِصْحَارِ** اللہ جب سنو تم آیات الہی کو در حالیکہ **يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزِئُ بِهَا** ان آیات سے کفر اور ٹھٹھا کیا جاتا ہے۔ **فَلَا تَقْعُدُوا** **أَنْتُمْ كَحُتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ** تو تم ان کافروں ٹھٹھا کرنا ان کے ساتھ مت بیٹھو حتیٰ کہ وہ لوگ دوسری بات میں پڑیں **وَإِذَا فَضَحَ** ہو کہ سورہ انعام کی ہو اور کفار کہ اپنے بتوں کی ہجو سن کر جواب میں قرآن سے مسخرہ بن کرے تو اہل اسلام اُنکے ساتھ بیٹھنے سے منع کیے گئے۔ پھر یہودی مرد وہی مدینہ میں لپسا کرتے مگر منافقین اُنکے ساتھ شریک ہو جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکی بے ایمانی کے ظہور کا اشارہ فرمایا کہ کتاب میں تو یہ حکم اُتر چکا تھا پھر ایمان کی شان نہیں ہو کہ اُسکی فراموشی نہ کرے بلکہ اُسکے خلاف کرے جیسے یہ منافقین تھے کہ یہودیوں کے ساتھ بیٹھ کر مذمت سنتے تھے پھر کہا گیا کہ ساتھ بیٹھنے کی ممانعت یہاں تک ہے کہ وہ دوسری بات میں خوش کریں تو پھر بیٹھنے سے منع کیا گیا کہ یہودی بیضاوی نے کہا کہ تو کہہ کر ہوا و ستر اُٹھا۔ کو حال قرار دینے سے غرض یہ کہ ساتھ بیٹھنے کی ممانعت اس قید کے ساتھ ہے کہ جسکے ساتھ بیٹھا ہے وہ عداوت سے ٹھٹھا کرتا ہو اور اس سے یہ امید نہ ہو کہ فحاشی سے اُسکو ترک کر گیا اور وہ اُنکے کا قابو نہیں ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ جان مسلمان کو قابو نہ ہو اور کافروں کے مجمع میں دیکھے کہ وہ لوگ خبیث اپنی حالت سے آیات قرآن سے مذاق و عناد کرتے ہیں تو اُٹھ جاوے۔ واضح ہو کہ آیت میں دلیل ہے کہ ہر ایسی صحبت میں بیٹھنا منع ہے کہ جس میں شرع کے قوانین کوئی نقص کا داخل آتا ہو خواہ ٹھٹھا کرنا یا کوئی عیب لگانا۔ اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ دین میں بدعت نکالنے والا اور نبی یا تین نکالنے والا قیامت تک کوئی ہوا زمین داخل ہو اور واضح ہو کہ مکہ میں جو سورہ انعام میں آیت مخالفت اُتری تھی یہاں یہ بات تھی کہ جو شخص خود اس ٹھٹھے کو نہ کرے اُسپر وبال نہیں ہے اور اس نصحت کی وجہ یہ تھی کہ وہاں تمام کافر ہی کافر تھے تو جان جاوے یہی کلمت سننے میں آئے تھے پس نصحت دیدی تھی جبکہ خود شریک نہ ہو اور دل سے کافروں کی بدکرداری کو بڑا سمجھے پھر مدینہ منورہ میں اسلام کثیر ہو گیا تو نصحت نسخ فرمائی تو اللہ تعالیٰ **أَنْتُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ** یعنی اگر تم اُنکے ساتھ بیٹھے تو تم بھی گناہ میں اُنکے برابر ہووے تفصیل ظاہر ہے کہ شرع یا ارکان اسلام میں کسی ارے ٹھٹھا کرنا کفر ہی نہیں بیٹھنے والا بھی کافر ہوگا اگر انکی حرکت پر راضی ہوا کیونکہ شیطان ہر وقت گھات میں ہے پس شاید کہ شہرہ پڑ جائے اور انکی باتوں پر راضی ہو جاوے ورنہ گناہگار ضرور ہوگا کیونکہ نہ بیٹھنے اور نہ سننے پر قادر تھا پھر خواہ مخواہ منتار ہا اور اگر خوف سے مجبوری بیٹھا رہا تو شاید گناہگار نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور بدعتی کے ساتھ بیٹھنا بشرطیکہ اسکی بدعت مؤویٰ بکفر نہ ہو تو اگر خود خویش نہ کیا تو مکروہ ہے اور سباحۃ علم فلسفہ اور انہیں خویش کر وہ تحریری ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا** اللہ تعالیٰ

کہ مرگئے تو ایسے لوگوں میں سے کسی شخص کی توبہ اس کی موت کے بعد قبول نہیں اور نہ اس کو اللہ تعالیٰ بخشے گا اور نہ اس کے لیے کوئی راہ ہے اور
 ابن عباسؓ نے قولہ ازداد کفر کی تفسیر میں کہا ہے اپنے کفر پر خوب غصہ تھا ورنہ اس کی توبہ قبول نہ ہوتی کہ مرگئے رواہ ابن ابی حاتم
 اور ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔ واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ لم یکن اللہ لیغفر لہم سے ظاہر ہے کہ جو شخص تین مرتبہ مرتد ہو چکی تو توبہ قبول نہیں ہے
 اور جی نے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا کہ جو تین مرتبہ مرتد ہو چکی تو قبول نہیں ہے اور یہی آیت پڑھی رواہ ابن ابی حاتم
 لیکن جہور علماء سلف و خلف نے اس میں خلافت کیا اور کہا کہ مرتد اگرچہ سو مرتبہ مرتد ہو چکر توبہ کرے تو قبول ہے اور ظاہر ہے کہ مراد حضرت علیؓ
 کرم اللہ وجہہ کی یہ ہے کہ توبہ وہ کرے اور اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے لیکن دنیا میں وہ قتل کر دیا جائے گا پھر جو لوگ تین مرتبہ مرتد ہو چکے اس کی توبہ قبول ہونے
 کے قائل ہیں انھوں نے اس آیت میں تاویل کی باین طور کہ مراد ازداد و کفر اسے یہ ہے کہ کفر پر اظہار یا یہاں تک کہ مرگیا کما دومی عن ابن عباسؓ
 و مجاہد۔ اور باین طور کہ قولہ لم یکن اللہ لیغفر لہم سے یہ مراد کہ جب تک وہ اسی حال پر باقی ہیں تب تک ان کی مغفرت نہیں ہے لیکن توبہ کرین تو قبول ہے
 اور عبد الرحمن بن زیدؓ سے روایت ہے کہ یہ لوگ منافقین تھے کہ دوبار ایمان لائے اور دونوں بار کفر کیا پھر کافر مرنے سے پہلے زیادتی کی
قال البیضاوی قولہ لم یکن اللہ لیغفر لہم الآیہ اس واسطے کہ ان لوگوں سے یہ بات متبعہ ہے کہ کفر سے پھر جا دین اور ایمان پر مضبوط
 ثابت ہوں اس واسطے کہ ان کے داو پر تو کفر کی ٹہری ہے اور حق سے ان کی آنکھیں بند بھی ہیں اور یہ مراد نہیں کہ اگر وہ خالص نیت سے ایمان لاویں تو
 ان کی توبہ قبول نہیں ہے پھر کہا کہ قولہ - **بَشِيرِ الْمُنْفِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابُ الْإِيمَانِ** - دلالت کرتا ہے کہ پہلی آیت انہیں
 منافقوں کے حق میں ہے کیونکہ وہ ظاہر میں ایمان لائے اور باطن میں بار بار کافر ہوئے پھر نفاق پڑے رکھ کر اس کو اور بڑھایا **قال المتزحّم**
 اسی طرز کلام ابن کثیرؒ مشعر ہو پھر بشر میخدا مرہو ای اخیر یا محمد اپنے خبر سے منافقوں کو لے محمد۔ اس واسطے کہ منافقوں کو یہ کہنا کہ تمہارے لیے
 عذاب الیم ہیا جو ان کے حق میں بشارت نہیں بلکہ بجائے اسکے انداز ہے اپنے خوفناک خبر سنا لے لیکن منافقوں پر حکم کیا اور ان کو کھینچنے
 و خوار کرنے کو یہ فرمایا اور مراد عذاب الیم ہے جہنم کی کیونکہ وہ دکھ دینے والی ہے پس الیم یعنی مولم ہوا۔ **بِالْإِيمَانِ** - بدل ہے المنافقین سے
 یا اس کی صفت ہے یعنی وہ منافق کہ **يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ** - جو مومنوں کو چھوڑ کر
 کافروں کو دلی دوست بناتے ہیں **ف** اس غرض سے کہ کافروں میں قوت و عزت خیال کرتے ہیں بوجہ اسکے کہ کافر اس وقت بہت تھے اور
 مسلمان تھوڑے اور کمزور و محتاج تھے اور قولہ من دون المؤمنین حال ہے ای متجاوین ولایۃ المؤمنین یعنی کافروں کو اولیاء بناتے ہیں
 در حالیکہ مومنوں کی موالات سے تجا ورنہ بنولے ہیں **قال ابن کثیرؒ** یعنی وہ لوگ در حقیقت کافروں ہی کے ساتھ ہیں کہ انھیں سے
 موالات کرتے اور انھیں سے خفیہ دوستی رکھتے ہیں پس انکا حال وہی کافروں کا حال ہو پس جیسے کافروں کی مغفرت نہیں ویسے ان کی
 مغفرت بھی نہیں ہے۔ **أَيُّكُمْ خَوَّنَ عِنْدَهُمُ الْعَرَّةَ** - کیا جانتے ہیں کافروں کے پاس عزت کو **ف** یہ استفہام انکاری ہے
 یعنی کافروں کے پاس عزت نہیں پاؤ گئے۔ **فَإِنَّ الْعَرَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا** - فی الدنیا والآخرة ولاینا لہا الا اولیاءہ۔ اسوجہ سے
 کہ عزت تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے سب کی سب دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اور وہ سوائے اولیاء اللہ کے اور کیوں نہیں مل سکتی جتنے
 چونکہ کافروں کا وعدہ اللہ تعالیٰ سے تھا کہ اس خود ہی عزت نہیں ہے تو کافروں سے دوستی والوں کو کمان سے لگی۔ اور میں دلالت ہے کہ جو لوگ راہ
 توحید پرستیم ہوں انکو تمام راہ شریعت کی پابندی سے دنیا و آخرت دونوں میں عزت اور غلبہ ہے اور جبکہ توحید کامل نہ ہو اور ایمان واقعی نہ ہو تو یہ
 استحقاق نہ ہو گا اور نیز دلیل ہے کہ عزت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلعم کے نزدیک پسندیدہ ہو کچھ مال دولت وغیرہ سے عزت

لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَكِدَ لَهُمْ سَبِيلًا ۚ بَشِيرًا لِلْمُفْقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابُ الْيَمَاءِ ۚ وَالَّذِينَ
 يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَسُونَ عِنْدَهُمُ الْحَرْةَ ۚ فَإِنَّ
 الْحَرْةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا
 وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْبُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ قُلْ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ
 سَاحَتَهُمْ أُنْكِسُوا ۚ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ قُلْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۚ
 تحقیق اللہ جمع کرنے والا ہے منافقوں کو اور کافروں کو بیچ دوزخ کے سبکو

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ ہوسنی وہم الیہود یعنی مراد اس آیت سے یہود ہیں اور معنی یہ ہیں کہ البتہ جو لوگ ایمان لائے تھے موسیٰ علیہ السلام پر
 ثُمَّ كَفَرُوا۔ عبادۃ العجل۔ پھر کافر ہو گئے بسبب گوسالہ بوجھنے کے۔ ثُمَّ اٰمَنُوْا۔ پھر ایمان لائے بعد اسکے یعنی ہوسنی کے
 کہہ طور سے واپس آنے کے بعد پھر توبہ کر کے ایمان لائے ثُمَّ كَفَرُوا۔ ایسے پھر کافر ہو گئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت سے
 اگرچہ بعینہ وہی لوگ جو موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لاکر کافر ہوئے پھر ایمان لائے تھے اسوقت نہ تھے مگر انھیں لوگوں کی فریات ایسی تھی جنکی
 اسی پر رضا مندی تھی جو انکے باپ دادے کرتے آئے تھے اسی واسطے آگے فرمایا ثُمَّ اَزَادُوا كُفْرًا۔ بحمد یعنی پھر محمد
 صلعم سے کفر کر کے اور بڑھایا۔ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ۔ نہیں ہوا اللہ تعالیٰ کہ انکو بخشدے۔ لے ما اقاموا علیہ۔ یعنی
 جب تک کہ وہ اسی کفر پر قائم رہیں۔ وَلَا يَهْدِيْهُمْ سَبِيْلًا۔ طریق الے الحق۔ اور نہیں ہے کہ انکو ہدایت لے سبیل کی
 اور راہ لے طرف حق بات کے۔ جانتا چاہیے کہ مفسر نے یہاں ہی قول کو مرجع ٹھہرایا کہ اِنَّ الَّذِيْنَ مِيْنَ مَوْصِلٍ سے مراد یہود ہیں اور واقعی یہ قول
 جید ہو غیر ازیکہ اسپر بھی وارد ہوتا ہو کہ کفرانیہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا وہ بعینہ ان لوگوں سے نہ تھا جو اول آمنوا ثم کفروا ثم آمنوا۔ سے
 صادر ہوا اور جواب کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے ایک قوم ہو جس سے مکر مرتد ہو جانا اور اسلام سے پھر جانا صابر ہونا
 پھر وہ آخری ارتداد پر تھے رہے اور از دیا کفر و کفر ہی میں بدرجہ غایت پہنچ گئے تھے ذکرہ فی المعالم وغیرہ اور قنادۃ سے روایت ہو کہ یہ یونونصرانی
 دونوں ہیں یعنی بالجموع دونوں مراد ہیں باہن طور کہ یہود تو پہلے ایمان لائے تو ریت پر پھر کافر ہو گئے باہن معنی کہ خلاف اسکے کیا یا کفر کیا اور نصاری
 پہلے ایمان لائے انجیل پر پھر اس سے کافر ہو گئے پھر دونوں نے اپنا کفر بڑھایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہوئے اور علی ہذا وہ
 اشکال تو نہیں وارد ہوتا جو اول قول پر وارد ہوتا تھا مگر آئکہ۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ سے اگر یہود و مراد ہیں تو ثم آمنوا کی ضمیر سے نصاری مراد
 لینا مشکل ہو مگر آئکہ کہا جاوے کہ انجیل پر ایمان والے بعض وہی لوگ تھے جو پہلے توریت پر ایمان لائے تھے فافہم اور اس کے
 یہ ہی جو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے ایسے لوگوں کی خبر دی جو ایمان میں داخل ہوئے پھر اس سے پھر گئے
 پھر دوبارہ داخل ہوئے پھر لوٹ گئے پھر اپنی گمراہی پر تھے رہے اور ایسا کواور بڑھایا یعنی کفر و کفر ہی کے اقوال و افعال میں دیادنی کی یہاں تک

تو گراہ ہوا اور کی گرا ہی سے

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بَعْضُ نَاسٍ لَمَّا كَذَّبَ خِطَابًا مِنْهُ فَذَرَاهُمْ وَلَا يَفْقَهُوا دِينَ اللَّهِ وَمَنْ يَقُولْ لَهُ قَوْلُهُمْ فَقُلْ يُبَلِّغُونَ

میں نے کہا کہ خطاب منافقوں کو یہ یعنی وہ لوگ جو فقط ظاہر میں ایمان لائے ہوئے اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب میں سے جو ایمان لائے تھے انکو خطاب ہی کیونکہ روایت ہے کہ عبد اللہ بن سلام وغیرہ جو ایمان لائے تھے انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم آپ پر اور قرآن پر اور موسیٰ پر اور توریت اور عزوثر پر ایمان لائے اور باقی سب منکر ہیں تب یہ آیت نازل ہوئی لکن ذکرہ فی المعالم ولیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے کہ خطاب مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم کو ہے اور معنی قولہ - اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ۔ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پر ہاں ایسی دامواری علی الایمان۔ یعنی برابر ایمان پر مضبوط رہو پس یہ حکم برائے تثبیت و استمرار ہے یعنی برابر ثابت و مستحکم رہو جیسے نماز میں ہر نمازی کتا ہے کہ ابدنا الصراط المستقیم مجھے راہ راست کی ہدایت فرما حالانکہ ملاویہ بھی کہتے ہیں اس پر برابر ثابت فرما۔ اور کہا گیا کہ معنی آنکھ زیادہ ہدایت و کمال ایمان عطا فرما اور معنی قولہ - وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيَّ رِسْوْلِهِ۔ اور ایمان لاؤ اس کتاب پر جو اپنے رسول پر تنزیل فرمائی ہے کتاب سے مراد قرآن اور تنزیل کی صفت اسی میں ہے کہ نجم نجم کر کے بحسب مصلحت نازل ہوا اور رسول سے مراد محمد صلعم ہیں اور قولہ - وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ۔ اور ایمان لاؤ ہر کتاب پر جو پہلے نازل کی ہے اس میں کتاب الف لام جنس کا ہے اور نزال سے تعبیر سورج سے کہ ایک بارگی ہر کتاب اتنی ہی ہیں الكتاب بخلاف الکتاب ہی اور اتزل من قبل یعنی آثار میں پہلے قرآن سے دیگر رسولوں پر اور واضح ہو کہ تلف و ما صم و کسائی نے نزول و اتزل دونوں فعل کو قبول کر لیا اور معنی واحدین و مَنْ یَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَ مَلٰٓئِكَتِهٖ وَ کِتٰبِهٖ وَ رُسُلِهٖ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بُعِیْدًا۔ اور جسے انکار کیا اللہ تعالیٰ و اس کے ملائکہ و کتابوں و رسولوں و روز آخرت سے تو وہ گمراہ ہوا دور کی گمراہی میں ہے ایسی گمراہی کہ حق سے بہت دور ہے اور بیضاویؒ نے کہا ای بعید اعن المقصد بحیث لایکا و یعود الی طریقہ یعنی مقصد سے ایسا دور ہو گیا کہ گویا راہ پر عودی نہ کرے گا۔ اور بعض نے زعم کیا کہ یہ قول بیضاوی کا صحیح نہیں ہے اور جب ہی صحیح ہو گا کہ آیت کسی قوم مخصوص کے واسطے ہو جو کفر پر مرسے اور مترجم کتاب بھی کہ یہ عجیب اعتراض ہے شاید متعرض نے قولہ بحیث لایکا و یعود سے امتناع سمجھا حالانکہ یہ سمجھ لغت و استعمال دونوں سے خارج ہے اور میرے نزدیک کلام بیضاوی کی صحت میں کوئی شبہ نہیں بلکہ کلام مستقیم ہے اور مراد اُسکی یہ ہے کہ قوله و من یکفر باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ و الیوم الآخر۔ بین پانچ باتوں سے کفر کو جمع کر دیا بنظر آنکہ ایمان ان سب کی مجموعی تصدیق پر ہو حالانکہ جو شخص ان میں سے کسی ایک بات سے انکار کرے وہ بھی کافر ہے پس اگر ایک ہی بات سے کافر ہوتا تو ضلال اس پر صادق تھا پھر جو ان سب سے کافر ہوا وہ ضلال بعید میں پڑ کر راہ حق سے بہت دور ہو گیا کہ راہ راست کی طرف عود کرنا بعد ان پانچ مرحلوں کے ہے پس ایسا سخت بھٹکا ہوا ہے کہ راہ پر عودی نہ کر سکے گا لیکن اس سے امتناع نہیں ہے یہ تو بلا غشت کلام کے طور پر تقریر ہے اور اللہ تعالیٰ جب چاہے اسکو ہدایت دیدے فافهم۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثَلَاثَ أَفْوَاجٍ فَأَنَّ لِلَّهِ الْبِرَّ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ مُذِلٌّ

تحقیق جو لوگ، ایمان لائے پھر کافر ہوے پھر ایمان لائے پھر کافر ہوے پھر زیادہ ہوے کفر میں ہرگز نہ اللہ

اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر گناہ گوارہی دو۔ اگرچہ یہ گواہی تم پر پڑتی ہو۔ **أَوَالِدَ دِينَ وَلَا قَرَبِينَ**۔ یا مان باپ درنائے دارون پر پڑتی ہو
و اگر غیر کا حق انہیں سے کسی پر ہو تو سچی گواہی ادا کرو اور ظاہر ہو کہ جس نے اپنے اوپر یا والدین پر جنگے ساتھ ناکوئی واجب ہو یا اہل قرابت پر
جسے عصبیت ہو کرتی ہو گواہی دیدی تو غیروں پر بدرجہ اولیٰ ادا کر لگا اور نیز اس میں افادہ ہو کہ بخیاں حضرت وغیرہ حق گواہی سے تجاوز کسی طرح روا
نہیں ہو اور اس حضرت میں صحت ہو۔ **إِنْ يَكُنْ**۔ المشہود علیہ۔ **عَدِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَإِنَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا**۔ منکم داعلم بمصالحہما یعنی اگر
مشہود علیہ جس پر تم حق گواہی دو غنی ہو یا فقیر ہو تو رعایت مت کرو واسطیٰ کہ غنی ہم سے خفا ہو جائیگا تو اس سے نفع منقطع و ضرر کا خیال ہو
یا فقیر اگر ماحوف ہو تو نہایت پریشان ہو گا اس پر ترس کھاؤ تو اب اس کچھ مت کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے ہر ایک کے ساتھ تمہارے نسبت اولیٰ ہو
اور تم سے زیادہ انکی مصلحت کا دانا ہو پس اگر ان پر گواہی دینا مصلحت نہوتی تو حکم نہ دیتا۔ **قَرَارَةُ** فاشد اولیٰ بہم بھی آئی ہے۔ **فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ**
فِي شَهَادَتِكُمْ بان تجاہدوا الغنی لرضاہ و الفقیر رحمۃ لہ پس مت پیروی کرو ہووی کی یعنی خواہش نفسانی کی اپنی گواہی ادا کرنے میں بلن طور کہ
غنی کی رضامندی چاہنے کو یا فقیر پر ترس کھانے کو گواہی میں نقصان کر دیا نہ دیا عدل نہ کرو کما قال۔ **أَنْ تَعْدِلُوا**۔ اسی لان تعدلوا یعنی
اجتماع ہوئی یہ کہ عدل نہ کرو حاصل آنکہ ہووی و جانبداری و کسی کی محبت و بغض نکو اس امر پر آمادہ نہ کرے کہ اپنی شان و امور میں عدل چھوڑ دینا
دوسری آیت میں فرمایا **وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَاءُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا** اعدلوا ہوا قرب للتعوی۔ نکو کسی قوم کا بغض اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم عدل چھوڑو بلکہ عدل ہی
کرو یہ پرہیزگاری سے زیادہ نزدیک ہے۔ ہ۔ اور ایسی عبد اللہ بن رواحہ رحمہ کو جب حضرت صلعم نے خیر کے یہودیوں کی کھیتیاں و بھل اندازہ کرنے کو بھیجا
تو یہودیوں نے چاہا کہ انکو رشوت دیکر آسانی کرادیں تو کہا کہ واللہ باللہ میں تمہارے پاس ایسے شخص کے پاس سے آیا ہوں کہ مخلوقات میں سے
کوئی بھی مجھے اس سے زیادہ محبوب نہیں ہو اور تم لوگ میرے نزدیک بندروں و سوروں سے زیادہ بُرے ہو و لیکن اسکی محبت اور تجارتی عداوت
مجھے اس امر پر آمادہ نہیں کرے گی کہ میں عدل نہ کروں تو بولے کہ اسی سے اس آسمان و زمین کا قیام ہوا حدیث پھر اللہ تعالیٰ نے گواہی سے
اعراض کرنے والے اور اسمین پھر لعنت کرنے والے کو سخت تہدید فرمائی۔ بقولہ۔ **وَأَنْ تَلْكَؤا اللَّيْلِ** یعنی مژدہ زابل دینا اور عدا جھوٹ بنا۔ یعنی
تحریر و الشہادۃ۔ یعنی اگر تم نے تحریف کی گواہی کو۔ و فی قمرۃ بحدث الواو الاولیٰ تخفیفا۔ اور ابن عامر و حمزہ کی قمرۃ میں **وَأَنْ تَلْكَؤا** ہے پس
مفسر نے کہا کہ وہی پہلی قمرۃ ہی لیکن اسمین پہلا واو بغرض تخفیف کے حذف ہوا ہو قال فی المعالم شاید اصل تلو و تھا پس نمدہ او اقبل کو
منتقل ہوا پھر التماسکین سے واو حذف ہوا اور فخری نے اسکو ولایت سے مشتق قرار دیا یعنی ان ولیم قائمہ الشہادۃ۔ یعنی اگر تم ٹھیک
گواہی ادا کرو۔ **أَوْ تَعْرِضُوا**۔ عن ادا ہوا۔ یا گواہی ادا کرنے سے اعراض کرو تو تم کو تمہارے کیے کا بدلہ لیا گیا جیسا کرو دیا پاؤ۔ **فَإِنَّ اللَّهَ**
كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا۔ تو اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے خبردار ہو پس تمکو اسکا بدلہ دیکر انیکس کا ثواب و بد کا عذاب
و قال فی العرائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا کونوا قوامین بالقسط شہداء ربہ۔ اسمین حق سچاۃ تعالیٰ نے گواہی میں وقوع حکم کے وقت عدل
و انصاف کا حکم دیا تاکہ نفس کو غیر حق تعالیٰ کی طرف میلان نہ ہو حاصل آنکہ حکم میں حق تعالیٰ کا مراقبہ رکھو اور غیر کی طرف نگاہ مت رکھو کیونکہ
مشاہد عادل جب مراقب حق ہوا تو ہر ذرہ میں حق کا شاہدہ کر لگا پس اسکی شہادت اس مشہود سے تمام ہوگی۔ شیخ جنید رحمہ نے فرمایا کہ
تیرے قلب تک روح توحید نہ ہو جب تکی حالانکہ حق تعالیٰ کا تج پر حق ہی جو تو نے پورا نہیں کیا یا ادا نہیں کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي
۱۔ ایمان والو یقین لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اُنسی بھی اسے رسول پر اور اس کتاب پر جو

تعریف کی۔ و منهم من يقول ربنا آتانی الدینا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار اولئک لهم نصیب ما کسبوا الا یتہ۔ اور خیس ناپاک
چاہنے والوں کی مذمت کی۔ بقولہ فمهم من يقول ربنا آتانی الدینا وما لہ فی الآخرة من غلاقی۔ اور اسی تفسیر کو اکثر مفسرین جہین المام ابن کثیر
بھی ہیں اختیار کیا اور ابن جریر نے زعم کیا کہ یہ آیت فقط مشرکوں و منافقوں کے ساتھ مخصوص ہو اور شیخ ابن کثیر نے اسکو ضعیف قرار دیا اور
شاید منشا اسکا تفسیر الناس بمشرکین و منافقین واقع ہو گا مگر ذکرہ عن ابن عباس رض۔ اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جو ثواب دنیا چاہتا ہے
و ناجی اپنی عاقبت خراب کرتا ہی اسکے چاہنے سے کچھ ہوتا نہیں بلکہ ثواب دنیا و ثواب آخرت سب اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہو جسکو چاہتا ہے
دیتا ہی غیر از نیکہ جسے دونوں چاہے یا فقط آخرت چاہی اسکو کسب تقدیر و اخلاص ملیگا اور ثواب حقیقی سے محروم نہوگا اور جس نے فقط دنیا
چاہی وہ ثواب حقیقی سے محروم و خوار ہوا و نفوذ باللہ من الخسائر قال فی العرائس قوله ولقد وصینا الذین او توال کتاب من قبلکم
واہا کم ان اتقوا اللہ۔ تقویٰ سے حقیقت عبودیت ہی بندگی ٹھیک نہیں آدا ہوتی جب تک کہ ٹھیک تقویٰ ادا نہ ہو یا بطور رکب سے اللہ تعالیٰ
نے منع فرمایا اس سے برہیز کرے اور نفس و ہویٰ کے تابع نہ ہو اور قوله ان اتقوا اللہ کے معنی یہ ہیں کہ دل کی آنکھوں سے عالم غیب کو دیکھو جان
نکو حضرت عزت عزوجل کے سجات عظمت و جلال نظر آویگے جسکے تحت میں بندوں کو گھیل جانا اور فنا ہونا لائق ہے۔ بعض نے فرمایا
کہ سب بندوں کو تقویٰ کو حکم فرمایا ہے اور پوچھا وہی جسے ازل میں عنایت و سعادت کا حصہ پایا ہے اور یہی معنی تقدیر میں
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
۱۔ ایمان والو قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کی طرف اگرچہ نقصان ہو ایٹا
۲۔ وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَهِيمًا فَإِنَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا قَدْ فَلَا تَتَّبِعُوا
ایمان باپ کا یا قرابت والوں کا اگر کوئی مخلوق ہے یا محتاج ہے تو اللہ اُنکا خیر خواہ ہے تم سے زیادہ سو تم
الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ۚ وَإِنْ تَلَوَّا أَوْ نَعُرُوا فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
جی کی چاہ نہ مانو اس بات میں کہ برابر سمجھو اور اگر تم زبان ملو گے یا بجا جاؤ گے تو اللہ تمہارے کام سے واقف ہے
ہر گاہ کہ جو رو اور مرد اور ایسی ہی اور آدمیوں کے معاملات میں ایسوجہ سے خرابی پڑتی ہی کہ عدل کو چھوڑتے ہیں اور نفس کی پیروی
کرتے ہیں اور تقویٰ و خوف میں کمی کرتے ہیں پس اللہ عزوجل نے تقویٰ اور عدل کا حکم دیا اور ہر شخص کو اپنے نفس پر اور غیر پر بعد شاپ ہو نیکا
حکم فرمایا اور خطاب بل ایمان کو بنظر انکی فرمانبرداری و انتفاع کے ہے اور ایمان لے کے کا حکم سب کو علی العموم ہے جس سے کوئی بندہ معاف نہیں
غیر از نیکہ مجنون وغیرہ ہو جو مکلف نہیں ہو سکتا ہی۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ اے ایمان والو۔ كُونُوا قَوَّامِينَ
بِالْقِسْطِ۔ رہو تم قوامین بقسط ای قائمین بالعدل۔ یعنی عدل کے ساتھ خوب قائم ہونو اے پس قوام حیثہ مبالغہ ہے اور شخص
ایک دوسرے قائم بعد ہو اوہ قوام نہیں کہلاتا ہی بلکہ اکثر احوال و امور میں عدل مرعی رکھے پس مراد آنکہ عدل پر مداومت رکھو۔ شَهِدَاءَ
بالحق۔ گواہ ہو حق بات کے ساتھ واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی اسی کی رضا مندی و ثواب کے واسطے پس اللہ کا تعلق بعض نے کہا
کہ فقط شہداء سے ہو اور بعض نے کہا کہ قوامین سے بھی ہی اور یہی اولیٰ ہو کیونکہ ثواب باخلاص نیت ہی۔ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ای ولو کانت
الشهادة علی انفسکم فاشہدوا علیہا بان تقربوا بالحق ولا تلکموا۔ اگرچہ ہو گواہی تمہاری نفس ذات پر تو بھی اپنے آپ پر گواہی دیدو بایں ملوک
اقرار کرو کہ ہاں اس شخص کا ہمیر یہ حق ہے اور اسکو چھپاؤ نہیں۔ اور ہمیں کچھ ضرورت اسکی نہیں کہ قاضی کے حضور میں ہو بلکہ سچائی و انصاف سے

اپنی قوم سے کہا کہ اگر تم اور تمام روئے زمین والے سب کافر ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ پاک بے پروا تعریف کیا گیا ہی چنانچہ یہاں فرمایا۔ **وَكَانَ اللَّهُ غَفِيْرًا حَمِيْدًا**۔ یعنی غنیاً عن خلقہ وعن عبادہم۔ اللہ تعالیٰ پاک بے پروا اور اپنے مخلوق سے اور انکی عبادت سے حمید اسے محمود اور فی صنفہ ہم۔ اور تعریف کیا گیا ہی جو اس نے اپنے مخلوق سے کیا۔ اور واضح ہو کہ شرط میں تو مخاطب کیا اور جزا میں قآن لی مانی اسموات۔ اور ایسے ہی فانی لغنی حمید نہیں فرمایا بلکہ اسم جلیل ظاہر فرمایا بنظر ہیبت و جلال وراسمین اشارہ ہے کہ بندے اگر کفر کریں تو سانسے سے مردود ہیں لائق خطاب نہیں اور انکی کچھ پروا نہیں ہے۔ **وَاللّٰهُ كَافٍ لِّلْعٰلَمِيْنَ وَكَافٍ لِّلْاَرْضِیْنَ**۔ کرہ تاکید التقریر موجب لتقویٰ۔ یعنی اسکو دوسرا اسواسطے کہ موجب توحید و تقویٰ خوب دلون میں جم جاوے اور بیضاوی نے کہا کہ تیسری بار کہہ دیا کہ خوب ثابت ہو جاوے کہ اولیٰ غنی حمید یعنی بے پروا تعریف کیا گیا ہی چنانچہ تمام مخلوقات بسبب اپنی حاجت کے اولیٰ کی بے پروائی پاک از حاجت ہونے پر راہ پاوے اور عالم وغیرہ میں فرمایا کہ ہر جگہ اس کلام کے واسطے وجہ خاص ہے پس اول میں تو یہ کہ وہ مالک الملک ہے وہی نکو وصیت فرماتا ہی تو ہرگز کفر نہ کر داسکی وصیت قبول کرو اور دوم میں یہ کہ وہ مالک الملک غنی حمید ہی پس نکو جو حاجت ہے اسی سے مانگو کہ اسکا خزانہ وہ ہی جو فنا نہیں ہو سکتا اور سوم میں یہ کہ وہ مالک الملک فانی وکیل ہے پس کسی غیر توکل مت کرو پس ہر جگہ اسکو ماقبل کے سوا دوسرے امر کے دلیل کے لیے مکر فرمایا اور جلیل پاک ہی دلیل سے بہت بدولت ثابت ہوتے ہوں تو ہر دلیل کے ساتھ دلیل کا ذکر کرنا اولیٰ ہی نسبت ایک ہی بار کے ذکر پر اکتفا کرنے کے کیونکہ ہر بار دلیل حاضر سے مدلول کا علم حاصل ہونا قویٰ ہو گا اور خاتمہ ہر مقام میں تنبیہ بعلوم جلیلہ ہے اور استغراق بمعرفت اولیٰ عین مقصود ہے اسواسطے ختم ہر آیت کا جدا جدا ہی چنانچہ یہاں فرمایا۔ **وَكُلْفِيْ بِاللّٰهِ وَكَيْلًا**۔ شہیدان مایہمالہ۔ یعنی وکیل یعنی شہید ہے اسے اللہ شاہد کافی ہے کہ جو آسمان و زمین میں ہے اسیکا ہی۔ گذاروے عن ابن عباسؓ اور بعض نے کہا کہ اے حفیظا۔ یعنی اللہ تعالیٰ حفیظ ہونیکو کافی ہے گذاروی عن قتادۃ اور بیضاوی نے کہا کہ یہ ماقبل کے کلام یعنی تولد فیض اللہ کلام من سعتہ۔ کی طرف راجع ہے یعنی جو روا اور مرد میں اگر جدائی ہوئی تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دونوں کو اسودہ فرما بیگا کہ اسکی وکالت کافی ہے اور درمیان کا کلام اسی کے ثابت کرنے کو ہے اور بعض عثمین نے اسکو مستبعد قرار دیا اور کہا کہ اولیٰ یہ ہو کہ غنی حمید کی ولالت کا تتمہ ہی قال تعالیٰ۔ **اِنْ يَشَاۤءُ يَذِہْبْکُمْ**۔ یا۔ **اَيُّهَا النَّاسُ** یعنی اگر چاہے تو تمکو الکیا کر فنا کر دے اور جڑ سے کھودے لے لوگو۔ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ مراد لوگوں سے یہاں مشرکین و منافقین ہیں۔ **وَيَاۤءُ بَاۤءُ خَوْنٍ**۔ بلکہ۔ اور لاوے دوسروں کو لینے تمھارے بدلے حال تکہ اولیٰ قادر ہے چاہے نکو میٹ کر دوسرے پیدا کر دے جبکہ تم نافرمانی کرتے ہو جیسے فرمایا وان تولوا یستبدل قومنا غیرکم ثم لا یموتوا انما لکم اگر تم معمر موڑو تمھارے سواے دوسری قوم بدل دیگا۔ ہ۔ یعنی سلف نے فرمایا کہ بندوں نے جب اللہ تعالیٰ کے حکم کو کھویا تو انکا فنا کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کتنا آسان ہے۔ یعنی پاک مارتے تھا ہو سکتے ہیں قابل تعجب ہے۔ **وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی ذٰلِكَ قَدِيْرًا**۔ بے شبہ اللہ تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے۔ **مَنْ كَانَ یُرِیْدُ ثَوَابَ الدُّنْیَا** لے بطلہ جو اپنے کام سے ثواب دینا چاہتا ہے۔ **فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْیَا وَآٰخِرَۃٍ**۔ تو اللہ تعالیٰ کے یہاں دنیا و آخرت کا ثواب دونوں ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ ہی کے پاس دونوں ثواب ہیں جو بندہ چاہے دونوں لمبوسے حاصل آنکہ پھر کیوں بندہ ان دونوں میں سے ایک کو نہنا بہت خبیث ہے یعنی ثواب دینا طلب کرتا ہے اور کیوں نہیں نہایت عمدہ اعلیٰ کو جو ثواب آخرت ہے نہیں چاہتا باین طور کہ اللہ تعالیٰ سے اخلاص رکھے کیونکہ یہ معلوم کہ جو چاہے گا وہ سواے اس کے اور کہیں نہیں ملیگا۔ **وَكَانَ اللّٰهُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا**۔ اور اللہ تعالیٰ کی شان پاک ہے کہ وہ سننے والا دیکھنے والا ہے جس جو بندہ اچھی درخواست کرے اسکو وہ سننا ہے اور جو کام نیک کرے اسکو دیکھنا ہے اسواسطے

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكَ مَا يٰۤاٰتٰكُمْ
اور واسطے اللہ کے ہی جو کچھ پنج آسمانوں کے اور جو کچھ پنج زمین کے ہو اور البتہ تحقیق وصیت کیا ہے اُن لوگوں کو کہ رہے گئے کتاب پہلے سے اور تمکو بھی
اَنْ اَتَّقُوا اللّٰهَ ۚ وَاِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيْدًا
یہ کہ پرہیزگاری کرو اللہ کی اور اگر کفر کرو پس تحقیق واسطے اللہ کے ہی جو کچھ پنج آسمانوں کے اور جو کچھ پنج زمین کے ہو اور ہی اللہ بے پروا تعریف کیا گیا
وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَكَفٰی بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ۝ اِنْ يَشَآءْ يُدْخِلْکُمْ اَیْمٰنًا
اور واسطے اللہ کے ہے جو کچھ پنج آسمانوں کے اور جو کچھ پنج زمین کے ہے اور کفایت ہی اللہ بنا والا اگر چاہے لہجہ دے تمکو اے لوگو
وَيَاۤتٍۭ بِاٰخِرَتٍۭ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی ذٰلِكَ قَدِيْرًا ۝ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَاِنَّ اللّٰهَ
اور لے آوے اور دن کو اور ہے اللہ اوپر اُس کے نامہ جو کوئی چاہتا ہو ثواب دنیا کا پس نزدیک اللہ کے ہے

ثَوَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا

ثواب دنیا کا اور آخرت کا اور ہی اللہ سنے والا دیکھنے والا

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ - اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہوں یعنی سب جو کچھ ہو وہ
اللہ تعالیٰ کی ملک و خلق ہی اور مراد اس سے یہ کہ محسوس چیزوں کو دیکھ کر متنبہ ہوں کہ اسکی قدرت عظیم اور فضل وسیع ہو۔ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا
الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ - یعنی الکتاب پر الف لام جنس کا ہو اور مراد کتاب میں ہیں کیونکہ مِنْ قَبْلِكَ - میں ہوں اور نصاریٰ سب
زمین اور آسمانوں پر بت و انجیل وغیرہ کتابیں دی گئی ہیں اور میں متعلق وصیتا ہی یعنی سے پہلے ہی وصیت کی اہل کتاب کو یا لفظ آدوا سے متعلق اور یہ
ظاہر ہے اور وصیت کرنے سے مراد انکے حکم کیا۔ اور بیضاوی نے لکھا کہ مساق اس آیت کا براے تاکید امر یا خلاص ہو حاصل آنکے ہمنے حکم کیا
اِنْ لَوْ لَوْ جُوْا بِهٖ مِّنْ قَبْلِكَ - میں ہوں نصاریٰ کو۔ وَاٰتٰكُمْ - یا اہل القرآن۔ اور تمکو ای اہل قرآن۔ عطف ہے والذین موصول پر یعنی وصیت
کی انکو اور تمکو۔ اَنْ اَتَّقُوا - اے ایمان انقوا۔ اللہ۔ خافوا عقابہا بن طبعہ ہا بن طبعہ کہ تقویٰ کرو اللہ تعالیٰ سے یعنی ڈرو عذاب الہی سے
اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرو۔ پس قولہ اَنْ اَتَّقُوا اللہ بجز حرف متعلق وصیتا ہی یعنی اس بات کی وصیت کی کہ ڈرو اللہ تعالیٰ سے
اور یہی خفش ہے کہ کیا ہی اور جابر ہی کہ ان براے تفسیر ہو کیونکہ وصیت میں قول کے ہننے ہیں یعنی وصیت یہ کہ اَتَّقُوا اللہ۔ حاصل آنکہ حکم بقول
وَاِنْ تَكْفُرُوْا - اے قتلنا ہم و لکن اِنْ تَكْفُرُوْا عا و صیغہ ہے۔ یعنی اور کہہ دیا ہے انکو اور تمکو یہ کہ اگر انکار کرو گے تم
اس چیز سے جسکے ساتھ تمکو وصیت کی گئی۔ فَاِنَّ اللّٰهَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ - ملکا و خلقا و عبیدا فلا یضرہ کفر کم
تو اللہ تعالیٰ ہی کا ہی جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہی ازراہ ملک و پیدائش و بندے ہونے کے پس تمہارا کفر کرنا اسکو کچھ مضر نہیں ہو سکتا واضح ہو
کہ مفسر نے قتلنا ہم و لکن اِنْ تَكْفُرُوْا کی تقدیر سے اشارہ کیا کہ ان کفر و اکا عطف و صیغہ پر ہو اور اَتَّقُوا پر نہیں ہو کیونکہ ان مصدر پر
نہیں داخل ہوتا جملہ شرطیہ پر اور نیز اس جملہ شرطیہ کا مضمون محتمل وصیت نہیں اور نیز خبریہ کا عطف انشاء پر نہیں صحیح ہو کہ اَقَالَ التَّقَا زانی
وغیرہ پس حاصل یہ کہ ہننے وصیت کی تقویٰ کی انکو اور تمکو اور ہننے کہہ دیا کہ اگر کفر کر گے تو اللہ تعالیٰ مالک ملک ہو تمہارا کفر کچھ اسکی بادشاہت کو
مضر نہیں جیسے تمہارا شکر و تقویٰ کچھ اسکے نافع نہیں ہو اور یہ وصیت تو اسے محض رحمت سے فرمائی ہو کسی حاجت سے نہیں ہو کہ اَقَالَ
الْبَيْضَاوِی وغیرہ اور اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کا قول یا دلایا و اِنْ تَكْفُرُوْا اَنْتُمْ فِی الْاَرْضِ جِیْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ لَنَیِّبَ یٰۤاٰتٰکُمْ

مفاد قولہ واحضرت الانفس الشح۔ سے معلوم ہو چکا لیکن اگر یہ لوگ اپنے نفس کو سرنگون کر کے اسپر مطمئن کرتے ہوں اسکے کہ خاطر مضطرب و مشوش ہو تو انکے حق میں فاضل بلکہ افضل تھا کیا لا یخفی فی العرائس قولہ تعالیٰ واحضرت الانفس الشح۔ اللہ تعالیٰ نے نفوس کے ساتھ سمات نکرت یعنی ناشناسی کو لگا دیا اور اسی پر نفوس کی آنکھیں کھول دیں پس اسکو اپنا ہی وجود نظر آیا جیسرہ عاشق ہوا اور اپنے خالق عزوجل کے دیدار سے ناشناس اندھا رہا پس نفس کا یہی حال ہو کہ عالم میں سے اپنے حظوظ کو ڈھونڈھتا رہتا ہی پھر جبکہ اسکو اللہ تعالیٰ نے بندگی و ادب کرنے کے لیے جنبش دی اور چونکا تو نفس مذکور نے ان حظوظ کو چھوڑنے سے سترابی کی یعنی منہ موڑا کیونکہ اسکو حظ حقیقی سے خبر ہی نہیں ہو جو اسکے کہ اپنے خالق عزوجل سے بچ رہے پھر اسکے مشاہدہ سے جو دونوں جہان سے کہیں بڑھکر دولت ہو کب آگاہ ہو سکتا ہو شیخ ابوالحسن نوریؒ نے کہا کہ اشباح و ظاہری صورتوں پر لازم کیا گیا ہو کہ تمام احوال میں اپنے خالق عزوجل سے جاہل ہوں اور اسکا بخل و دہی جو اسکو مضرت ہو بچا کر خاک میں ملا دے یعنی دنیا کی خواہش اور اسکو طلب کرنا قال المترجم حاصل یہ ہو کہ جو شخص محض صورت ہی صورت ہی اور معنی سے خبر نہیں رکھتا وہ تہرین گرفتار ہو کہ صورت کے واسطے دو باتیں لازمی ہیں اول آنکہ دیدار حق واسطے بچا دینے سے بالکل غافل ہو بلکہ مانع عرفان ہو جو اسکے کہ دیدار ظاہری سے اپنے کو یا اپنے مانند پریشان کو جو کثرت خلاف وعدت ہو دیکھتا ہو اور یہ گران خواب غفلت ہو اسی سے مولوی رومؒ نے لکھا ہے چشم بند و گوش بند و لب بند و گردن بند یعنی نور حق برین بخندہ اور حواس باطنہ جو طبعی و فلسفی لوگوں کے قول پر ہیں وہ بھی ان حواس ظاہرہ کے ساتھی بلکہ انکے مادر و پدر ہیں ان حواس باطنہ اہل حق کے نزدیک کچھ اور ہیں کہ وہ جسم ایمان کے واسطے خاندان قلب میں بہنا ان ہیں وہ آنکھیں اور یہی ماہیت رکھتی ہیں وہ کان کچھ اور یہی چیز ہیں صد لے الہ برکلم قالوا بلی۔ انہیں پیہم منصل چلی آتی ہو وہ ان زبان عربی فارسی کو دخل نہیں ہو اور مترجم کو زیادہ جرأت نہیں تاکہ بیان کرے ۵۔ فحش کہیں قصہ پایا نے نذر وہ زبان من زباندا نے نذر وہ آور دوم یہ کہ ان ظاہری صورتوں کو طلب دینا لازم ہو کہ اصل و مرجع انکا یہی ہو پس حضرت کو منفعت دیکھکر اسکی تلاش میں فلاح جانتے ہیں و یہی عین نکرت ہی اس سے دیدار حق کو بالکل مخالفت ہو و نفوذ باللہ من الضلال پھر شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولنستطیعوا ان نقعد لوائین النساء عدل اصل صفت حق سبحانہ و تعالیٰ ہی جو اس صفت سے فیضیاب ہوا وہ ہر دم ہر حال میں عدل ہوتا ہی یعنی پہلا محاسبہ اسکو اپنے نفس سے رہتا ہی جس سے صلاحیت کی طرف راہ ملتی ہو لیکن جو عدل کہ مستعار ہوتا ہو اور بنایا ہوا ہوتا ہو وہ امتحان کے وقت اپنے کان معدن کی طرف رجوع کرتا ہو اسواسطے کہ ارواح و اشباح میں بعض کا بعض کی طرف میلان کرنا بمقتضائے فطرت ہو اور عورتوں کی محبت ہو جو حق روحانی کے احکام سے ہو کہ بطبع اسکو میل ہوتا ہو اور نیز اپنے معدن کو جو حسن ازل ہی چاہتا ہو تو بھلا نفس کو عورتوں کے درمیان عدل کھنے کی استطاعت کہاں سے ہوگی حالانکہ روح ہمیشہ زیادہ حسن کی طالب ہو اسسواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولو حرمتہم یعنی اگرچہ حقیقی عدل رکھنے پر حرص کرو تاہم اسکی استطاعت نہ پاؤ گے پس فرمایا فلا تمیلوا کل الیہل۔ یعنی حکم خالق سے اگر نفس بھاگے تو اسکو مراقبہ و مجاہدہ و ریاضت کی ہمارے فی الجملہ قابو میں لاؤ۔ انسان کا یہ حال ہو کہ نفس کے مقابلہ میں پورا نہیں اترتا ہی پھر اگر اتنا بھی نہوا اور بالکل میل کر گیا تو کچھ نہیں شیخ ابوعبدالرحمن سیسیؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو۔ ولنستطیعوا ان نقعد لوائین النساء عدل لوہین النساء ولو حرمتہم پھر انسان کو یہ مجال کہاں سے آوے گی کہ اپنے اور حق عزوجل کے درمیان عدل کو مری رکھے۔ بھلا یہ بھی کچھ عدل ہو کہ تو ایسی چیز کو چاہنے لگے جو تجکو تیرے مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ سے غافل کرے اور یہ بھی کچھ عدل ہو کہ تو اپنے مولیٰ کی بندگی سے ہستی کرے جسے تجکو فضل سے پیدا کیا اور انعامات میں غرق کر دیا واسطیٰ نے فرمایا کہ قلب وہ ہو کہ تیرے اعضا باقی سب اسکے تابع ہیں اور وہی سردار ہے لیکن جب حکم حق عزوجل سے خلاف کرے تو تجکو لازم ہو کہ اس سے مخالفت ہو جا

ج البیت من استطاع الصیلا۔ میں مفصل مذکور ہوئے ہیں اور میں نے بیان یہ ہیں کہ اے لوگو تمکو تمام وجوہ سے عورتوں کے درمیان مساوات رکھنے کی استطاعت نہیں اگرچہ ظاہر صورت میں باری مقرر کر سکتے ہو لیکن ضروری کہ محبت و شہوت و جلع عین تفاوت ہوگا کما قال ابن عباس دجاہ وینیم اور ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ قولہ ولین تطیعوا ان تعد لواہن النساء الایۃ کا نزول حضرت عائشہؓ کے بارہ میں ہوا یعنی آنحضرت صلیم انکو اور بیویوں سے زیادہ چاہتے تھے رواہ ابن ابی حاتم اور حضرت عائشہؓ نے روایت ہے کہ آنحضرت صلیم اپنی بیویوں کے درمیان عدل کے ساتھ باری مقرر کرتے پھر فرماتے کہ اے میرے پروردگار یہ میرا باری بانیسا ایسی چیز میں ہی جو مجھے ہو سکتی ہی پس تو مجھ پر مواخذہ نہ فرما کیو ایسی چیز سے جو میرے اختیار میں نہیں اور میرے اختیار میں ہی یعنی دلی محبت رواہ ابو داؤد و احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ ابن المنذر و ابن ابی شیبہ و قال ابن کثیر بعد ما ذکرہ مسند ان ہذا اسناد صحیح و قال الترمذی بعد ما ذکر اسنادہ عن ابی قلادہ مرسل ان ہذا اصح اور فقہائے اتفاقی کیا ہے کہ تفاوت بمانند محبت وغیرہ کے غفور ہی مگر آنکہ میل کلی اس طرح کہ دوسری جو رومانہ معلقہ کے ہوجا و حرام ہو اور پھر بھی اتفاق ہے کہ اختیاری امور مانند باری و نفقہ وغیرہ میں بدون ہتر ضاع عورت کے جو کرنا حرام ہے چنانچہ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلیم نے فرمایا کہ جسکی دو جو ر دین ہوں اور اُسے دونوں میں سے ایک طرف میل کیا تو قیامت میں ایسے حال سے آویگا کہ اسکا آو حادثہ ساقط ہوگا رواہ احمد و ابی السنن اور تمام کلام باری کے مسائل میں ترجمہ عالمگیری و معین الہدایہ سے تلاش کرنا چاہیے سوان تصنیف و الاول فی الفہم۔ اور اگر صلح بنوا اس طرح کہ اپنے نفس کو عدل پر رکھو۔ وَتَقْوَا۔ الجور۔ اور پرہیز رکھو جو ر و ظلم سے تو بہتر ہے۔ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ غفور ہے یعنی بخشنے والا ہے اس بے اختیاری میلان کو جو تمہارے دونوں میں ہے۔ مَحْكَمًا۔ فی ذلک۔ اس بارہ میں تیسرے فرماتے والا ہے کہ مواخذہ نظر بایگا۔ حاصل آنکہ اگر تم اپنے تمام کاموں میں صلاحیت کے ساتھ چلنے کا اہتمام رکھو اور اختیاری امور میں عورتوں کے درمیان مساوات رکھو اور تمام احوال میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جو ر و ظلم نہ کرو تو تم میں جو بے اختیاری محبت میں تفاوت ہے اللہ تعالیٰ اسکو رحمت سے بخشے گا کذا قال ابن کثیر شرح اور ظاہر اس تفسیر پر یہ وارد ہوتا ہے کہ محبت کا تفاوت اسی شرط سے مغفور ہوگا کہ اصلاح و تقویٰ پر رہیں حالانکہ بے اختیاری امور میں مواخذہ ہونا اتفاقی اصل ہے اور جواب یہ کہ شرط مراد نہیں بلکہ آمادہ کرنا اصلاح و عدل پر مقصود ہے اور واضح ہو کہ شرع میں مطیع سے اوقات عذر کا عفو ہونا اور عاصی سے اوقات غیر عذر کے ساتھ اوقات عذر پر بھی مواخذہ ہونا ثابت ہوا ہے اور احادیث صحیح مسلم میں اسلام لانے والے سے پہلے فسق و فجور کا عفو ہو جانا اور گھر گھر نیوائے کا اول و آخر کے عوض ماخوذ ہونا ثابت ہے فلیندبر۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ اگر تم اصلاح کرو عورتوں کے ان امور کی جو بگاڑتے آئے ہو اور آئندہ پرہیز رکھو تو اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے پھر جو ر و مرد کے تینوں حالات میں سے تیسرے حال کو جو باقی ہے بیان فرمایا۔ وَإِنْ تَتَفَرَّقَا اِیْزُوا بَیْکُمَا بِالْإِطْلَاقِ اور اگر جدا ہو گئے دونوں یعنی جو ر و مرد دونوں جدا ہو گئے باین طور کہ عورت نے صلح نہ کی اور مرد نے مسامحت رکھنے کو نہ مانا بلکہ طلاق دیدی کہ دونوں الگ ہوئے تو۔ یُغْنِ اللَّهُ کُلَّامِنْ سَعَتِهِ۔ بے پروا کرے گا اللہ تعالیٰ دونوں میں سے ہر ایک کو اسکے ساتھی سے اپنے فضل کے ساتھ باین طور کہ عورت کو دوسرا شوہر نصیب کر دیگا اور مرد کو دوسری جو ر۔ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا بِلِقَافِهِ فی الفضل۔ اور اللہ تعالیٰ واسع ہے یعنی اسکا فضل اپنے مخلوق کے ساتھ وسیع ہے۔ حکیم۔ چنانچہ ہم۔ جو تدبیر اپنی خلق کے واسطے فرمائی ہو اس میں کامل حکمت ہے اس آیت میں باوجودیکہ طلاق عمل میں لایا گیا جو اللہ تعالیٰ کو بغرض ہے پھر بھی کمال رحمت سے تسلی فرمائی کہ طلاق سے پریشان خاطر نہ ہوں اسلئے کہ عورت سے سوت کا جلا یا دیکھا جانا دشواری اور نیز مرد سے کہرت برابر اٹھانا چنانچہ

آنحضرت صلعم اپنی بیویوں کے حقوق میں سے عائشہ رضہ کو منزلت داندیتے تھے بلکہ اسکی وجہ یہ تھی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ کسی بیوی کے ساتھ ایک
 صحاف میں ہونکی حالت میں مجھ پر وحی نہیں اتری سوائے عائشہ کے پس آپ کو منزلت والی جانتے تھے اور حضرت عائشہؓ سے اس آیت کی تفسیر میں
 مروی ہے کہ مرد کے پاس جو رو ہوئی جس سے انکی کوئی اولاد بھی نہ ہوئی اور وہ چاہتا کہ میں اسکو طلاق دیکر جدا کر دوں پس عورت کہتی کہ میں اپنی باری
 میں تجھ کو حلت میں کیے دیتی ہوں پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ البخاری وغیرہ اور ایسا ہی حضرت عمر علی و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے
 مروی ہے اور حلت میں کر دینے کے یہ معنی ہیں کہ حقوق واجبہ عاف کر دیے کہ ادا کر دے تو ہتر اور نہ ادا کرے تو میں ان کے حق سے عفو کرتی ہوں اور یہ
 معنی حاصل حکم آیت کریمہ ہو جو علی العموم مونسوثر ثابت ہیں اگرچہ سبب نزول اسکا واقعہ خاص ہو اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی
 کہ قولہ والصلح خیر یخیر فیہ تجیر دنیا بہتر ہے یعنی عورت کو شوہر بخار کر دے کہ چاہے رہنا اختیار کرے یا طلاق لیوے اور یہ بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ اسکی
 سویت پر چڑھا دے اور مدت گزارے کہ اذکرہ ابن کثیر اور پوشیدہ نہیں کہ ظاہر تفسیر یہ ہے جو سابق مذکور ہوئی کہ عورت و مرد میں صلح
 باین طور کہ عورت اپنے حقوق کل یا بعض چھوڑے اور مرد قبول کرے ساتھ رہنے دے یہ بالکلہ جدا لئی سے بہتر ہے اور اتفاق رکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 پسند ہے جیساکہ اس کلام سے بھی ظاہر ہو بلکہ طلاق تو مفسوض ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ مباح چیز و زمین سے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک یا مفسوض ہے وہ طلاق ہے
 مبارک رواہ ابو داؤد وابن ماجہ صحیح الحاکم اور واضح ہو کہ باری عورت کا حق ہے اور احادیث صحاح سے یہ بات ثبوت کو پہنچی کہ اگر عورت نے اپنی باری سرستی
 کو دیدی تو وہ اپنی بطریق صلح و لیکن بعض صلح کے لیے لازم نہیں بلکہ انکو اختیار ہے کہ جب چاہے اس سے رجوع کرے پس مرد پر اسکی باری کا حق ادا کرنا واجب ہے چنانچہ
 کہا قال بن عباسؓ اور یہی ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ **وَإِنْ حَسِبُوا عِشَّةَ النِّسَاءِ أَوْ رَأَوْا نِسَاءً يَحْسَبْنَ أَنْ يَنْفِرْنَ مِنْهُمْ وَهُنَّ كَافِرَاتٌ فَمَا لَهُنَّ مِنَ اللَّهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ**
 اور جو روں پر ناگوار سختی کرنے سے جو تو نکو ثواب ہوگا۔ **فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا**۔ اللہ تعالیٰ تمھارے کام سے خوب آگاہ ہے پس
 نکو ثواب جمیل عطا فرما دے گا اس تفسیر سے ظاہر ہے کہ یہ خطاب فقط مردوں کو ہے اور بعض مفسرین نے مردوں عورتوں و دونوں کی طرف خطاب قرار دیا اگر مرد و نکو ثواب
 عیضہ مذکور فرمایا۔ اور نشا اسکا یہ ہے کہ اگر جو رو اپنا کوئی حق ساقط کر کے شوہر کو راضی کر لیا تو وہ عسہ ہوئی اور اگر مرد نے باوجود کراہت کے اسکو طلاق نہ دی
 اس کے حقوق نان و نفقہ و باری کے معنی رکھے تو وہ عسہ ہو لیکن اول ترجیح ہے۔ اور احادیث صحاح میں جو روؤں سے نیکوئی کے ساتھ زندگی بسر
 کرنے کی تاکید و وصیت آئی ہے اور جو اگر نکو حیا یک سے دائد ہو تو سب میں برابری رکھنا واجب ہے لیکن انسان کی طبیعت کا میلان اس کے اختیار سے
 باہر ہے پس اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے بندے کی بے اختیاری امور کو عفو کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَلَكِنْ تَسْتَطِيعُونَ أَنْ تَعْدِلُوا**۔ ای تسوا۔
بَيْنَ النِّسَاءِ۔ فی الجنۃ۔ **وَلَوْ كَرِهْتَ حَتْمًا عَلَى ذَلِكِ**۔ یعنی اور استطاعت نہیں پاؤ گے کہ عدل کرو یعنی برابری رکھو اپنی جو روؤں کے
 درمیان یعنی محبت کرنے میں اگرچہ تم حرص کرو یعنی محبت کی راہ سے بھی برابری رکھنے میں۔ **فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ**۔ اے الہی تجھو نہا
 فی القسم والنقہ۔ **فَتَذَرُوهَا كَمَا مَلَعْتُمْ**۔ ای ترکہا لہی لای ایمل ولا ذات بعل۔ یعنی جب معلوم کر چکے کہ تم سے
 محبت کی راہ سے جو روؤں میں برابری رکھنا نہیں ہو سکتا کیونکہ تمھاری استطاعت سے باہر ہے تو واجب ہو کہ تم بھک پڑو پورا بھک پڑنا
 ایسی جو رو کی طرف جسکو تم پیار کرتے ہو یعنی باری اور نفقہ دینے میں بالکل ایسی طرف مت بھک پڑو حتی کہ چھوڑ دو دوسری کو معلقہ کے مانند یعنی جسکی
 طرف سے تم ٹرے ہو اسکو ایسا کر چھوڑو کہ جیسے معلقہ یعنی ایسی عورت کہ نہ وہ بے شوہر والی ہی سمجھی جا اور نہ وہ شوہر والی۔ حال آنکہ محبت اگرچہ اختیار
 و معافہ ہے لیکن چاہتی جو رو کی طرف لینے اختیاری افعال سے اتمامت بھک پڑو کہ دوسری کو ایسا کر چھوڑو کہ اس سے کوئی بات ہی نہیں جو جو رو
 مرد میں نان نفقہ و باری وغیرہ میں ہوتی ہے پھر قولہ **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا** نفی صریح استطاعت کی ہے اور معنی استطاعت کے قولہ تعالیٰ **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا**

جواب دیا گیا کہ شوہر کی طرف تو گناہ کا مظنہ ظاہر تھا کیونکہ اس نے عورت سے صلح میں کچھ لیا پس آید ہلال ہی یا نہیں ہی پس فلا جناح سے ظاہر ہو گیا کہ وہ حرام رشوت کے طور پر نہیں ہی اور رہا عورت پر گناہ نہ ہونا اس واسطے مصرح فرمایا کہ جو کچھ اس نے دیا وہ بھی ایسی چیز نہیں کہ جس کا اثر حرام ہو اس حاصل گناہ نہیں دونوں پر کہ آپس میں باہم صلح کر لیں یعنی باری و نفقہ میں باہم طور کہ ساتھ باقی رہنے کے واسطے جو روپے حق میں سے کچھ چھوڑ دے پس اگر عورت اس امر پر راضی ہو تو خیر ورنہ شوہر پر واجب ہوگا کہ جو روپہ اس کا پورا حق ہے یا جملہ کرے یا بجز عینوں احوال میں سے جملہ احوال یہ ہی کہ جب عورت کو خوف ہو کہ شوہر اس سے نفرت یا اعراض کرے گا تو اس کو چاہیے کہ اپنے حق کو یا حق میں تھوڑے کو ساقط کرے اور حق عام ہی خواہ باری ہو یا کھانا کپڑا یا مانند اسکے دیگر حقوق۔ بیعت امر عورت پر واجب نہیں بلکہ اس کو اختیار ہی اگر ساتھ باقی رکھنا چاہے تو ایسا کرے اور شوہر پر اس کے قبول کرنا نہیں کچھ گناہ نہیں ہی اور یہی صلح ہے لیکن اگر عورت نے ایسا نہ کیا تو مرد کو خود اس کی باری وغیرہ ساقط کرنے کا اختیار نہیں ہی بلکہ اگر شوہر اس کا نکاح باقی رکھے تو اس کی باری وغیرہ اس پر واجب ہوگی اور چاہے تو اس کو طلاق دیدے۔ اور قولہ ان یصلحا بینہما کے بعد صلحا کا لفظ اس امر کا مشعر ہے کہ حقوق واجبہ گھٹانے یا سبہ وغیرہ کوئی چیز بطریق استیصال دینے سے بھی صلح جائز ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے اسی صلح کی ترغیب دی بقولہ - **وَالصُّلْحُ خَيْرٌ** اور صلح بہتر ہے از خیر من الفرقۃ والنشوز والاعراض۔ یعنی بہتر ہے جد کرنے اور سرکشی و اعراض کرنے سے اور یہ صیادویؒ نے لکھا کہ جائز ہے کہ خیر سے معنی استمفیض کے مقصود نہوں بلکہ یہ بیان مقصود ہو کہ صلح کرنا ایک خیر و نیک بات ہی جیسے خصوصیت و جھگڑا رکھنا ایک بد بات ہی۔ بہر حال یہ جملہ معتبر نہ ہی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انسان کی جبلت فرمائی کہ۔ **وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسَ الشَّعْثَ** اور حضار کیے گئے ہیں نفوس شیخ پر وف اور شیخ کے معنی ہیں شدت بخل پس وہ بدتر بخل ہوا اور حقیقت میں شیخ کہتے ہیں منع خیر و حرص ہونے کو۔ حاصل آنکہ نفوس کی جبلت اسی شیخ پر ہی پس گویا نفوس کے رد و برد و حاضر و باہین کہ کبھی اس سے اوٹ نہیں ہوتے ہیں۔ اور مراد یہ ہے کہ عورت سے تو یہ دور نہیں کہ شوہر سے جو اس کا حصہ ہے اس حصہ سے چشم پوشی نہ کرے اور مرد سے یہ دور نہیں کہ اپنی ذات سے عورت کے حق میں مردی نہ کرے جیکہ وہ اس عورت کے سوائے دوسری کو دوست رکھتا ہی یا اسی کو بغوض رکھتا ہی اور یہ جملہ بھی مانند جملہ اول کے معترضہ ہی پس پہلا تو مصالحت کی ترغیب ہی اور دوسری میں تمہید عذر ہی جیکہ ایسا نہ کریں۔ اور قولہ الانفاس میں اشارہ ہے کہ یہ خصلت ہر نفس کے ساتھ تمام نفس مخلوق میں نہیں ہی بلکہ اکثر عورت میں صلح پر راضی ہوتی ہیں اور اکثر مرد مسامحت کرتے ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سودہ بنت زمعہ کو یہ خوف ہوا کہ رسول اللہ صلعم نے مجھے طلاق دیدینگے تو بولیں کہ یا رسول اللہ آپ مجھے طلاق نہ دیں اور میری باری کا دن عائشہؓ کے واسطے کہیں پس آنحضرت صلعم نے اس کو قبول کیا اور یہ آیت اتری **وَأَمْرًا خَائِفَةً** من اجلہ الامیہ۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اس سے ثابت ہوا کہ جس چیز پر دونوں صلح کریں تو جائز ہے رواہ الترمذی حشہ والطبرانی والبیہقی وابن المنذر اور حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ اس آیت کا سبب نزول ہی قصہ سودہ واقع ہوا تھا کہ ما رواہ الحاکم و صحیحہ و ابوداؤد والبیہقی اور سہ سے روایت ہے کہ یہ آیت سودہ بنت زمعہ و انکی مانند عورتوں کے حق میں نازل ہوئی اور بات یہ تھی کہ سودہ بنت زمعہ کا سن دراز نہ ہو گیا تھا اور انکو خوف پیدا ہوا کہ رسول اللہ صلعم مجھے جدا کر دینگے مگر انکو آنحضرت صلعم کی بیوی ہونیکا مرتبہ چھوڑنا بہت گران گذرا اور یہ انکو معلوم تھا کہ آنحضرت صلعم عائشہؓ کو بہت چاہتے ہیں اور حضرت صلعم کے نزدیک انکی قدر و منزلت زیادہ ہے پس سودہ رمنہ نے یہ کیا کہ اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کو پیش کر دیا پس حضرت صلعم نے اس کو قبول فرمایا رواہ البخاری اور اس قصہ سودہ بنت زمعہ کو بخاری و مسلم نے دیگر اصحاب سنن و مساند نے بوجہ روایت کیا ہی اور اس روایت میں جو حضرت عائشہؓ کی منزلت مذکور ہے وہ اس طرح نہیں ہی کہ

لای یبغی برون شہدہ لاکر حضرت صلعم کا فی الروایات الاخری

ساتھ ف اسی بالعدل فی المیراث والمهر یعنی عدل کے ساتھ انکی میراث دینے اور اسے نکاح کر نیکی صورت میں انکا پورا مراد دینے میں۔ سعید بن جبیر نے فرمایا کہ عدل کے ساتھ قائم رہو چنانچہ جب مال و جمال والی ہو تو پند کر کے نکاح میں لاتے ہو ایسے ہی انصاف کرو کہ جہاں و جال والی نہ تو تب بھی اسکا نکاح میں لانا اختیار کرو۔ **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا** اور تم جو نیکی بھلائی کرو اللہ تعالیٰ اسکو خوب جانتا ہے ف یعنی فعل نیک پر تمکو ثواب جمیل دیگا۔

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ غَرَضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا اور اگر کوئی عورت ڈرے اپنے خاوند کے لڑنے سے یا جی پھر جانے سے تو گناہ نہیں دونوں پر کہ کر لیں آپس میں صلح کر لیں **وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا** اور صلح خوب چیز ہی اور جہوں میں رکھی گئی ہے حرص اور اگر تم نیکی کرو اور پرہیز گاری تو اللہ کو **بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَلَنْ تُسْطَیْعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا** تمہارے سب کام کی خبر ہے اور ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگرچہ اسکا شوق کرو پس مت جگہ ہاؤ تم **كُلَّ امِيلٍ فُتْنٌ مَرْوَاهَا كَمَا مَلَكْتُمْ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** جگہ جانا کہ ڈال رکھو ایک کو جیسے ادھر میں لگتی اور اگر سنوڑتے رہو اور پرہیز گاری کرو تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كِلَاهُمَا مِنْ سَعَتِهِ **وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا**

اور اگر دونوں جگہ ہو جاؤ تو اللہ ہر ایک کو محض نہ کرے گا اپنی کثافت سے اور اللہ کثافت والا ہے تدبیر جانتا

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپس میں جو مرد کے حال سے خبر فرمائی کہ کبھی تو مرد کو جو رو سے نفرت ہوتی ہو اور کبھی جو رو سے اتفاق کرتا ہو اور کبھی اسکو جدا کر دیتا ہو پس یہ بین حالتیں ہیں **قَالَ الْمُتَّبِعُ** ان سب کا بیان تفسیر میں آتا ہے۔ **وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ** یعنی وان خافت امراۃ پس امراۃ کو رفع ایسے فعل سے ہو جو یہاں محذوف ہو اور خود آگے جو فعل مذکور ہو وہی اسکی تفسیر کرتا ہو اور اس پر دلیل ہو اسوا سطلے کہ وہ ہم نہیں مایل ہوتا ہو **خَافَتْ** تو قبت۔ یعنی عورت کو خوف ہو یعنی توقع ہو پس یہ ضرور نہیں کہ حقیقی معنی خوف کے متحقق ہوں بلکہ مراد اسقدر ہو کہ اگرچہ بلا یقین کے کسی عورت کو ہونا نظر آوے۔ **مِنْ بَعْلِهَا** زوجہا۔ اپنے بعل یعنی شوہر سے اور بعل بمعنی سردار ہی (المعنی) اگر کوئی عورت اپنے گناہ میں سے خوف کرے اپنے شوہر کی طرف سے **نُشُوزًا** اور **غَرَضًا** نشوز کا یا اعراض کا ف نشوز سے ایسی باتیں مراد ہیں کہ مرد اپنی جو رو پر ترفع کرے یعنی بے پروائی سے سرشی کرے باین طور کہ اسکو بہتر برساتھ نہ لٹاوے اور اسکو نفقہ دینے میں تصور کرے بسبب اسکے کہ یہ جو رو اسکے نزدیک بہ غرض ہو اور دوسری جو رو جو اس سے خوب صورت ہو انکی طرف نظر رکھے اور اعراض بمعنی پھرنا پس فرق درمیان نشوز و اعراض کے یہ ہوا کہ نشوز تو یہ کہ جو رو سے دوری چاہے اور اعراض یہ کہ اس سے کٹھ بھرنے پونے اور کچھ ماٹوس نہ ہو۔ حال نہ کہ اگر یہ حالت واقع ہو کہ جو رو کو اپنے شوہر سے نشوز و اعراض کا خوف ہو **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا**۔ تو ان دونوں پر گناہ نہیں کہ درمیان میں صلح کر لیں ف اکثر و ن کی قرآن میں یہاں کثرت سے دراصل تھا کا از باب تفاعل تھا پس تار کو صا کو کے صا میں ادغام کیا اور عاصم و کسائی کی قرآن میں یہاں از صا لے سے از باب تفاعل ہو۔ کہا گیا کہ اول قوی و اولیٰ ہی کیونکہ جو فعل مرد کے درمیان ان جہاں میں ہو تو باب تفاعل برائے مشارکت مستعمل ہو دیا فٹ کیا گیا کہ فلا جناح علیہما۔ یعنی دونوں پر گناہ نہیں اس میں کیا بھیذ ہے پس

نعم کو فتویٰ دیتا ہے اور خود قرآن مجید کی جو آیت گذر چکی وہ تم کو حکم بخلائی ہو **فِي يَتِيمٍ اِلَيْهَا**۔ دربارہ یتیم اور تو نے کفایت چیر تھارے
 دستور زمانہ جاہلیت میں ظلم صریح ہوتا تھا چنانچہ انکا حال ظاہر کر دیا بقولہ تعالیٰ **الَّتِي لَا تَوْفُّوْهُمْ مَّا كَتَبَ لَهُنَّ**
 جنگو تم لوگ وہ حق نہیں دیتے تھے جو انکے واسطے فرض کیا گیا ہے **فَاِنْ شَاءَ اُنْكِحْكُنَّ**۔ اور اولیاء اور
 تم بے رغبتی کرتے ہو اسے اولیاء **اِنْ تَنكِحُوْهُنَّ**۔ اس سے کہ نکاح میں لاؤ انکو۔ **فَاِنْ سَبَبْتُمْ اُنْكِحْكُنَّ**۔ اور غصہ کرنے کے اور غصہ کرنے کے
 انکو اس سے کہ اپنا نکاح کر لین بسبب اس کے کہ تم کو انکی میراث کی طبع ہوتی ہے اور حاصل آنکے تم کو یہ فتویٰ دیتا ہے کہ تم ایسا مت کرو۔ اور بعض نے
 ترغیبوں فی ان نکحوہن۔ مقدمہ در کیا یعنی تم رغبت کرتے ہو اس بات میں کہ ان سے نکاح کر لو یعنی در صورتیکہ وہ خوبصورت ہوتی ہیں تو نکاح کرتے ہو
 مگر ہر پورا نہیں دیتے ہو اور بد صورتی میں نکاح نہیں کرتے غصہ کرتے ہو۔ و مؤید تفسیر روایت ابن ابی حاتم از حضرت ام المؤمنین عائشہ
 ہے کہ حضرت ام المؤمنین نے فرمایا کہ قول اللہ عز وجل و ترغبون ان نکحوہن یعنی اولیاء کو خطاب ہے کہ تم میں سے جب کسی ولی کی پرورش میں
 ایسی یتیمہ ہوتی ہے جسکا مال و جہاں کم ہو تو اس سے بے رغبتی کرتا ہو پس اللہ نے منع کر دیا کہ ایسی یتیمہ سے بھی نکاح نہ کریں جس کے مال
 و جہاں کثیر ہونے سے اسکی طرف رغبت رکھتا ہو مگر اسی طور سے کہ اسکو اسکا پورا ہر ایک **قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ** اس روایت کے واسطے
 صحیحین میں اصل ثابت ہے اور مقصود کلام الہی کا یہ ہے کہ پہلے ایسا کرتے تھے کہ جب کسی مرد کی پرورش میں کوئی ایسی یتیمہ لڑکی ہوتی جس سے
 وہ خود بھی نکاح کر سکتا یا بن طور کہ وہ اسپر شرعاً حرام نہیں ہوتی مثلاً چچا زاد بن ہوتی تو کبھی ایسا ہوتا کہ مرد مذکور کو جسکا ولی ہے انکے نکاح کی طرف
 رغبت ہوتی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جو کچھ ایسی عورتوں کا ہر باندہ سے جائیداد دستور ہوا اسقدر پورا ہر اسکا بھی باندہ سے تب نکاح کر سکتا ہے
 اور اگر ایسا نہ کرے بلکہ کم ہر پر نکاح میں لے لینا چاہے تاکہ انکا مال باقی آوے تو نکاح نہیں کر سکتا پس اور عورتیں بہت ہیں دو دو
 تین تین چار چار سے نکاح کرے اور اس یتیمہ کو اپنی ولایت سے کسی غیر مرد کے ساتھ بیاہ دے۔ یعنی تو اس آیت کریمہ سے ثابت ہیں جو اول
 سورہ نساء میں بقولہ **وَانْ خِفْتُمْ اَنْ اَلْقَسَطُ اِلَى الْيَسَارِ اَلَا يَرٰ**۔ مذکور ہوئی ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا کہ مرد مذکور جو اسکا ولی ہے اس یتیمہ کی طرف سے
 بے رغبت ہوتا خواہ اس عورت کے بیکل ہونے کی وجہ سے یا نفس الامر میں اسکو رغبت نہیں تو وہ ایسا کرتا کہ کسی غیر سے نکاح کرنے سے غصہ و
 منع کرتا تاکہ مرے تو میراث لیوین پس اللہ عز وجل نے منع فرمایا کہ غصہ مت کرو۔ چنانچہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے قولی **يَتَامَى الْمَسَارِ اَلَا يَرٰ**
 میں روایت کی کہ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ کسی مرد کے پاس اگر یتیم لڑکی ہوتی اور وہ اسپر اپنا کپڑا ڈال دیتا تو پھر کبھی کوئی اس سے نکاح
 نہیں کر سکتا تھا پھر اگر وہ عورت خوبصورت ہوتی اور ولی مذکور اسکی طرف رغبت کرتا تو اس سے نکاح کر لیتا بہت تھوڑے ہر پورہ کا ذاتی مال
 سب خور و برد کر جاتا اور اگر وہ بد صورت ہوتی تو اسکو ہمیشہ تازہ زندگی دے کسی مرد سے نکاح کرنے سے روکتا یہاں تک کہ وہ عورت مر جاتی
 پھر اسکی میراث میں اسکا مال لیکر خور و برد کرتا پس اللہ عز وجل نے اسکو حرام کیا اور منع فرمایا۔ **وَالْمُسْتَضْعَفَيْنِ مِنَ الْوِلْدَانِ**
 اسی و فیکم فی الصغار من الولدان ان تعطوہم حقوقہم۔ اور تم کو فتویٰ دیتا ہے دربارہ نابالغ و ولدان کے خواہ مذکر ہوں یا مؤنث ہوں
 یہ کہ تم انکو انکے حقوق دیدو یعنی جو حقوق میراث کے عموم قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم لک ذکر مثل حظ الاثمین۔ سے ثابت ہیں وہ دیدو۔ ابن عباس نے
 فرمایا کہ زمانہ جاہلیت والے نابالغوں کو اگرچہ فریہ نہ ہوتے کچھ میراث نہیں دیتے اور لڑکیوں کی کچھ میراث ہی نہیں قرار دیتے تھے پس اللہ تعالیٰ
 نے اس سے بھی منع فرمایا اور ہر حصہ دار کا حصہ آئے سواریش میں مقرر فرمایا اور ایسا ہی سعید بن جبیر وغیرہ سے مروی ہے **وَاَنْ تَقُوْمُوْا**۔ یعنی
 و یا مکرہ ان تقو موا۔ **لَلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ**۔ اور تم کو لے جا کو اور سربراہ کا رویہ حکم دیتا ہے کہ ٹھیک قائم ہو یتیموں کی واسطے قسط کے

اولیاء میں سے
 جو کچھ نکاح میں
 روایت میں ہے

فرمائی ہو کہ اگر ابراہیم تجھے کچھ مدد چاہے تو اسکو مدد دے سوا اگر آپ کہیں تو میں مرد و مرد و کو مع لشکریاں چکی سے مل ڈالوں یا اس تختہ زمین کو تر و بالا کر دوں تو ابراہیم نے جواب دیا کہ اگر یہ مراد ہے کہ تجھے تیری طرف کچھ حاجت ہو تو مجھے تیری طرف کچھ حاجت نہیں ہی میرا پروردگار بل جلالہ خود میرے حال کا دانہ تر ہے۔ اس آیت میں اللہ عزوجل نے ظاہر فرمایا کہ ہند کی بجائے کی صفت میں اور ربوبیت پہچاننے کی شان میں اس مرتبہ کا بندہ تھا اور ازل میں اسکو بدون کسی علت و سبب اپنے فضل و رحمت سے غلیل کر دیا تھا کچھ کسی عوض سے نہ تھا کیونکہ غلیل بنانا حضرت اوقالی عزوجل کا فعل ازل ہی کا کچھ حادث نہیں تو طاعت ابراہیم کا وجود بھی نہ تھا پس یہ بلا سبب علت کے قدیم ہے پھر غلیل علیہ السلام نے اپنے رب غلیل کو حالات غفلت کی آنکھ سے دیکھا تو غلیل غلیل ہو گئے اور یہ حبیب کی صفت بھی ہو جو غلیل سے افضل ہوتا ہو اس واسطے کہ محبوبیت عطر غلت اور اسکا لب لباب ہی پھر اشارہ سے تھیں کر دی کہ جو بندہ کہ احسان کی بندگی ادا کرے اور حبیب و غلیل کا تابع ہو وہ بھی محبوب ہو جائیگا مسترحم نے مصرح کر دیا ہے کہ انتہار درجہ صدیقین کا ابتدائے درجہ انبیاء علیہم السلام ہی اور معنی یہ ہیں کہ امتیون میں مرتبہ صدق و مابعد میں جو مقام غفلت و محبت ہے وہ اسکو حاصل ہو گا جیسے سب کے سب جنتی ہیں مگر یہ لازم نہیں کہ سب کے درجہ بھی برابر ہی فافہم اور بعض مشلح نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ کون شخص ایسے بندے سے دین میں اور حال میں بہتر ہو جو اپنی تنگی و آسانی بہر حال میں تقدیر پر راضی رہا اور اپنے قلب کو اپنے پروردگار کے سپرد کیا اور خالص اسی کے واسطے فرمانبرداری کی حالانکہ وہ محسن ہو یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کا تابع ہو شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ اوتامالے نے اسکو غلیل بنالیا اور اسکے سر باطن میں کسی غیر کی جگہ بچھوڑی اور یہی علت حقیقی ہے شیخ حسین نے فرمایا کہ حق عزوجل نے ابراہیم کو غلیل بنالیا یہ اسکا احسان ہو اس میں انکو جو ہر ذاتی کو دخل نہیں تھا بلکہ حمد ہو اسکو جس نے بدون استحقاق موجبہ کے انکو غلیل بنایا ہے۔ جو ابراہیم کی صفت بیان کی کہ وہ غلیل بنایا گیا تو یہ کرم کی صفت ہے کہ غلیل کی تعریف فرمائی قال المسترحم کلام لطیف جید جد آخر واضح ہو کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں میں سے مردانہ دلیر پسند ہیں۔ ہر وہی ہیں کہ مردانگی کے ساتھ انھوں نے اسلام کے لیے گردن جھکا ئی اور غلت و محبت کی منزل پائی اور جی سے مرد ہونا ہے اور جس نے خوف کیا وہ زنانہ ہی اور اسکے احکام جدا گانہ ہیں جیسے

عورتوں کے احکام از اجماع تیمم عورتوں کا حکم بیان فرمایا۔
 وَيَكْتُمُونَكَ فِي السَّاءِ قُلْ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِيهِمْ ۖ وَمَا يُثَلِّ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْلِي
 اور فتویٰ پوچھتے ہیں تجھے بیچ عورتوں کے کہ اللہ فتویٰ دیتا ہے نکو بیچ اُنکے اور جو چیز کہ بڑھی جاتی ہے اور تمہارے بیچ کتاب کے بیچ حق تیمم کے
 السَّاءِ الَّتِي لَا تُوْنُوْنَهُمْ مَا كَتَبَ لَهُمْ وَتَرْعَبُونَ ۖ اَنْ تَكْتُمُوْنَهُمْ ۚ وَالْمُسْتَضْعَفُونَ مِنَ
 عورتوں کے جنکو نہیں دیتے تم انکو جو کچھ لکھا گیا ہے واسطے اُنکے اور غبت کرتے ہو یہ کہ نکاح کرو انکو اور بیچ ناقواؤن کے
 الْوَلَدَانِ ۚ اَوَاَنْ تَقُوْمُوْا لِيَتَمُنَّ بِالْقِسْطِ ۚ وَمَا تَعْمَلُوْنَ مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِهٖ عَلِيْمًا
 لڑکوں سے اور یہ کہ قائم رہو واسطے تیمم کے ساتھ انھوں کے اور جو کچھ کرو گے تم بھلائی سے پس تحقیق اللہ ہے۔ اُنکے باتنے والا
 واضح ہو کہ مردانہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عورتوں کی میراث وغیرہ کے احکام جب دم جاہلیت کی نسبت شریعت حقہ میں یا رہے تھے دیکھے
 تو کمال احتیاط سے اسکو یہ چھاپھر شریعہ نسا وغیرہ سے اکثر احکام اس حکم کے ساتھ کہ ایک لڑکی اپنی شرافت ہو جاوے یا زل ہوتے گئے پھر
 انھوں نے باقی احکام کے واسطے فتویٰ طلب کیا جائد گئے کہ انکا زمانہ جاہلیت والے عورتوں و لڑکوں کو کچھ میراث نہیں دیتے تھے اور
 لکھتے تھے کہ نہ لڑکین اور نہ غنیمت حاصل کریں نہ قوم سے حضرت دین کریں انکو کچھ استحقاق نہیں ہی جب اسلام حق آیا اللہ تعالیٰ نے انکو

ای لم یزل متصفاً بذلک۔ چونکہ محیط ہونا اور کثیر نا ایسی چیز سے ہوتا ہے جو جسم کھتی ہو کیونکہ حقیقت میں حاوی ہی ہو اور میان اللہ عزوجل کی شان میں محیط آیا تو مراد اس سے معنی مجازی ہیں یعنی اوقالی اپنے علم قدرت سے محیط ہو یعنی اسکا علم اور اسکی قدرت ہر چیز کو شامل ہے کذا فی الکمالین اور چاہو یوں کہو کہ زبان عرب میں احاطہ حقیقی جسم سے ہو پس مراد یہاں مجازاً لفظ احاطہ سے معنی لازمی ہیں یعنی قدرت و قابو چنانچہ بولتے ہیں کہ فلان شخص تو اسپر محیط ہو رہا ہے یعنی اسپر قابو رکھتا ہے اور نیز احاطہ سے جسکو احاطہ کیا اس کے حال سے آگاہی پوری بھی مفہوم ہو جس حاصل آئے کہ پوری جزا دیگا۔ پھر لفظ کمال صیغہ ماضی ہے اور کبھی مجھے دوام واستمرار متعل ہوتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے یعنی برابر اس صفت سے موصوف ہوتا عزائس البیان میں ہے کہ قولہ من احسن دینا من اسلم اللہ۔ اس میں اشارہ یہ ہے کہ یہ ایسے بند کیا وصف حال ہے جو اپنے سر قلبی سے جلال ذات کے واسطے سر جھکائے جس سے جمال و جہ قدیم کے انوار چلتے ہیں اور ہوا ہویت میں بازو شوق و محبت سے پرواز کرے پس یہی راہ اسکا دین ہے۔ اس پر حکمران کون دین ہوگا کہ اوقالی اپنے جلال و عظمت سے اسکو ہدایت فرمائے اور اسی سے اسکی طرف راہ پاؤں جب تک یہ راہ ازل ہے اسکی رسانی یقینی ہے اور جب تک یقین کامل کے ساتھ اسکی عزت و جلال کی مدد شامل ہے تو وہی خوب ہادی ہے۔ شب رحلت ہم از بستر روم ناقصر حور العین۔ اگر در وقت جان دلون تو باشی شمع بالینم۔ جب اُس نے اپنے چہرہ کو اسکی درگاہ میں جھکایا اور جمال قدیم کی طرف راہ لی تو ہر حال پاک سے طالب صادق کا چہرہ منور و خوش و فنا ہوتا ہے قولہ وہو محسن یعنی جسکو چاہتا اور طلب کرتا ہے اسکو جانتا پہچانتا ہے اور مقصد یہ کہ خوش و فنا ہو اور وہی باقی ظاہر ہو جس سے اسکی بقا حقیقی ہو جائے پس فنا فی اللہ تعالیٰ ہونا اسپر آسان ہے شیخ ابراہیم بن ادہم نے فرمایا کہ جو شخص کم پہچان گیا جسکو طلب کرتا ہے تو اس طلب میں جو کچھ جان و مال قربان کرتا ہے اسی صد ہزار جانیں اسکی نظر میں خوار ہوتی ہیں پس فنا ہونے میں اسکی حالت یہ ہو جاتی ہے کہ جو محبوب کی مراد ہو وہی اسکی مراد ہو جاتی ہے اور میں اسکی رضا ہو وہی اسکا ایمان ہے یا ہے مائے یا جلاؤ اس کے نزدیک دونوں عین خوشی ہیں تو نہیں دیکھتا کہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف فرمائی بقولہ وما زاغ البصر واطفی حسیں دم محبوب کو پایا دونوں جان سے مسخ ہو کر کسی طرف سر نہ اٹھایا۔ اور دیکھو کہ اپنے خلیل علیہ السلام کی تعریف کی جس نے ظہور انوار قدیم کے وقت تمام جان سے اپنی نگاہ پھیر لی کہا قال انی برئی ما تشرکون۔ انی و جہت و جی للذی فطر السموات والارض۔ اس میں ظاہر کر دیا کہ مرتبہ احسان پورا ہو گا جب تک ملت ابراہیم حنیف علیہ السلام کی پیروی ہو اور اسکی ملت یہ تھی کہ اپنی طبیعت کا بت جسکی پیروی میں بندہ گرفتار ہو ابتدائی محبت میں حقیقت کے حیر سے توڑ ڈالے پھر جب عرفان کے دروازے تک رسائی ہو تو ملکوت کی اچھی صورتیں بھی اپنی خاطر سے بالکل مٹ دے جیسے ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی کے بعد۔ بقولہ انی برئی ما تشرکون اللہ سے اس شرک کو ناپید کر دیا پس پہلا مرتبہ تو یقین کا ہے وہ یقین حاصل تھا ابراہیم کو ہر بشر کی دنگ جس سے عقل ہو جب تک مرتبہ یقین نہ تو تب تک ایمان ہی نہیں جو پھر ولی ہو دیکھا خیال محض غام ہے یہ ولایت اور صلاحیت تو دور ہے پہلے تو مومن تو ہو لے بے شعور ہو اور دوسرے مرتبہ بھی مرتبہ عرفان جو اسی کو اسلم وہم کہہ لیا یعنی اپنے نفس کو محل امتحان میں حضرت حق عزوجل کے سپرد تسلیم کرنا کہ ماسوا حق کے سب دل پاک و سلامت ہو چنانچہ فرمایا یوم لا نفع مال ولا بنون الا من اتى اللہ بقلب سلیم۔ اور مرتبہ برزخ ابراہیم کے حق میں فرمایا۔ اذ قال ربہ اسلم قال سلمت لرب لعا لمین۔ پھر ابراہیم کے اس قرار کی تصدیق فرمائی و امتحان کیا کہ فرزند ہو و جگر دلبند یعنی اسمعیل علیہ السلام کے نبی کریم کا حکم دیا حتی شتر مرتبہ اسکی گردن پر چھری پھیری۔ اور نیز ابراہیم کو خود اپنی جان سے امتحان فرمایا کہ ان کو آگ میں ڈلوایا اور نمرود خبیث کو ملعون و مردود کیا مگر ابراہیم سے امتحان لیا اور فرشتوں اور آدمیوں پر اسکی صدق و محبت کو ظاہر کر دیا چنانچہ جبریل علیہ السلام اسوقت آئے کہ ابراہیم آپ کو مجھے جس قسم کی مدد منظور ہو فرمائیے کہ مجھے حضرت ربنا لعزہ جل جلالہ نے اجازت

اصل میں ہی اسلام و توحید ہی بلکہ تفصیلی شریعت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت ابراہیم علیہ السلام کے اہل بیت ابراہیم کے بیان سے یہ فائدہ ہو کہ قریش و یہود و نصاریٰ کا رد ہو گیا کیونکہ اہل کتاب و اہل شرک کے سچے ہونے کے قائل تھے لیکن عناد و جہالت سے ہر ایک فرقہ مدعی تھا کہ ہم ہی ملت ابراہیم پر ہیں تو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ وہی شریعت اسلام ہو اور شرک و یہودیت و نصاریت نہیں ہو۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کا حال بیان فرمایا۔ **حَنِيفًا اٰی الْمِلَّةِ الْاُولٰٓئِیْنَ کُلَّمَا اٰلِی الدِّیْنِ الْیَقِیْمُ** یعنی ابراہیم کی یہ شان تھی کہ وہ اپنے رب عزوجل کی توحید اسلام کو مستقیم طریقے والا تھا تمام دینوں سے دینِ قییم و صراطِ مستقیم کی طرف شاہد ملت سے حال ہو یعنی وہ ملت ایسی جو صراطِ مستقیم ہو اور ہوسکتا ہے کہ پیروی کرنے والے سے حال ہو یعنی جو شخص اسلام لایا اور ملت ابراہیم کی پیروی کی در حالیکہ وہ تمام دینوں سے حق و راہِ راست کی طرف مائل ہو نیوالا ہو اس سے بہتر دیندار کوئی نہیں ہے۔ پھر ایک کلام ترغیب میں فرمایا **وَ اَتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰہِیْمَ خَلِیْلًا** اور ابراہیم وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل بنایا **ف** یعنی برگزیدہ بنایا جو فاضل اللہ تعالیٰ ہی سے محبت رکھتا تھا یا علوم و مشہور رہ کر کما انھوں نے اپنے پیٹے کو فوج کر نیکا حکم اتنی قصہ محکم کر دیا تھا یہ خالص محبت کا ادنیٰ نشان ہے جو عوام کی نظر میں ظاہر کر دیا تھا کہ فی العالم نہ حاجت ہے کہ اسکو خلیل ہو جسکی محبت میں کوئی خلل و رخنہ نہ ہو۔ اور غلت یعنی دوستی صافی چونکہ اللہ نے ابراہیم کو محبوب برگزیدہ بنایا تھا وہ خلیل کہلائے اور بعض نے کہا کہ یہ لفظ شتیق از غلت یعنی حاجت ہو پس خلیل محتاج فقیر ہوا پس ابراہیم خلیل ایسے ہوئے کہ انھوں نے اپنا فقر و محتاج ہونا فقط اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رکھا پھر معاملہ میں کہا کہ قول اول اصح ہے یعنی غلت یعنی دوستی صافی سے شتیق ہے اس واسطے کہ کلام اتنی میں احتیاج غلت از جانبین ہے اور غلت یعنی فقری ہر دو جانب سے ممکن نہیں ہے قال بن کثیر یہ کلام حضرت ابراہیم کی پیروی کی ترغیب ہے کہ وہ حمایت و رجبہ تقرب کو پہونچ گئے تھے اور پیشوا وہی ہے کہ اس کے ذریعہ سے مقام مقصود تک پہونچ جاوے قال المتزجم پس فرقہ شیعہ و رافضہ محض جھوٹے ہیں کہ ائمہ اہل بیت علیہم السلام کی پیروی منافقوں کی طرح ٹھہرے ظاہر کرتے ہیں اور خود ان میں سے آج تک کوئی بھی بڑے نام کسی درجہ کو بھی نہ پہونچا **فانہم قال** یہ درجہ غلت مقامات محبت میں سے بہت رفیع ہے اور حضرت معاذ انصاریؓ جب بن کے عامل ہوئے تو صبح کی نماز میں انھوں نے قولہ **وَ اَتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰہِیْمَ خَلِیْلًا** بھی پڑھا پھر مقتدیون میں سے ایک شخص نے کہا کہ ابراہیم کی مات کی انگلیں ٹھنڈی ہوئیں وادہ البخاری و ابن جریر وغیرہ نے بعض سے یہ قصہ نقل کیا کہ ابراہیم کے دیس بن قحط پڑا تو موصل یا مصر میں ایک دوست کے پاس غلہ اپنے گئے وہاں سے نامراد و پھر جب قریب پہونچے تو حضرت سارہ کی دل شکنی و مایوسی کے خیال سے ریگستان سے ریت بھر لی اور گھر میں داخل ہو کر آٹھ لک لک گئی پس پڑنے لگے اور برون میں سے نہایت سپید گیون کے آٹے سے مٹی بکائی جب جاگے تو پوچھا کہ یہ کہاں سے آئے انھوں نے کہا کہ وہی جو اپنے خلیل مصری یا خلیل موصلی سے لائے ہو تو ابراہیمؑ سمجھ گئے اور فرمایا کہ یہ میرے اللہ عزوجل خلیل کی طرف سے ہے سو اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل فرمایا۔ اس قصہ کو بیضاوی و عالم وغیرہ میں مطول و مختصر ذکر کیا لیکن ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قصہ اسریلیکون سے لیا گیا اسکی صحت و وقوع میں کلام ہی انتہا یہ ہے کہ نہ جھوٹا کہو نہ سچا کہو۔ اور عبید بن عمیر سے روایت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام لوگوں کی حقانی کرتے تھے ایک روز بہت ڈھونڈا کوئی نہ ملا جب واپس ہو تو گھر میں ایک شخص کو کھڑا دیکھ کر کہا کہ بندہ خدا تم بلا اجازت کیوں میرے گھر میں گھسے اسنے کہا کہ میں سنے الگ کے حکم سے گھسا ہوں پوچھا کہ تم کون ہو اسنے کہا کہ میں ملک الموت فرشتہ ہوں ایک بندے کی طرف بھیجا گیا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل بنایا ہے اسکو نیز خوشخبری دی کہ تم کو بھی بھیج دیا ہے میں تا دم مرگ اسکا ساتھ چھوڑوں گا۔ اسنے کہا کہ وہ بندہ تم ہو۔ پوچھا کہ میں کیونکر ہوں۔ کہا کہ تم لوگوں کو دیتے ہو مالکے نہیں ہو۔ اسلحق بن یسار سے روایت ہے کہ جب ابراہیم کو خلیل بنایا۔ تو انکے دلیں محبت آمیز و بہشت ڈال دی کہ دور سے انکے دل دھڑکنے کی آواز سنائی دیتی تھی۔

عباسؓ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ من والدہ ہیں اصل اصحاب بالقت لام استغراق ہو گا حالانکہ کسیکو جملہ صحاحات ادا کرنے کی طاقت نہیں ہو۔ وَلَا يَطْلُبُونَ نَقِيرًا - قدر نقرۃ النواۃ بقدر نقرۃ چھوڑے کی گھٹلی کے اور نقرہ وہ تنگات ہی جو گھٹلی میں جوتا ہو اور قلیل وہ دُورا ہے جو اس نقیر کیچ میں جوتا ہو اور ظہیر وہ جھتی ہے جو گھٹلی پر ہوتی ہے اور اہل عرب ان الفاظ کو کسی چیز کی نہایت حقارت و کالعدم ہونے پر شرب المثل لاتے ہیں اس معنی آئے کہ انہیں کچھ ذرہ بھی ظلم نہ ہو گا پس جبکہ ثواب طبع میں کمی نہ ہوئی تو الیق تر ہو کہ عذاب عامی میں زیادتی نہ ہو اس واسطے کہ بدادینے والا ارحم الراحمین ہی لہذا بعد ذکر ثواب کے اسی پر اقتصار فرمایا عراس میں ہو کہ قولہ لیس بائیس کم والا مانی اہل کتاب اشارہ ہے کہ حدیث سے درگاہ قدیم پاک ہے یہ بھی ظاہر کیا کہ مخلوق سے ہی واسطے پیدا ہوئی ہے کہ عبودیت و بندگی کرے اور ہوا سے ہیں کہ ربوبیت کا دم بھرے سو جب تک کہ بندہ عالم عبودیت میں اپنی خودی سے خارج نہیں ہو تب تک جو کچھ نیک و بد کرے گا اسی پر ملا ملے گا اور ایسا نہیں ہے جیسے خطرات گذرنے کے جب حضرت اوتالی سے رابطہ و محبت حکم ہوا تو غیر کی طرف اشتغال کرنے سے انکو کچھ سزا نہ ملے اور اغزشون پر کچھ گرفت نہ ہو کیونکہ درگاہ باری تعالیٰ اس سے منزہ ہے کہ کوئی اپنے کسی حق سے اس تک رسائی پیدا کرے بلکہ اوتالی کے حقوق ہمیشہ اپنے بند پر قائم رہن اور یہی اس آیت میں اشارہ ہے پس اوتالی اگرچہ قادر ہو کہ بندہ خالص کو ہر دن منزلت عطا کرے تاہم اُسکو اختیار ہے کہ تربیت کے طور پر سزا فرماتا ہے لیکن یہ بطور محرومی کے نہیں ہے اور جب بندہ عارف کے دل میں کوئی خطرہ نفسانی سایا تو یہ معرفت کے مرتبہ میں گناہ ہے اس پر سزا ملیگی ہی فرمایا میں اہل سورہ بقرہ - پس بُرائی ہو چھنا اسی بد خطرہ کا نتیجہ ہے اور بد خطرہ اسکی تربیت کے واسطے ہے اور جو شخص کہ حضرت باری تعالیٰ کو نہیں پہچانتا ہے اُسکا وجود دوسرے پائوں تک بڑا اور جس نے اُسکو اس طرح پہچانا کہ درحقیقت وہ نہیں بلکہ غیر ہی ہے خود رائی سے نصرا نیت دیو دیت ہے اور سلم کا بیان آئندہ آیت میں ہے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلْيَتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَ
 اور کون بہتر دین میں اہل شخص سے کہ مطیع کرے مٹھایا داسے اللہ کا اور نیک کرنے والا ہو اور پیروی کرتے دین ابراہیم حنیف کی اور
 اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا
 پکا اللہ نے ابراہیم کو دوست اور واسطے اللہ کے ہے جو کچھ پنج آسمانوں اور جو کچھ پنج زمین کے ہے اور ہو اللہ ساتھ ہر چیز کے گھیرنے والا
 وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا - ای لا احدا حسن دینا کوئی نہیں نہایت خوب از روے دین کے لینے دین میں کوئی بھی بہتر نہیں - قَسَمٌ
 اَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - ایسے بندے سے جسے مطیع کیا اپنے چہرے کو اللہ تعالیٰ کے واسطے اسلام کے معنی انقیاد اور ہرہ سے
 مراد بندہ کی ذات ہے پس مراد یہ کہ جسے خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے اپنی ذات کو مطیع کر دیا تو اس سے بہتر کوئی بندہ نہیں ہو حالانکہ آئین ایک صفت یہ ہو کہ
 وَهُوَ مُحْسِنٌ - وہ عمن ہے - ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی موصد حق عزوجل کو تمام صفات کمالیہ کے ساتھ واحد جانتا ہے کسی طرح
 شرک نہیں رکھتا نہ ظاہر نہ باطن میں نہ اعتقاد نہ عمل میں - اور بعض نے کہا کہ اَلْم کے معنی فوض ای سیر و گردیا اپنے ایکو اور حدیث صحیح میں مذکور
 ہے کہ احسان کیا ہے تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا تو دیکھتا ہے پھر اگر تو اُسکو نہ دیکھتا ہو تو وہ تجکو دیکھتا ہے
 پہلا سلم پر عطف کیا تو قَوْلًا تَبِعَهُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ اور پیروی کی ملت ابراہیم کی ملت اسلام سے موافق ہے پس اسلام ہی ہے کہ
 ملت ابراہیم سے موافق ہو بیان دو وہم پیدا ہوتے تھے اول اُنکے پہلے اسکا اسلام انا و موصد ہونا فرمایا پھر کیا معنی ہیں کہ وہ ملت ابراہیم کی اتباع
 کرے دوم اُنکے شرع محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام خود مستقل ہے اس میں اتباع ابراہیم کا حکم کیونکر ہے حاصل جواب نہ کہ ملت ابراہیم

حفاظت کرے عذاب سے۔ **وَلَا فَصْحًا لَّہٗ**۔ اور نہ کوئی مددگار جو اسکو عذاب الہی پہنچنے سے روکے۔ پس جبکہ یہ کافروں کے ساتھ مخصوص ہوا تو مسلمانوں کے حق میں مغفرت الہی باقی رہی پس اگر مسلمان گناہگار بدون توبہ کے مر گیا تو اللہ تعالیٰ چاہے بخشدے اور چاہے سزا دے یہی وعید نہیں ہو کہ خواہ مخواہ سزا پاویگا اور اگر توبہ کرے تو کافروں کے ہر ایک کی توبہ قبول ہو جیسا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے صحیح روایت کیا ہے یہ تو بنا بر قول حسن کے تفسیر مذکور ہوئی اور ابن عباس و سعید بن جبیر و ضحاک سے مروی ہے کہ انھوں نے سورہ کوثر کا کفر سے تفسیر کیا پس یعنی یہ ہو کہ جو کوئی کفر یا شرک کرے تو عاقبت میں ضرور اسکی سزا پاویگا کہ ہمیشہ جہنم میں بیگا بشرطیکہ اسی پر مرا ہو اس سے توبہ نہ کی ہو لیکن جمہور مفسرین کے نزدیک یہ آیت عام ہے مسلمانوں و کافروں سب کے حق میں اور سورہ بھی عام ہے ہر بد اعمال کو شامل ہے اسی کو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اور ابن کثیر نے پسند کیا پس تاویل اسکی جو مفسرین نے ذکر کی کہ جو بڑا کام کرے اسکو عوض سزا دیا جائیگا۔ خواہ آخرت میں اور خواہ بلا و مصیبت ہو پھر دنیا ہی میں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ جب یہ آیت اترتی تو مجھے نہیں معلوم کہ اپنی کمر میں مجھے شکستگی کبھی پہنچتی تھی اسی آیت سے کہ میں جھک گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای ابو بکر تیرا کیا حال ہے میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ ہم میں کون ایسا ہے جسے کوئی بڑائی نہیں کی پھر ہر بڑائی پر بدلہ دیا جائیگا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای ابو بکر تو اور تیرے ساتھی مومنین سب کے سب دنیا میں اسکا بدلہ دیدیے جاوے گا کہ یہاں تک کہ تم لوگ اپنے پاک پروردگار سے ایسے حال میں ملو گے کہ تمہارے کوئی گناہ نہ ہوگا اور شرک لوگوں کا یہ حال ہوگا کہ انکی بڑائیاں جمع کر دی جائیں گی تاکہ آخرت میں سزا دین و رواہ عبد بن حمید الزہری وابن المنذر و ابن جریر اور ایسا ہی خوف و غم دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی پہنچا تھا اور بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ایسے لوگوں پر بھیجا ہے کہ انکو غم نہ ہو تا تو ابو بکر نے کہا کہ کیوں نہیں یا رسول اللہ تو آپ نے فرمایا کہ یہ جزا و بدلہ ہی ہو گیا اور عبد اللہ بن الزہری روایت کرتے ہیں کہ جب حجاج خوزیر نے پھانسی دی تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اسی حدیث ابو بکر سے ابن الزہری کو یہ مصیبت پہنچنے سے انکی مغفرت پر استدلال کیا تھا کہ ما رواہ ابن مردودہ و ابن الزہری عنہ۔ اور اس حدیث کے واسطے صحیحین میں شاہد موجود ہے چنانچہ ابو ہریرہ و ابو سعید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ کوئی سختی و کوئی مصیبت و کوئی غم اور کوئی دکھ حتیٰ کہ کوئی ہم کسی مومن کو نہیں پہنچتا مگر اسکو اللہ تعالیٰ اسکے عومن اسکے گناہ معاف فرماتا ہے رواہ البخاری و مسلم اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب قولہ من لعل سورہ یحزہ الآیہ نازل ہوئی تو مسلمانوں کو غم شدید لاحق ہوا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مل چلو اور ٹھیک کھو سو جو چیز مسلمان کو دردناک پہنچتی ہے حتیٰ کہ کھر بیچ و کاٹنا جو اسکے لگ جائے اسکے گناہوں کا کفارہ ہو رواہ مسلم اور معالم میں ہے کہ رومی الغنص عن ابی الصغی عن مسروق مرسل۔ کہا کہ جب قولہ پس بلانک و الامانی اہل الکتاب الآیہ اترتی تو اہل کتاب نے مومنوں سے کہا کہ اس صورت میں ہم اور تم دونوں براہ عاقبت یکساں ہیں تو نازل ہوا **وَمَنْ یَعْمَلْ شِئًا**۔ **مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی**۔ اور جو بھالادے کوئی چیز اعمال صالحہ میں سے خواہ مرد ہو یا عورت ہو **وَہُوَ مُؤْمِنٌ**۔ اور حالیکہ وہ مومن ہو **فَیَعْمَلْ شِئًا** یعنی جو شخص ایمان لا کر حالت ایمان میں کوئی نیک کام کرے۔ **فَاُولَٰئِکَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ**۔ تو ایسے ہی لوگ جنت میں داخل کیے جاویں گے **وَ** اور یہ بنا بر قرآن ابن کثیر و ابو عمرو کے ہے کہ یہ دھلون بروزن مضارع مجول مبنی للمفعول پڑھا ہے اور باقیوں کی قراۃ میں یدخلون مبنی للفاعل یعنی مضارع معروف ہے اور معنی یہ کہ ایسے ہی لوگ جنت میں داخل ہونگے پھر بنا بر تفسیر مذکور کے وارد ہوتا ہے کہ جو کوئی کسی عمل صالح کو بھالادے وہ جنتی ہے۔ پس اسکا جواب اگرچہ آسان ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ من الصالحات میں بعض صالحات سے قرآن من ملو لیے جاوے جیسا کہ ابن

نتیجہ یہ کہ ابھی جو مجاہدے و معرفت کے طریقے ہیں ان سے بیٹھ رہا ہو اور یہ سب اس ملعون کا دھوکا ہے اور ایسا غور و پیہل لیتا ہے جو راہِ اکی میں نفس کی امانت کا طریقہ چھوڑتا ہے اور یہ بھی مریدوں کے حق میں اس کا دھوکا ہے کہ تم درجہ انتہائی مقامات کو پہنچ گئے اور یہ آخری درجہ ہے اب تم اس مجاہدہ و مشقت سے دریاخت شاقہ سے آرام حاصل کرو۔ اور شیخ بنگر مجلس میں بیٹھو اور انہیں کے مانند باتیں بیان کرو تم کچھ ان سے کم نہیں بلکہ مزید علم و فضل میں بڑھتے ہوئے ہو ایسا کرو کہ تمہارے گرد مریدوں کا ہجوم ہو اس فریب سے مراد اس ملعون کی یہ کہ جہاں دریاخت کی محبت میں بچنے کے بلکہ جو جاوے جیسے ہمارے زمانہ میں بعض مردود موجود ہیں اللہ تعالیٰ ایسوں سے روئے زمین پاک فرماوے۔ بعضوں نے کہا کہ شیطان مردود انکو طول عمر کی آرزو والا ہے حالانکہ کمال امید انکی موت ہے اور انکو تو نگری کی آرزو دلاتا ہے حالانکہ راہ انکی نفیری ہے ہر حال یہ شیطان کا فریب ہے کہ انکو دنیا سے قریب کرنا ہے اور عاقبت سے دور ڈالتا ہے (عسی) مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے جو کچھ ذکر کیا وہ اہل اسلام کے بارہ میں شیطان کے مواقع و مساویں ہیں پھر کافروں کے حق میں تو شیطان مسلط ہے جو راہ بتلاتا ہے وہی اختیار کرتے ہیں حتیٰ کہ ہو و نصاریٰ نے زعم صحیح باندھا کہ انہیں کچھ گناہ کا خوف ہی نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تنبیہ کر دی بقولہ تعالیٰ لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ شُوْءً يُجْزِبْهُ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنِيْنًا وَلَا نَصِيْرًا وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ اَتَتْهُمْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اور جو کوئی عمل کرے اچھا مردے ہو یا عورت اور وہ ایمان والا ہو پس یہ لوگ

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا

داخل ہونگے بہشت میں اور نہ ظلم کیے جائینگے کچھ بڑے تنگناں برابر

روایت ہے کہ جب مسلمانوں و اہل کتاب نے باہم فخر کیا چنانچہ اہل کتاب نے کہا کہ ہمارا نبی تمہارے نبی سے اور ہماری کتاب تمہاری کتاب سے پہلے ہے ہم پر نسبت تمہارے اولیٰ ہیں اور مسلمانوں نے کہا کہ ہمارے نبی معلم خاتم النبیین ہیں اور ہماری کتاب سب اگلی کتابوں پر حاکم ہے پس ہم اولیٰ ہیں تب یہ آیت نازل ہوئی (درود ابن جریر عن مسروق و کذا روی عن ابن عباس عن ابن عباس) پس اللہ عزوجل نے قول فیصل بیان فرمایا لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ۔ تمہاری آرزوؤں کے ساتھ اور نہ باہم ہے اہل کتاب کی آرزوؤں کے ساتھ و حاصل آنکہ دین کا مناط اسپر نہیں کہ زبان سے کہو اور دل میں اپنی خواہش کی صورتیں جیسی چاہو گھر گھر تک تو وہ ہی جو قلب میں جم جاوے اور اعمال صالحہ کرے یعنی تصدیق ہو فقط بانی دعوے سے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور کمالی اہل کتاب سے تو ہم نخی انبار اللہ واجباً وہ ہم اللہ تعالیٰ کے فرزند و محبوب ہیں اور تو ہم لن یدخل الجنة الا من کان ہودا و نصاریٰ اور مانند اسکے جوئے دعوے جو زبانی بتایا کرتے تھے پس ہا انکم سے خطاب مسلمانوں کو ہی کیا روی عن مسروق و قتادة و العنکاک اور مجاہد نے فرمایا کہ قولہ لیس یا مائکم۔ سے خطاب مشرکین کو ہے جو کہتے تھے کہ جزا و ثواب و حشر و عذاب کچھ نہیں ہے یا بت ہماری سفارش کریں گے کمالی المدارک اور خود اہل کتاب کہتے تھے کہ ہم گنہگار کے چند روز البتہ عذاب کیے جاوینگے بیضاً وی نے اسکی تائید کی لہذا حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ آیت مخصوص کافروں کے حق میں ہے مَنْ يَعْمَلْ شُوْءً يُجْزِبْهُ۔ جو بُرائی کرے گا مزا دیا جائیگا اسکے بدلے۔ یعنی جو کافر شرک و بدکاری کرے وہ ضرور سزا پائیگا اور اسپر تاکید فرمائی بقولہ۔ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ اللہ تعالیٰ کے سوا۔ وَلَيْسَ۔ کوئی ولی جو اس کی

یہ خطاب کرامت مآب ان عبادی لیس ایک علیہم سلطان۔ یعنی میرے بندوں پر تجھ کو کوئی قابو نہیں ہے۔ سن لیا اور بندگان خاص و غلبین کے اغوا سے مایوس ہوا تو اس کے بعد اس نے نیک بندوں کے دلون میں ایسے تنگ راستے ڈھونڈے جہاں سے نفس مارا اور اسکی باطل خواہشوں کی رسائی ہو تب اس نے کہا کہ جنہیں اہل ارادت کے جدا کرنے سے محروم دیا ہو میں ہوں تو لاتخذ من عبادک فی سبامفروضات یعنی انکی بعید خواہشوں کی راہ سے کچھ دسواں لاکھ حصہ کاٹ پاؤنگا اور بہت دور سے انکو دسواں دلاؤنگا اسلئے کہ اگر میں اسے نزدیک ہوا تو ان کے لورایان سے جل جاؤنگا پھر شیطان مقہور نے انکے قربات سے جو یہ حصہ چورایا تو اسکو انھوں نے نہ اسٹ سے پورا کر لیا اور ذکر و یاد الہی کے تیر سے جو عطا لکری گمان سے نکلا اسکو چھید دیا پھر اسکو ذلت و خواری میں قید و بیکہ لیا چنانچہ انکی تصدیق کتاب الہی میں موجود ہے ان الذین ازہم سبامفروضات من الشیطان تذکرہ فاذا هم مبصرون جن لوگوں نے تقویٰ کیا جب انکو کوئی گرد پھرنے والا خیال درجائے شیطان چھو گیا تو انھوں نے بیداری و یاد کی سوا انھوں نے دیکھ لیا۔ یعنی شیطان کو خوار و ذلیل آتش غم میں سوختہ دیکھ لیا۔ پھر اسکے بعد یہ فالص بندے قرب کے بلند درجوں پر پہنچ جاتے ہیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان اس مایوس ہو گیا کہ جو چیزہ عرب میں کوئی اسکی پرستش کرے لیکن یہ بات باقی ہے کہ انکے درمیان جھگڑا کچھ پھیلاوے اور دوسری روایت میں فرمایا کہ شیطان اس سے تو مایوس ہوا کہ تمہارے اس ملک میں کبھی اسکو کوئی پوجے لیکن تم اپنے جن اسماء کو حقیر کر ڈالو گے انہیں کچھ اسکی پیروی ہو جاوے گی سو وہ اسی پر راضی ہو گیا پس آنحضرت معلوم نے دانشدہ علم شاید اسی نصیب مفروض کی طرف اشارہ کیا تھا اور تمام شنا و صفت اُمّی پاک پروردگار کو جو جسے شیطان کا کام فقط دسواں حصہ ہی رکھا اور اگر اسکو حصہ مذکور لینے کی قدرت ہوتی تو وہ باقی پر بھی قادر ہوتا لیکن اللہ عزوجل نے ان بندوں کے درمیان قربات و لطیفات کے ساتھ امتحان لینے کی جگہیں رکھ دیں تاکہ انکے درجے بڑھاوے پس شیطان ملعون نے جان لیا کہ اسکو ہتھان کے مقامات میں دسواں ڈالنے کی گنجائش ہے کیونکہ شیطان کی پیدائش ظہور قمر سے ہے سو جہاں وہ قمر کے لشکر کو دیکھتا ہے انہیں داخل ہو جاتا ہے تاکہ خرمن ذکر سے کوئی دانہ بے بھاگے اور یہ خالص بندوں کے ساتھ اسکا حسد ہے اور اسکو دُخاں سوچے ہوتا ہے کہ وہ اپنی جولا نگاہ کے لیے معدن ڈھونڈ رہا ہے پس عارفون میں اسکی مثال یوں ہے کہ وہ تنگے کے مانند ہے اور عارف با اللہ تعالیٰ مانند شمع منور کے ہے پس وہ شمع کے گرد دسواں لیکر پھرتا ہے آخر اس میں گر کر جل جاتا ہے تو نہیں دیکھتا کہ حضرت آدم صلی اللہ تعالیٰ کے گرد کیونکر پھرتا ہے اور آخر کو انکی ازلی برگزیدہ ہونے کی آگ سے جل کر لعنت دائمی کا مستحق ہو گیا اور آدم علیہ السلام کے واسطے اسکا دسواں حصہ قرب مزید کا باعث ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم اجتہاد رہے قتاب علیہ دہی۔ یعنی پھر بعد دسواں شیطان کے اللہ تعالیٰ نے آدم کو برگزیدہ کیا پس اسکی توبہ قبول کی اور اسکو راہی اللہ عزوجل نے خلق کو آگاہ فرمایا کہ جو کوئی حضرت حق عزوجل کے کسی ولی و حبیب کو سستا ہے اسکا حال یہی ہوگا واسطیٰ نے فرمایا کہ اگر شیطان سے کہا جائے کہ سو اس نصیب مفروض کے جسکی قدرت عطا ہوئی ہے تو کسی ایک کو بھی بہکا تو ایسی حالت میں اسکا عاجز ہونا ظاہر ہو جائے گا ابو سعید خدری نے فرمایا کہ میں نے ابلیس کو خواب میں دیکھا کہ بچھا کھٹے کچھ قدرت اہل تصوف پر حاصل ہے اسنے کہا کہ نہیں پھر چلا پھر مڑ کر کہا کہ میرا انکے پاس ایک لطیفہ ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ لوگ بعض مخلوق کی طرف جو حادث چیزیں ہیں کچھ نظر رکھتے ہیں اور نیز اس ملعون کو یہ حصہ بھی ملتا ہے کہ یہ لوگ اپنے حال سے خوش ہوتے ہیں اور اپنے مواقع سے لذت اٹھاتے ہیں اور انکے مکاشفات میں باطل خیالات ڈالتا ہے اور یہ حصہ تو ان لوگوں کے بہت سے مقامات اسکو ملتا ہے اور انکے وعدے دیتا ہے کہ بدون اتباع شریعت و طریقہ سنت کے اور بغیر استعمال آداب طریقت و شریعت کی متابعت کے تم درجہ کرامات کو پہنچ جاؤ گے اور خاتم مریدون کے حق میں ہے۔ اور انکے وعدے دیتا ہے کہ تمہاری عمر ابھی دراز ہے پھر بڑھاپے میں تم درجات کرامت کو پہنچ جاؤ گے چکا

اب آج تم اپنے آپ کو ملاست کرو اور مجھے کچھ ملاست مت کرو۔ ہ۔ اسوقت ان کافرون و مشرکوں کی آنکھیں کھلنی لگی کہ دشمن نے انکو کس گڑھے میں گرایا ہے۔ اُولَئِكَ مَا وَلَّهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا۔ ایسے گمراہوں کا ٹھکانا جہنم ہے اور جہنم سے کہیں چھٹکارا نہ پائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیکو کاروں و شرک نہ کرنے والوں کا نیک حال و مال ذکر فرمایا۔ بقولہ۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَلَىٰ لَدُنْهِ عِشَاءٌ۔ اور جو بندے ایمان لائے اور نیک کام کیے نزدیک ہو کہ ہم انکو ایسی جنات میں داخل کریں گے جنکے نیچے نہریں جاری ہیں انہیں ہمیشہ رہیں گے وعدہ دیا اللہ تعالیٰ نے حق و حسین کچھ شک نہیں ہو۔ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا۔ اور قول میں اللہ تعالیٰ سے بڑھکر کوئی سچا نہیں ہو سکتا قال بن کثیر۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ جمعہ میں فرماتے تھے ان اصدق القائلین کلام اللہ۔ نہایت سچی بات اللہ تعالیٰ کا کلام ہو۔ وخیر الہدی ہدی محمد اور نہایت بہتر طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے وشر الامور محدثا تھا اور نہایت بدتر امور وہ ہیں جو دین میں نئے نکالے جاویں۔ وکل محدث بدعتہ۔ اور دین میں ہر نئی بات نکالی ہوئی بدعت ہے۔ وکل بدعت ضلالۃ وکل ضلالۃ فی النار۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی دوزخ میں لے جاتی ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ معنی احادیث صحیح و سنن میں صحیح ہوئے ہیں و بیضاوی نے قولہ الا شیطانا مرید العنہ اللہ وقال لا تتخذن من عبادک نصیباً مفروضاً کی تفسیر میں لکھا۔ اسی شیطانا مرید اجا معا بدیع لغت اللہ و هذا القول الدال علی فرط عداوتہ للناس سادری نے اسی پر دلیل فرمائی کہ شرک انتہا درجہ کی گمراہی ہے پھر دلیل دی باین طور کہ جس چیز سے یہ لوگ شرک کرتے ہیں وہ ایسی چیز ہے کہ منفصل ہوتی ہے یعنی خود دوسری چیز سے اثر قبول کرتی ہے اور کوئی اختیار فی فعل نہیں کر سکتی ہے اور جسکی یہ حالت ہو انہیں بھلا الوہیت کہا ہے آئی کیونکہ اللہ کو ضرور ہے کہ فاعل ہو وادہ کسی چیز سے منفعل نہ ہو پس اس میں الوہیت میں انتہا درجہ کی منافات ہے پھر استدلال فرمایا کہ یہ شیطان کی عبادت ہے اور یہی دجہ سے سخت گمراہی ہے اول آنکہ شیطان خود مردود و منہک و گمراہی ہے کسی بھلائی کو ہدایت نہ دے گا و نہیں ہوتا نہ تو اسکی پیروی بہر حال گمراہی سخت ہوگی دوم آنکہ شیطان اپنی گمراہی کی وجہ سے ملعون ہے تو اسکی پیروی میں سوائے گمراہی و لعنت کے کچھ حاصل نہ ہوگا سوم آنکہ وہ دشمن ہے کہ کھلے خزانے ان بدبختوں کے ساتھ عداوت ظاہر کر دی کہ میں انکو کاٹ کر ہلاک کر دینگا پھر جسکی یہ حالت ہے اسکی پیروی میں سوائے ہلاکت کے اور کیا نتیجہ نکلیگا۔ اور نیز بیضاوی نے قولہ فلیخیرن خلق اللہ کی تفسیر میں لکھا کہ مخلوق اتنی جس راہ و طریقہ کے واسطے ہو اس سے انصاف و عدوت یا صفت کے تغیر دینگے اور اس عموم لفظ میں داخل ہے فلا مونکو خصی کرنا اور عورت کو نکاح دینا یا لگنا وانا اور بالونہیں جوڑ لگانا اور دانتوں کو رگو وانا اور انہیں چھری کرنا اور لونڈوں سے ولادت کرنا اور دودھ پونکنا یا ہم چینی لڑانا اور سورج و چاند پوچھنا اور دیگر امور جن میں ایسا پایا جاوے اور دین الہی کو متغیر کرنا اور اپنے جوارح و قوی کو ایسے کام میں استعمال کرنا جس سے نفس کو کوئی کمال نہیں حاصل ہوتا اور نہ اللہ عزوجل کی طرف سے انکو کچھ ثواب کی امید ہوتی ہو لیکن فقہاء نے چار پائے جانور کے خصی کرنا نہیں بہ سبب حاجت کے رخصت تجویز کی ہے قال فی الکمالین اور یہی جہور کا قول ہے قال لمترجم ہمارے زمانہ میں فلسفہ یونانیان کو صدائے خمس یا زغہ و مہبتی وغیرہ سے حاصل کرنا اور ایسے ہی منطق کی ان کتابوں کو پڑھنا جنہیں بحث و مباحثات خصوصاً بطور فلسفہ ہو اسی ممانعت میں داخل ہے اور ہا جو یکہ دین یا دنیا میں وہ اسکا کوئی نفع نہیں دیکھتے ہیں تاہم تو چہات لا طائل بیان کرتے ہیں و حرم کے نزدیک بعد تجربہ کے جو حق ظاہر ہو یا یہ حکم پورا ایک جماعت متقدمین نے اسکی حرمت پر فتویٰ دیا ہے اور حیلہ گر کو چاہیے کہ حیلہ بنا نہیں اللہ تعالیٰ سے خوف کرے واللہ الموفق فی عر السبل لبیان میں ہے کہ لا تتخذن من عبادک نصیباً مفروضاً جب شیطان نے

یہ قول اللہ تعالیٰ ہے بقولہ لا تتخذن من عبادک نصیباً مفروضاً ۱۳۵ اور جو امور گمراہی و ضلالت کے باعث ہوں وہ ایسی ہیں کہ میں داخل نہیں ہوں ۱۳۳

فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ - اور میں اپنے تابعین کو حکم دوں گا تو طاق الہی کو بگاڑینگے و خلق سے مراد میں الہی ہی جو اللہ تعالیٰ نے
 حرام کیا وہ حلال کرتے ہیں اور جو حلال کیا اسکو حرام رکھتے ہیں دکناروی عن ابن عباس عہد قول مجاہد و عکرمہ و ابن جبرین و حسن قتادہ و ابی ہریرہ
 و الضحاك و عطاء الخراسانی پس یہ مانند قولہ فاقم وجہک للدين حنیفا فطرة اللہ التي فطر الناس علیہا لا تبعہ بل خلق اللہ - یعنی اسے محمد اپنے جہرے کو
 دین کے لیے حنیف کر کے قائم کر یہ اللہ تعالیٰ کی فطرت ہی جس پر اسے لوگوں کو پیدا کیا (اسلام) اللہ تعالیٰ کے خلق میں تبدیل نہیں ہو سکتا - یعنی
 اسکے دین تو حیدرین تغیر نہیں ہو سکتا - اور حسن بصری نے کہا کہ مراد اس تغیر سے دشمنی ہے - اور صحیح میں ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا
 اللواتیات و استوشات و الذامسات و المتفجرات للجن المغيرات خلق اللہ عز و جل یعنی اللہ تعالیٰ کی لست ہے جو دنیوی و دینی والی پر
 اور بال جوڑنے والی اور جوڑوانے والی پر اور رات بنانے والی و بنوانے والی پر جو خوبصورتی کے لیے کرتی ہیں اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو بگاڑتی ہیں - ہر
 اور صحیح مسلم میں جہرے کے دشمن پر لست آئی ہے - اور روایت ہے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ اس سے مراد چوپاؤں کا خسی کرنا و کناروی عن ابن عباس
 و سعید بن جبیر و عکرمہ و ابو عیاض و قتادہ و ابو صلح و الثوری و لیکن حسن سے مروی ہے کہ جب سے یہ تفسیر بیان کی گئی تو انہوں نے سخت لگا لیا
 اور کہا کہ مراد دین اللہ ہی اگر یہ تعین ہو تو چوپاؤں کا خسی کرنا حرام ہو گا و لیکن علما کے درمیان اس میں اختلاف ہے پس ایک گروہ علما کے نزدیک اگر
 خسی کرنے سے جانور کی موت یا غیرہ میں زیادہ ارتفاع حاصل ہو تو وہاں اور خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بدیہا میں سے وہ کی قربانی فرمائی ہے اور
 بعض علما نے اسکو مکروہ قرار دیا قرطبی نے فرمایا کہ ہر اجازت ہے کہ نبی آدم کا خسی کرنا اور خود خسی ہونا حرام ہے اور ہرگز جائز نہیں اور یہ غلط ہے اور
 ایسا ہی ہر دن حد و قصاص کے اور کسی عضو کا کاٹنا بھی حرام و ممنوع ہے اور ابن ابی شیبہ بیہقی نے ابن عمر سے مرفوعاً اور ابن المنذر و بیہقی نے
 ابن عباس سے مرفوعاً حدیث خسی لہما کم کی حافت روایت کی ہے و اللہ تعالیٰ اعلم - اور زحشری نے کشاف میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک خسی غلام کا خریدنا اور اپنے پاس رکھنا اور خدمت لینا مکروہ ہے اور بہائم میں اگر بچہ ہو تو خسی کرنا و ہر ورنہ حرام ہے اور صحیح مسلم میں روایت ہے
 کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا کہ میں نے بندوں کو خفا پیدا کیا میں شیطان نے اگر انکو انکے دین سے بہکا یا اور جو بیچنے والے
 واسطے حلال کیا تھا وہ انپر حرام کر آیا - وَمَنْ يَتَّبِعِ الشَّيْطَانَ وَلْيَا - اور جو کوئی شیطان کو اپنا ولی بناوے اس سے دوستی
 کرے اور اسکی اطاعت کرے - مِنْ دُونِ اللَّهِ - سوائے اللہ عز و جل کے ف یعنی اتباع حکم الہی جو رسول و قرآن سے ہو چکا
 جیو کہ شیطان کی فرمانبرداری کرے جس طرح اس کے جی میں آتا ہے - فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا نَافِئًا - تو ایسا شخص خسران ظاہر میں پڑ
 و اسوجہ سے کہ انجام اسکا ایسی آگ کی طرف ہو گا جو ہمیشہ اسیر حاوی رہے گی - كَيْدٌ هَٰذَا وَعْدُهُ دِيَا هُوَ شَيْطَانٌ اِنْ لَوْ كُنْ كُو
 بڑی عمر ہو نیکا - وَيَهْدِيهِمْ - اور انکو آرزو میں دلاتا ہے و کہ دنیا میں مراد میں حاصل کرو اور قبروں سے مردے اٹھنا اور اعمال
 نیک و بد پر ثواب و عذاب ہونا کچھ نہیں ہے - چنانچہ اہل کفر قریب قریب سب ہی ایسا اعتقاد رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے کفار کے کا مقولہ
 نقل فرمایا - اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنُحْيٰی وَما نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ - کچھ نہیں مگر یہی ہماری دنیا کی زندگی کہ ہم مرتے و زندہ ہوتے ہیں اور
 قبروں سے ہم نہیں اٹھنے والے ہیں - وَكَأَيُّ عِدْهِمُ الشَّيْطَانُ - اور نہیں وعدہ دیتا شیطان اُنکو - اِنْ وَعَدُوْنَ سَمِیْئًا
 ثُمَّ قَدْ كَا - باطلا - مگر غور سے باطل - چنانچہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کے مقولہ روز قیامت کی خبر دی قال الشیطان لما قضی الامر ان اللہ
 و عدم دعا الحق و وعدتکم فاخلفتکم و ما کان لی علیکم من سلطان الا تیر - حال آنکہ جب قیامت میں حق و باطل جدا کیا جائیگا تو شیطان
 کہیگا کہ اللہ عز و جل نے تمکو سچا وعدہ دیا اور میں نے تمکو وعدہ باطل دیا اور میں نے تمکو سچا وعدہ دیا اور تم نے تمکو بہکا یا تم مان گئے

اَبَدًا وَعَدَلَهُ حَقًّا وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا

وعدہ کیا اللہ نے سچ اور کون ہی بہت سچا اللہ سے بات میں

اِنَّ نَافِیْہُ ہِیَ بَیْعَةُ نِّہْنِ - یَدْعُوْنَ - پکارتے ہیں ف بے نہیں پرستش کرتے ہیں یہ شرک لوگ بے اہل مکہ (معاذ اللہ) جو ہر وقت میں
 مشرک تھے۔ مِنْ دُونِہِ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ الحاصل یہ مشرکین اہل مکہ عبادت کے طور پر سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں پکارتے
 اِلَّا اَنْشَا۔ مگر اناث کو ف عورتوں کو جنکا نام لات وغری و منات ہی اس واسطے کہ یہ نام مؤنث ہیں اور جن کو نکاح نام بتلاتے ہیں یہ بھی
 عورتیں تھیں ایسا ہی ابی بن کعب و عاتشہ و ابوسلمہ و عروہ و مجاہد و ابوالاک و سدی سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ مشرکین اپنے جہل سے
 فرشتوں کو جنات اللہ تعالیٰ کہتے اور تکلیف بنا کر ملائکہ کی تصویر تصور کرتے (رواہ ابن جریر عن الضحاک) بعض نے کہا اناث ہرے جان چسپ
 مانند لکڑی و پتھر کے حسین روح نور (رواہ ابن ابی حاتم عن ابی عباس الحسن البصری) ابی بن کعب نے کہا کہ ہریت کے ساتھ ایک شیطان تھی
 (رواہ ابن ابی حاتم) پس یہ لوگ اسی شیطان کو پوجتے تھے سیواسطے فرمایا۔ وَاِنْ یَدْعُوْنَ اور نہیں پوجتے مشرک لوگ۔ اِلَّا شَیْطٰنًا
 مَرِیْدًا۔ مگر شیطان نہ مرید کو ف جسے انکو بت برستی پر آمادہ کیا یہی شیطان پوجنے کی وجہ ہے کیونکہ بت پوجنے میں حقیقت وہ شیطان کے
 حکم کی فرمانبرداری کرتے ہیں حالانکہ شیطان کی حالت یہ ہے کہ۔ لَعَنَہُ اللہُ اَبَدًا عن رحمۃ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اسکو دور
 کر دیا ہو ف اور تعجب یہ کہ اسے آدمیوں میں سے اپنے فرمانبردار بنائے اور ملعون ہونیکے سایہ میں کر لیے۔ وَقَالَ۔ اور کہا شیطان نے
 ف جب رحمت سے ملعون ہوا اور جنت سے نکالا گیا کہ لَا تَخْذَنْ۔ ضرور کر لوں گا میں اپنے واسطے۔ مِنْ عِبَادِکَ نَصِیْبًا
 مَمْرُؤًا۔ میرے بندوں میں سے ایک حصہ مقطاع ف یعنی تیرے بندوں میں سے ایک ٹکڑا میں کاٹ لوں گا۔ اگر کہا جاوے کہ
 شیطان کو یہ اختیار نہیں ہے تو مفسر نے جواب دیا کہ مراد یہ کہ۔ ادعوہم الی طاعتی۔ میں انکو اپنی فرمانبرداری کی طرف بلاؤں گا پس جنکے حق میں خواری
 و ہر بختی ہو وہ اس کے فرمانبردار ہو جاویں گے۔ اور قتادہ رحمہ سے روایت ہے کہ نصیب مفرد مع بہت بڑا حصہ ہے کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے دوزخ
 کے لیے اور ایک فقط جنت کے واسطے ہے۔ اور صحیح مسلم میں مرفوع روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے قیامت کے روز حق عزوجل فرماوے گا
 کہ ابی اولاد میں سے دوزخ کی طرف بھیجے جانے والے نکال تو آدم علیہ السلام عرض کریں گے کہ لے پروردگار کس قدر تو حکم ہو گا کہ ہر ہزار میں سے نو سو
 ننانوے میں احدیث اور شیطان نے یہ بھی کہا تھا۔ وَلَا ضَلٰہُمْ۔ میں انکو گمراہ کروں گا ف اس سے بھی اسکا درحقیقت گمراہ کر دینا
 مراد نہیں کیونکہ یہ اس کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ مطلب یہ کہ دوسو سے ڈاکڑ حق بات سے انکو گمراہ کروں گا پس اس دوسو میں وہی بھنسیگا جو
 تابع شیطان و دوزخی ہے۔ وَلَا مَنِّہُمْ۔ اور میں ضرور انکو آرزو دلاؤں گا ف کہ قبروں سے مرنے اٹھنا اور شرمین حساب ہونا
 کچھ نہیں ہے تو تم اس دنیا کے مرنے اٹھاؤ یا خدا جانے آخرت ہو کہ نہو پھر دنیا کیوں چھوڑتے ہو یا اگر آخرت ہوئی بھی تو ابھی غلغلہ اندازہ دنیا کے
 عیش کر لو پھر تو بہ کر لینا۔ واما اند اسکے طرح طرح کی آرزو میں انبار لگا دیتا ہے۔ اور کہا گیا کہ دنیا کی نعمتیں اُنکے دلیر آراستہ کر کے انکو آرزو مند کر گیا تاکہ
 دنیا کو اختیار کریں جملہ آرزو ہائے شیطانی اس میں داخل ہیں۔ وَلَا مَرَّتْہُمْ فَلِیَبْتَکُنْ اَذَانُ لِّلْاِنْعَامِ۔ میں اپنے
 تابعین کو حکم دوں گا تو جو باؤں کے کان کاٹ ڈالینگے ف مشرکین نے یہ فعل ان جو باؤں کے ساتھ کیا جنکو بخیرہ کہتے تھے اور سورہ انفام
 میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ اور قتادہ رحمہ نے کہا کہ بخیرہ و سائبہ کو اپنے بتوں کے واسطے کان کاٹ کر چھوڑنے تھے اور کہا ابن میں ہے کہ
 اونٹنی جب پانچ جھول بیاتی اور پانچوان بچہ نہ ہوتا تو کان کاٹ کر چھوڑ دیتے اور اس سے لفع اٹھانا اپنے اوپر حرام کر لیتے۔ وَلَا مَرَّتْہُمْ

ثابت ہوا اس سے خلاف کرنے میں اس وعید کا مستوجب ہو گا اور اسی پر امام شافعی رحمہ اللہ تہاد کیا اور کثرت سے انادیت و روایت کی ہے
 ابھی گمراہی پر مجتمع نہوگی بلکہ جس بات پر متفق ہوں وہ حق ہے۔ ایسی انادیت بکثرت ہیں بلکہ بعض علماء کہہ گئے ہیں متواتر ہیں و زیادت
 ظاہر ہوا کہ جسے اس میں اس طرح کلام کیا کہ سبب نزول سے نکلا کہ غیر سبیل المؤمنین سے مراد دین اسلام است نکل جانا کسی بات کی طرف اس
 خطا کی اس واسطے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہو خصوص سبب کا نہیں ہو تو کہ ان الله لا يعفر ان يشرك به ولا يعفر ما ذوا ذلک
 لمن يشاء ومن يشاء الله فقد ضل ضللاً بعيداً۔ اللہ تعالیٰ نیت نہیں کہ اُنکے ساتھ شرک کیا ہو و سوائے
 ماسوائے جو کچھ چاہے بخشتا ہو اور جسے اللہ تعالیٰ سے شرک کیا تو وہ دور کی گمراہی میں پڑا ہے۔ آیت او بھی آگئی جو اور دین پر ثابت
 بقولہ فقد اضری اثماً عظیماً ہی اور یہاں بقولہ فقد ضل ضللاً بعيداً۔ ہر اور یہ سبب و متناسے مقام ہر چنانچہ پہلی آیت تو اہل کتاب کے حق میں
 ہے جو کہ آنحضرت صلعم کی صدق رسالت اور آپ کی کمال شریعت کو اپنی کتاب پر علم سے بنا کر بڑے دھرمی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ پر تعجب نہ مان
 ہا رہتے تھے اور یہاں شکر کو ان کے حق میں ہو چکو علم و کتاب کچھ حاصل نہ ہوتا پس مثال سے و مع مناسب ہوا۔ ابن عباس مذکور ہو گیا۔ نور پرانی
 حضرت صلعم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں پورا ہوا گیا اور میں گناہوں میں ڈوبا ہوا ہوں۔ میں نے بہت گناہیں کیں ہیں۔ میں نے بہت
 اللہ تعالیٰ کو بیچا نا اور اُس پر ایمان لا یا تب سے میں نے شرک نہیں کیا اور نہ اُنکے سے دور سے دور کاری چاہی اور میں نے اللہ تعالیٰ سے نہ بڑے
 گناہ بھی نہیں کیا اور نہ مجھے سرکشی منظور تھی اور میں توبہ سے باز نہ تھا کرنا ہوں سو میرا کیا حال ہو گا اے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ان الله
 لا يعفر ما ذوا ذلک نادل فرمائی یعنی اُنکے واسطے ابد و عفت کی بشارت ہے و قدر و اتالیقی (ذوالقرنی) اور حضرت علی سے روایت
 ہے کہ قرآن میں مجھے سے زیادہ یہی آیت محبوب ہے ان الله لا يعفر ان يشرك به الا بعد ما اه الترمذی و حسنہ اہم اللہ تعالیٰ نے کافروں کی
 جہالت و شیطان کی پیروی کرنے کی مذمت فرمائی اور مومنوں کی عقل نورانی و اللہ تعالیٰ کی پیروی پر مبنی کی
 ان يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ اِلَّا اَنْشَاءً وَاِنْ يَدْعُونَ اِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا لَّعَنَهُ اللهُ
 نہیں پکارتے سوائے اُنکے مگر عورتوں کو اور نہیں پکارتے مگر شیطان کمرش کو لعنت کی اُس پر اللہ نے
 وَاِنْ يَدْعُونَ اِلَّا اَنْشَاءً وَاِنْ يَدْعُونَ اِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا لَّعَنَهُ اللهُ
 اور کہا اُسے البتہ لون گا میں ہندون تیرے سے حصہ مسترد اور البتہ گمراہ کرونگا اگلو اور آرزو میں دلاؤ سنا اگلو اور بات حکم کرونگا
 فَلْيَبْتَئِكُنَّ اِذَا نِ الْاَنْعَامِ وَلَا مَرْثَهُمْ فَلْيَعْبُرْنَ خَلْقَ اللهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ
 پس اللہ کا میں گے کان جاوہوں کے اور البتہ حکم کرونگا اگلو پس پھر اگلو پیدا بش خدائی اور جو کوئی کفر سے شیطان کو
 وَلْيَا مِنْ دُونِ اللهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا يَعِدُهُمْ وَيُمِيتُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ
 دوست سوائے اللہ کے پس وہ ڈوب صبح نقصان میں دعو دیتا ہو اگلو اور آرزو میں دلاؤ سنا اگلو اور میں وعدہ دیتا ہو اگلو شیطان
 الْاَعْرُورَ اَوْ لَكَ مَا وَلَّهُمْ جَهَنَّمَ زَوْلاً يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا وَالَّذِينَ آمَنُوا
 مگر فریب کو یہ لوگ۔ جگہ اگلی دوزخ ہو اور نہ پاویں گے اُس سے بھاگنا اور جو لوگ ایمان لائے
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْ خَلَهُمْ جَنَّاتٍ نَجْوًى مِنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 اور کام کیے اچھے البتہ داخل کریں گے ہم اگلو بہشت تو نہیں بہت ہیں نیچے اُنکے سے نرین ہمیش رہنے والے ہیں پنج ۱ کے

اشعار ہدیہ لایا جسے کبھی مجھے بھلائی نہ ہو چکی۔ درواہ الترمذی و ابوالشیخ و الحاکم صحیح علی شرط مسلم اور شاید جبکہ سلامۃ نے اسکو نکالا تب وہ واقع ہوا جو معالم بین ہو کہ طعلیہ یک مرد نبی سلیم کے یہاں جسکو حجاج بن علاط کہتے تھے اُتر اور اسکی کوٹھری میں ہیندی پس اسپر ایک پتھر گر پڑا کہ نہ اندر جاسکتا تھا نہ باہر ہاتھ تک کہ صبح کو پکڑا گیا تاکہ قتل کیا جاوے مگر بعض نے اسکو چھوڑ دیا کہ وہ پناہ لایا تھا پھر وہ ایک گردۂ ضامہ تجارت کے ساتھ شام کو گلیا اور انکی جوری کی انھوں نے پتھروں سے مار کر توپ دیا اور بعض روایت میں ہو کہ مرہ بنی سلیم میں ایک بابت پوچھا ہا یہاں تک کہ مر گیا۔ بالجلہ علم آیت کریمہ کا بلفظ عموم ہی یعنی جو ایسا کرے اسکی یہ سزا ہے چنانچہ فرمایا۔ **وَمَنْ يَشْكِرْ قِيَّ**۔ بخالف۔ **الرَّسُولَ فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنْ الْحَقِّ**۔ جو مخالفت کرے رسول صلعم کی اس چیز میں جسکو وہ لایا یعنی حق بات میں۔ اور شاذہ بتشدید قاف یعنی مخالفت و عداوت کرنا گویا وہ ایک شق کی طرف چلا اور شرع رسول اللہ دوسری شق کی طرف ہو۔ **مَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّ لَهُ اللَّهَ عَدُوًّا**۔ ظہر الحق بالمعجزات بعد ازاں کہ ظاہر ہوا اسپر حق بمعجزات۔ اور یہ قید نہیں ہو بلکہ کوئی کافر اگر کفر پر مرا تو اسی عذاب میں گرفتار ہوگا بلکہ یہ تشبیہ ہے کہ جو شخص بعد ظہور حق کے رسول سے مخالفت ہو کر مرتد ہوا۔ **وَيَكْفُرْ**۔ طریقاً۔ **عَنْ يَكْفُرْ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ**۔ اور پیری کرے ایک ایسی جو سوائے سبیل مومنین کے ہو یعنی سوائے مومنین کی راہ کے دوسری راہ چلے اور اسکی صورت یہ کہ کفر اختیار کرے۔ حاصل آنکہ جو شخص بعد ظہور ہدایت کے رسول اللہ صلعم سے مخالفت کرے اور کفر اختیار کرے تو سزا اسکی یہ کہ **يَكْفُرْ بِمَا كَانَ يَكْفُرُ**۔ کر دینگے ہم اسکو والی اس چیز کا جسکو اس نے پسند کیا یعنی گمراہی کو۔ باین طور والی کر دینگے کہ اسے اور گمراہی کے درمیان تجلہ کر دینگے اس کے عقائد میں ہر ٹوک ٹوکی پس دنیا میں ہے وعدہ خاطر کے وہ کفر اختیار کریگا۔ **وَيُضِلُّهُ فِي الْأَخْرَةِ**۔ اور آخرت میں داخل کر دینگے ہم اسکو جہنم میں تاکہ اس میں جلا کرے **وَيَسَاءَ مَا يَصِیْلُهُ**۔ اور وہ بہت بری جگہ ہے۔ اور بعض نے معنی آیت میں کہا کہ جس شخص نے رسول صلعم کی مخالفت کی بعد ازاں کہ اس کے لیے ہدایت ظاہر ہو چکی باین معنی کہ معجزات ظاہر ہونے سے ہدایت کے ظہور میں کچھ باقی نہیں پھر وہ ناحق کی پیروی کرے لہذا نہ لاوے اور راہ مومنین کے خلاف راہ اختیار کرے تو دنیا میں ہم اسکو اسکی مرغوب چیز یعنی گمراہی کا والی کر دینگے اور آخرت میں جہنم میں ڈالیں گے۔ پھر قولہ **لَوْلَا**۔ کی تفسیر بیضاوی میں مذکور ہو اور بعض نے اسپر وار د کیا کہ دنیا میں بھی اسے تعرض کیا جاتا ہو کیونکہ جہاں اسپر فرض ہو اور جواب یہ ہو کہ جہاد بنظر اصلاح و انتظام اور دفع فساد ہو تاکہ اگر جزیرین اور تابع زمین اگر چہ اپنے کفر پر ہوں تو قبول ہو مترجم کہتا ہے کہ اس عموم سے عرب کے بہت پرست مخصوص ہوئے اسلئے کہ ان سے سولے سلام کے کچھ مقبول نہ تھا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اگر لؤلہ ماتولی۔ یعنی جو یہ راہ چلا تو ہم اسکو یہ جزا دیں گے کہ بطور استدراج کے اس کے دل میں اس گمراہی کی خوبی و زینت ظاہر کریں گے اور یہ حاصل معنی والی کر دینے کے ہیں اور عالم میں لکھا کہ قولہ **لَوْلَا**۔ ای نکلہ فی الآخرۃ الی ماتولی فی الدنیا۔ یعنی دنیا میں اسے جس چیز کو اختیار کیا تھا آخرت میں ہم اسی کی طرف اسکو چھوڑ دینگے اور اسکا حاصل یہ ہو کہ اگر دنیا میں اسے کفر اختیار کیا تو ہم آخرت میں اسکا کفر پڑھیں گے جسکے مواخذہ میں گرفتار ہوگا اسلئے فرمایا کہ **وَيُضِلُّهُ فِي الْأَخْرَةِ**۔ اسوائے کہ سزا سے کفر ہی ہی پھر جانا چاہیے کہ ایک جماعت علمائے اہل بیت سے اجماع کا حجت ہونا ثابت کیا ہو کیونکہ اللہ عزوجل نے قولہ **وَيُضِلُّهُ فِي الْأَخْرَةِ**۔ میں طریقہ مومنین سے مخالفت حرام فرمائی کیونکہ اسپر جہنم کی وعید فرمائی ہو پس جس امر پر مومنین کا متفق و مجتمع ہونا تحقیق معلوم ہو اس سے خلاف کرنیکی گنجائش نہیں ہے اور یہ بات بنفسہ حرام ہی نہیں کہ مخالفت رسول صلعم کے ساتھ مگر حرام و مستحب جہنم ہو اسلئے کہ مخالفت رسول اللہ صلعم ہر دن کسی امر و دیگر کے موجب عذاب جہنم ہی پس معلوم ہوا کہ مومنین کی راہ سے مخالفت کرنا مستقل موجب جہنم ہی جیسا کہ بیضاوی وغیرہ میں مبرہن فرمایا ہے پس اصول یا فروع میں سے جس پر مومنین کا اتفاق تحقیق

وعلک المکن تعلم۔ یعنی جو علوم غیب و احکام معرفت و مشاہدہ منجھو قبل نزول کتاب مجید کے مرحمت ہوئے اور تجھ پر کشف ہوئے اسپر گواہ یہ کتاب پاک
نازل فرمادی تاکہ تیرے پاک دل کو سکون و طمانینت چھل ہو اور حکمت سے مراد راہ حق کے احکام اور مقام قرب کے آداب و روح دیگر نادور
علوم آئیں۔ اور قولہ وعلک المکن تعلم اس سے مراد انجام آخرت ہو شیخ جنیدؒ نے فرمایا قولہ علیک المکن تعلم منجھو تیری ذات کی قدر
پہنچو الٰہی شیخ سہیلؒ نے فرمایا کہ علمائے دین قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو اللہ تعالیٰ کو جانتا ہو مگر امر الٰہی و ایام الٰہی سے آگاہ نہ ہو اور یہ نہیں ہیں
دوم وہ جو عارف باشند و عارف ہاں امر الٰہی ہو مگر عارفانہ ایام الٰہی نہ ہو اور یہ علماء ہیں سوم وہ جو ان تینوں باتوں کو جانتے ہیں اور وہ نہیں ہیں
چہ بعض نے کہا کہ قولہ وعلک المکن تعلم آرا منجھو تو نہیں جانتا تھا کہ تیرا تہ تمام جان سے فعل ہو۔ اس میں اللہ عزوجل نے ایک قوم کو ملامت و سزا سنائی
فرمائی جنکے جلسہ و باتیں محض اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ ہوں پس جو مجلس محض نظر رضاء الٰہی نہ ہو اس میں مجلس واللہ کو شیطان طرح طرح کے فریب
و دھوکے دیتا ہو کہ آپس میں ایک دوسرے کی غیبت کرتے اور بہتان باندھتے و خلی کھاتے اور یہ وہ باطل تھے و کسانیاں اڑاتے ہیں
حاصل آنکہ ان بہتیروں میں اُنکے باہمی جلسہ میں کچھ بھلائی نہیں اور مراد اس سے طلوع و انگی قوم کا جلسہ مشورہ ہی اگرچہ حکم عام ہی پھر اسکے بعد
استدراک کیا بحرف الا جو بمعنی لکن ہو یعنی شاید وہ ہم ہو کہ سب مل جلے ہی ہو گئے تو یہ وہم و گم دور کیا کہ ایسا نہیں پس جن لوگوں کی
مجالست خاصیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو انکی تعریف کی اور یہ ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مل بیٹھے اور اسی کے
شوق میں اُٹھے اور اسی کی زیادہ معرفت طلب کرنے کو ایک دوسرے سے جدا ہوئے قولہ لا من امر بصدقہ او معروف او صلاح میں الناس
اس میں ظاہر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے شوق جمال و مشاہدہ میں رغبت بے نہایت کی وجہ سے ایسے کام بجالاتے ہیں اور حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے
حسب وعدہ صادقہ کرامات و درجات کے نئے پاتے ہیں۔ چنانچہ لطف سے ارشاد ہوا من یفعل ذلک بتجار مرضات اللہ فسوف نوتیہ
اجرا عظیما۔ بعض اکابر نے حاصل تفسیر یوں لکھا کہ لوگوں کے یکجا جمع ہونے میں کچھ بھلائی نہیں مگر اسی صورت میں کہ اُنکا نفع تیرے
حق میں یا تیرے جلسہ والوں کے حق میں عائد ہو۔ بعض نے کہا کہ قولہ لا من امر بصدقہ۔ یعنی اپنی جان صدقہ کرے اور اسکو مسلمانوں کی
ایذا رسانی سے روکے اور حرام کاری سے منع کرے بعض نے فرمایا کہ معروف یہ ہے کہ نفس کو راہ بہت پر آمادہ کرے

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ
اور جو کوئی مخالفت کرے رسول سے بعد اُنکے کہ کھل چکی اُسپر راہ کی بات اور بس مسلمانوں کی راہ چھوڑ کر دوسری راہ چلے ہم اُسکو حوالہ کر دیں گے
مَّا تُوَلَّىٰ وَلَسْتَ بِمُغْنِيَهُمْ وَسَاءَ مَصِيرًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
وہی طرف جو اُسے پکڑی اور ڈال دینگے اُسکو جہنم کی درودہ بہت بُری جگہ جا پڑا اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا کہ اسکا شریک ٹھہرائے اور اُس سے نیچے
مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يُشَاقِقِمْ وَلَا يَخْطِئُ مَنْ يَشْرِكُ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝
بخشتا ہو جس کو چاہے اور جس نے اللہ کا شریک ٹھہرایا وہ دوریر پڑا بھول کر

مسترحم کہتا ہو کہ حدیث قتادہ بن النعمان میں جو در باب قصہ سرقہ بنو امیہ بنی اوس پر روایت ہوئی مذکور ہو کہ پھر جب قرآن نازل ہوا یعنی بنو امیہ بنی قریظہ کی فضیحت ہوئی تو بشیر بنو امیہ بنی قریظہ سے ایک شخص ہو بھاگ کر مکرکین کہ سے مل گیا اور سلا قہ بنی سعد بن سمیہ کے یہاں اُترا پس اللہ تعالیٰ نے نازل کیا قوله ومن یشاقق الرسول تا قوله فقد ضل ضللاً لا یعیدا۔ پھر جب وہ سلا قہ مذکورہ کے یہاں اُترا تو حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ نے سلا قہ کی جو مین چند اشعار کہے تھے سے بیشک اسامان سر بر لاد کر بطح میں ایجا کر پھینک دیا اور کہا کہ تو مجھے حسان بن ثابت کے

اپنی کتاب نازل فرما کر اور نبی صلعم کو نعم خطاب عطا کر کے لوگوں پر احسان و فضل رکھا اور آنحضرت علیہ السلام کو اپنی حکمت ازلی دکھلائی
 جس طرح اپنے بندوں سے اپنی بندگی چاہی اور حضرت صلعم کے بیان سے انکی اصلاح ہو اور چونکہ اُسکے علم میں تھا کہ بندے اس طریقے سے جاہل ہیں
 پس اپنے رسول صلعم کی زبان سے یہ طریقہ ظاہر فرمایا چنانچہ قولہ **لنکلم بین الناس بآراک**۔ سے یہی مراد ہے۔ پس کتاب مجید میں تو پوشیدہ
 اسرار ہیں اور آنحضرت صلعم کے دل میں اللہ تعالیٰ کے انوار ہیں پس ان فہم سے آنحضرت صلعم ان اسرار کو سمجھ کر مخلوق الہی کے درمیان حکم
 دیتے تھے تاکہ گمراہی اور راہ راست میں تیز ہو اور لوگ راہ راست کی پیروی کریں پس کتاب مجید میں ظاہر اور باطن دو چیزیں ہیں اور باطن
 اسکا شاہد غیب ہے کہ جسقدر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے عبودیت کی پابندی اور ربوبیت کی معرفت چاہی ہو اس سے جاہل ہوتی ہے
 آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا **الآئی اویتہ القرآن و مشکہ منہ** یعنی قرآن بلا اور اسکے ساتھ اسکے مثل اور بھی بلا **قال المسترحم** یہ
 مضمون تو حدیث صحیح میں موجود ہے۔ اور علماء مشکہ منہ سے سنت مرادی ہے اور شیخ مفسر جلال سیوطی نے تصریح کر دی ہے کہ احادیث
 وحی خفیہ ہیں **سئل** فرمایا کہ قولہ **بآراک** اللہ۔ ای جو حکمت اللہ تعالیٰ نے قرآن و شریعت میں تعلیم کی اور بعض نے فرمایا اپنے لوگوں کے باطن سے جو
 چتر کشف کیا ہوں اسکے کہ وہ چتر ظاہر کریں اور خود اپنے ظاہر ہوا سیلے کہ تیرا انکو دیکھنا بطور کشف و عیان کے ہے اور ابن عطا درج نے
 فرمایا کہ قولہ **بآراک** اللہ کیونکہ تو ہمیں سے دیکھتا ہے اور ہماری طرف سے بولتا ہے اور ہمارا منتظر ہے۔ قولہ **ولایجادل عن الدین یخناون** انفسہم
 اس میں حق سبحانہ تعالیٰ نے ظاہر کیا کہ امرِ نبوت کچھ پیدا ہوتی فصاحت نہیں کہ وہ حاصل کرنے والے کو اس میں کچھ بھی دخل نہیں ہے اسکا دار تو یہی ہے
 کہ ازل میں جسکو اپنے علم محیط سے چھانٹ کر پسند کر لیا وہی نبوت سے سرفراز ہے اور نیز اس میں انسانی سہو و نسیان کا موضع ظاہر کر دیا اور نیز
 ظاہر فرمایا کہ سہو و غلط سے پاک منزہ ہونا فقط اللہ عز و جل ہی کی شان ہے۔ اور آنحضرت صلعم کو پہنچا دیا کہ مخلوقات اپنی ذات سے
 حضرت حق عز و جل کے قدس ازلی دریافت کرنے عاجز ہو اور اپنی علت بشری سے خارج ہونا اسکے امکان سے باہر ہو اور آنحضرت صلعم کو ادب سکھایا
 کہ مدار کار موافق مراد الہی کے رکھتے بعض اکابر نے فرمایا کہ نفس کی خیانت یہ ہے کہ کچھ نفس چاہے اُسی کی پیروی کرے اور نصیحت چھوڑ دے حضرت
حسن بن علی اسماعیلی نے فرمایا کہ جسے پوشیدہ حضرت باری تعالیٰ کی خیانت کی تو اللہ تعالیٰ علاوہ اسکا پر وہ فاسق کر دیتا ہے قولہ **ستخفون**
من الناس۔ یعنی یہ لوگ اپنے عیوب و خجانت کو لوگوں سے چھپاتے ہیں کیونکہ انکو یہ سمجھ نہیں کہ لوگ تو محض عاجز ہیں یہ کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتے
 اور کسی کو نفع بھی نہیں دے سکتے ہیں وہ خود بوجہ تقدیر میں بے بس ہیں انکی ہستی کچھ نہیں لیکن یہ لوگ اپنے اندر سے پن سے انکی طرف سے
 نفع و ضرر سمجھتے ہیں اور عظمت و جلال الہی سے بے نصیب ہیں ایسا سمجھتے تو کبھی اللہ تعالیٰ سے چھپانے کا قصد نہ کرتے کیونکہ ہرگز پوشیدہ
 ہونے کی گنجائش نہیں ہے حضرت سید عالم صلعم نے فرمایا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عارف ہوں اور اس سے بہت خوف رکھنے والا ہوں
 اس میں حضرت صلعم نے ظاہر کر دیا کہ جسقدر زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہو اسقدر زیادہ خوف ہوتا ہے **قال المسترحم** یہ حدیث کا ایک
 ٹکڑا ہے و تمام اسکا صحاح میں مروی ہے قولہ تعالیٰ **ولستخفون من اللہ و ہو معہم**۔ یعنی اپنی بدکاریوں کے وقت اللہ تعالیٰ سے شرم
 نہیں کرتے حالانکہ اللہ تعالیٰ انکے ظاہر و باطن کو محیط ہے اور انکے سبب مراد سے جاننا ہے مگر یہ لوگ اسکے احاطہ سے غافل ہیں اور نہیں جانتے کہ
 ہم اس سے کچھ نہیں چھپا سکتے ہیں اور اس نفی سے فائدہ یہ ہے کہ یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ کرنے سے عاجز ہیں یعنی ممکن نہیں
 کہ اس سے چھپا سکیں اور معنی یہ ہیں کہ خلق سے شرماتے ہیں اور حق تعالیٰ سے نہیں شرماتے ہیں شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جبکہ دل میں
 سب سے بڑا معرکہ عظمت اسکے پروردگار کی ہو وہ اپنے پروردگار عز و جل سے جاہل رہے انکی نگاہ سے دور ہو۔ قولہ **وانزل علیک الکتاب والحکمت**

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اور جو کرے یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی خوشی چاہنے کو تو ہم اُسکو بڑا ثواب عطا کرینگے۔

اَخیر فی کثیر مِّنْ جُحُوذِهِمْ۔ اسی الناس ای مائتاجون فیہ و تجد قون اُنکے بہترے مشورون میں کچھ بھلائی نہیں ہے
عام لوگ جن امور میں مشوہ گڑھتے ہیں اکثر بہتری سے خالی ہوتا ہے اور اس پر وارد ہوتا ہے کہ مرجع اوپر نہ کور نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مرجع
اسکا قوم طعمہ ہیں اور حق یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرجع اگرچہ قوم طعمہ ہیں اور ضمیر مجاہدہ الفاظ خصوصاً میں ہر گز حکم بالذلالہ عام ہے چنانچہ قتادہ ۷۷ سے مروی ہے کہ
آیت تمام لوگوں کے حق میں عام ہے اور اسی کو مفسر نے مانند دیگر مفسرین کے مرجع قرار دیا پس اُستشنا بقولہ لا یجوز لہ ان یرید قضاہ الحج از عموم الناس ہے
اور بخوبی مہد ہوا اور مراد یہاں وہ چیز ہیں تنہا کی کرین اور بائیں لگا وین اور معالوم وغیرہ میں ہو کہ بدبیر میں بھید کے طور پر پوشیدگی کرنا
بخوبی ہو۔ اور بعض نے کہا کہ بخوبی وہ کہ جسکی تدبیر کو واسطے ایک قوم منفرد ہو خواہ پوشیدہ رکھیں یا کھلے خزانے تدبیر کریں۔ اور قولہ ما من بخوبی ثلثہ
الا ہو راہم۔ میں معنی اولیٰ دلیٰ ہیں اور قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا نادیکم الرسول فمضوا بہن یدی بخوبی صدقہ میں معنی دوم اظہر
ہیں۔ بالجملہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ نہیں بھلائی ہو اُنکے بہترے بخوبی میں چنانچہ قوم طعمہ نے رات میں معصیت و بہتان باید معنی پر خفیہ مشورہ اور
تدبیر لگائی تھی پس یہ کلام بمنزلہ اسکے ہو کہ کچھ بھلائی نہیں اُنکے کسی بخوبی میں۔ اَلَا بخوبی مِّنْ اَمْرٍ مَّصْلَحَةٍ اَوْ مَعْرَوفٍ
اَوْ اَصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ سوائے بخوبی اُس شخص کے جس نے حکم کیا صدقہ کا یا معروف کا۔ یعنی نیکو کاری کرنے کا یا لوگوں کے درمیان اصلاح
کرنا۔ مفسر نے بخوبی مقدر کر کے اشارہ کیا کہ مضاف محذوف ہے پس کثیر بخوبی سے یہ بخوبی مستثنیٰ ہے اور اوپر مذکور ہوا کہ کثیر میں بخوبی بمنزلہ
عموم کے ہو پس استثناء بے تکلف درست ہو اور یہی قاضی بیضاوی وغیرہ نے نزدیک مرجع معلوم ہوتا ہے اور بعض نے بوجہ اسکے کہ مستثنیٰ منہ عام نہیں
کیونکہ کثیر میں بخوبی فرمایا ہو اسلیئے الایضہ لکن قرار دیا پس استثناء شقیع ہو۔ بہر حال قولہ لا من امر بخوبی من امر۔ بحدت مضاف ضرور ہے
اور امر بصدقہ کے معنی یہ کہ صدقہ دینے پر آمادہ کیا اور ظاہر یہ کہ صدقہ نفل ہی یا عام ہے خواہ نفل ہو یا فرض ہو اور بعض نے کہا کہ فرض مراد ہے اور جبکہ
سے روایت ہے کہ حضرت مسلم نے فرمایا کہ اودی کی بائیں ہب کی سب سے وبال ہیں کچھ اسکے کار آمد نہیں سوا اسکے کہ معروف شرعی کا حکم کیا یا مشور
شرعی سے منع کیا یا حضرت عزوجل کی یاد کی ہو تو راہ الترمذی وابن ماجہ و عبد بن حمید وغیرہم اور آفات زبان سے پرہیز و خاموشی کی تاکید
اور دیش ہیں اور واضح ہو کہ اصلاح بین الناس کے بارہ میں حدیث میں تاکید کی ہے اور آیات بھی وارد ہیں مراد اس سے وہ اصلاح ہے جو بطور
شرع ہو اور یہ نہیں کہ جیسے منافق لوگ اپنے کو اتما نحن مصلون سمجھے تھے اور شرعی طور پر اصلاح کریں والا اگر نیک بات یا نیک تعریف کرے تو یہ جھوٹ
نہیں ہے پھر ان میں تین چیزوں کی ناکہ کر کرنیکی وجہ شاید یہ ہو کہ جو عمل نیک دروئی طرف بھی متعدی ہو وہ یا تو نفع پہونچانا یا ضرر دور کرنا پھر نفع
یا جانی ہو جسکی طرف ہر بصدقہ سے اشارہ فرمایا اور یا روحانی ہو جسکی طرف امر بمعروف سے اشارہ ہے پھر دفع مضر کی طرف اصلاح بین الناس سے
اشارہ ہے فافہم۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ۔ المذکور اور جس نے یہ کیا کہ جو ذکر کیا گیا کہ صدقہ معروف کا حکم کرے اور لوگوں میں اصلاح کرے
پس جس نے اسکو کیا۔ ابْتِغَاءَ طلب۔ مَرْضَاتِ اللہ بخواہش رضا کے اتھی ف نہ کسی امر دنیاوی کی غرض سے۔ حاصل آنکہ
جس نے یہ امور مذکورہ بہت فائز ضائے اتھی کیے۔ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا۔ تو اُسکو ہم جر عظیم عطا کریں گے۔ تو یہ نبون اکثر و
کی قرأت ہو اور یہ تہ یا تحبہ ابو عمرو اور حمزہ کی قراءت ہو اور بہر صورت فاعل اللہ عزوجل ہے ف عرائس البیان میں ان آیات کی
تفسیر میں لکھا کہ قولہ اِنَّا انزلنا لیکل کتاب بالحق لتعلم بین الناس بالاراک اللہ۔ آمین اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر

حرکت پر جھڑکا بقولہ تعالیٰ۔ **هَآءِ نَظْمٌ**۔ یا۔ **هَؤُلَاءِ**۔ خطاب لقوم طعمہ یعنی ہا حرف تنبیہ اور انتہا اور جادو تمہاری خبر اور درمیان میں ہولاء منادی بحدف حرف نداء معترضہ ہی اور یہ خطاب ہی قوم طعمہ کو جنہوں نے اسکی طرف سے مجاہدہ کیا تھا کہ ای لوگو تم سنو۔ **جَاہِلٌ لَّکُمْ عَنْہُمْ**۔ **فَإِخْوَةُ الدُّنْيَا**۔ نئے خصوصیت کی ان چورون کی طرف سے دنیا میں **ف** یعنی خبردار ہوا ای لوگو جنہوں نے طعمہ واسکے مانند بدکاروں کا ساتھ دیکر دنیا میں طعمہ جیسے بدکاروں کی طرف سے جھگڑا کر لیا تو بے ثبات زندگی میں کیا مفید ہوگا۔ **فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَظَمَ**۔ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ ازاغذہم۔ پھر کون مجاہدہ کر سکیگا انکی طرف سے قیامت کے دن **ف** جبکہ اللہ تعالیٰ انکو عذاب کرے گا۔ یعنی کوئی ایسا نہیں کر سکتا ہو۔ **أَمْ مَّنْ يَّكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا**۔ یا کون انکے امرکا متولی ہوگا اور اسنے بُرائی کو دفع کرے گا اور حاصل آنکہ دنیا تو چند روزہ بے ثبات ہو اور اصلی جزا و سزا گھر آخرت ہو تو وہاں کون انکا متولی ہوگا یا عذاب سے چھڑا دے گا۔ یعنی کوئی ایسا نہیں کہ یہ بات کر کے خطیب نے لکھا کہ بالاتفاق یہاں **رَمَ الحظ** میں۔ **أَمْ وَمَنْ**۔ جدا لکھے جادوین (سی) اگر کہا جاوے کہ ام یہاں کیونکر ہو تو علامہ تفتازانی نے فرمایا کہ ام کے بعد جب اسم استفہام ہو تو وہ پہلے بل ہوتا ہے نہ متصل ہوتا ہے نہ منقطعہ (المنف) بلکہ کون ہی جو بدکاروں کی طرف سے وکالت کر سکے۔ اور صاحب معنی نے لکھا کہ ام منقطعہ کے معنی اضراب ہوتے ہیں پھر کبھی تو فقط اضراب ہی کے معنی میں ہوتا ہے اور کبھی باوجود اضراب کے استفہام انکاری کو بھی متضمن ہوتا ہے جیسے یہاں ہی پھر واضح ہو کہ طعمہ واسکی قوم نے کسی طرح سے بدکاریوں کو جمع کر لیا اول چوری کی۔ دوم یہودی بلکہ کو بچانسا۔ سوم جہاں کیا۔ چارم سب سے بڑھکر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکا دینا چاہا اور یہ کمال ہے ادبی و بے ایمانی نے شری ہی۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اس طرح اسکا پردہ فاش کر دیا۔ ورنہ گنہگار کے واسطے مذمت و پردہ پوشی و مغفرت عام ہو چنانچہ فرمایا۔ **وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوءًا**۔ اور جس بندے نے کوئی بدکاری کی **ف** جس سے دوسرے کو بدی پہونچائی۔ **أَوْ يَظْلِمْ نَفْسًا**۔ یا اپنی جان پر ظلم کیا۔ **ف** اسکی بدکاری اسی تک رہی **ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ**۔ پھر اُس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں بخشش مانگی۔ **يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا**۔ تو وہ اللہ تعالیٰ کو غفور رحیم پاویگا **ف** اللہ تعالیٰ اسکی بخشش فرماویگا۔ پھر سورہ سے مراد گناہ ہو اور بظلم نفس۔ بھی گناہ ہو حالانکہ بچوں کو عطف ہے یس بعض مفسرین نے سورہ سے صغیر گناہ اور ظلم نفس سے کبیرہ گناہ مراد لیا اور محققین نے سورہ سے ایسا گناہ لیا جسکا اثر دوسرے شخص کی طرف بھی متعدی ہو بقرینہ ظلم نفس کے کہ فقط اسی کے نفس پر وبال مقصور رہا اور اسیکو مفسر نے اختیار کیا پس معنی کلام کے مع تفسیر یون ہیں کہ اور جس نے کیا کوئی سوء یعنی ایسا گناہ جس سے غیر شخص کو بُرائی پہونچائی۔ جیسے طعمہ مذکور نے چوری کی تہمت ایک یہودی کو لگائی یا جس نے ظلم کیا اپنے نفس پر یعنی ایسے بد کام سے کہ جو اُسی کے نفس تک رہا جیسے کسی وقت کی نماز کسی جاہل نے چھوڑ دی۔ پھر اس گناہ گار نے چاہے کسی قسم کا گناہ ہو استغفار کیا اللہ تعالیٰ سے یعنی بخشش مانگی اس گناہ سے اور توبہ کی تو پاویگا اللہ تعالیٰ کو بخشنے والا اپنے گناہ کا اور رحمت کرنے والا اپنے اوپر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنے حلم و عفو و کرم و رحمت و مغفرت سے آگاہ فرمایا کہ جسے صغیر یا کبیرہ کیسا ہی گناہ کیا پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگی تو اللہ تعالیٰ اسکو بخشتا اور بڑھکر یہ کہ اس پر رحمت فرماتا ہے اگرچہ اس شخص نے بخشش مانگنے والے کے گناہ آسمان وزمین و پہاڑوں سے بڑے ہوں۔ اور ایسا ہی احادیث صحاح سے بھی ثابت ہو۔ اور اس آیت میں طعمہ اسکی قوم کو استغفار کی غیبت دلائی ہو اور اس میں دلیل ہے کہ استغفار سب قسم کے گناہوں سے مقبول ہو۔ اور واضح ہو کہ ظاہر آیت سے تو ثابت ہوتا ہے کہ فقط مغفرت مانگنے سے گناہ بخش جاتے ہیں لیکن آیات و احادیث سے علما نے ثابت کیا ہے کہ استغفار کے ساتھ توبہ بھی چاہیے۔ یعنی شرمندہ ہونا گناہ پر اور اس سے رجوع کرنا اور یہ عزم کر لینا کہ پھر ایسا گناہ نہ کروں گا اس واسطے مفسر نے قولہ **ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ** کی تفسیر میں توبہ کی قید لگائی یعنی استغفار بطریق توبہ ہو اگر کہا جاد

قائد بن النعمان کو فرمائی تھی کہ تو نے بغیر گواہوں کے ایسے لوگوں کو چوری لگائی جو مسلمان شہر ہیں۔ ہ۔ حالانکہ درحقیقت یہی لوگ جو رہتے
 جو اپنے آپ کو چھپاتے تھے لہذا فرمایا۔ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسُهُمْ يُخُونُوا بِالْمَعَاصِي لِلَّهِ وَبِالْخِيَانَةِ
 علیہم۔ اور جدال مت کیجیو ایسے لوگوں کی طرف سے جو خیانت میں پھنساتے ہیں اپنی جانوں کو فگنا ہونے کے مرتکب ہو کر اس واسطے کہ انکی
 خیانت کا وبال انھیں کی جان پر جو پہل انجام کار کی راہ سے انھوں نے خود اپنی جانوں کے حق میں خیانت کی۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن
 كَانَ خَوَّانًا۔ کثیر الخبیانہ۔ اکتھیمما۔ اللہ تعالیٰ نہیں پسند کرتا بہت چور و گناہگار کو ف اللہ تعالیٰ کے دوست نہ رکھنے کے
 معنی یہ ہیں کہ انکو سزا دیگا اگر کہا جاوے کہ قولہ لا تجادل۔ صیغہ نہی ہو پس کیا حضرت صلعم سے جدال صادر ہوا جس سے منافقت فرمائی تو جواب کیا
 نہی کے واسطے صدور کی ضرورت نہیں ہی جیسے توحید سے منع کر دے کہ جب سے میرے کو کرہ و نکتہ سے خیانت کبھی نہ کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ
 یہ خطاب تو نبی صلعم کو ہی مکرر آپ کی امت والے ہیں اور یہیں شک نہیں کہ حکم ہم لوگوں پر بھی جاری ہو کہ چور و ن کی طرف سے خصومت
 نہ کریں۔ اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلعم کو استغفار کا بھی حکم ہوا تو جواب یہ کہ نبوت کے بعد انبیاء علیہم السلام کا استغفار نہیں طرح کا یا تو ایسی انشراح
 سے جو نبوت سے پہلے واقع ہوئی اگرچہ وہ گناہ شرعی ہو یا انکی امت کے لیے استغفار ہو یا استغفار کے معنی حکم شرعی کی فرمانبرداری اور یہی معنی
 اخیر یہاں اقرب ہیں (السلج) اگر کہا جاوے کہ خوانا اثماً صیغہ مبالغہ فرمایا۔ تو جواب یہ کہ ہاں اللہ تعالیٰ کو طوعاً مذکور سے خیانت و گناہ میں اذرا کا
 حکم تھا۔ اور بعض نے کہا کہ جب کسی گناہگار کا پردہ فاش ہو تو جان لینا چاہیے کہ اسکے اوپر اس گناہ کے سوا بھی گناہ لادے ہوے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
 ایک دوسرے میں کسی کا پردہ فاش نہیں کرتا ہو اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا انکی مان رزوی آئی اور کہا کہ یہ
 پہلی مرتبہ ہی آپ اسکو معاف کریں تو عمرؓ ابھی سفارش سے ناراض ہوے اور یہ بھی فرمایا کہ تجھوٹی ہو ایسے کہ اللہ تعالیٰ پہلے مرتبہ گناہ کرنے پر
 بندہ کو نہیں گرفتار کرتا ہی (المعالم وغیرہ) اور مترجم کہتا ہے کہ اول مرتبہ گناہ پر ماخوذ ہونے کے واسطے مرفوع حدیث صحیح بھی شاہدی۔ روایت ہے
 کہ طعمہ مذکور کہ کو مرتد ہو کر بھاگ گیا اور وہاں کسی کی متاع چرانے کو دیار میں بند لگائی اور ایک چمار اس پر گرجس سے وہ کا فر گیا اور اگے اسکے
 متعلق حال آویگا۔ لَيْسَتْ خِفُونَ مِنَ النَّاسِ طعمہ وہی قوم والے لوگوں سے شرم کر نیکو چوری چھپائی جاتے ہیں لَا يَكْتُمُونَ
 مِنَ اللَّهِ۔ اور اللہ تعالیٰ سے چھپتے ہیں۔ وَهُوَ مَعَهُمْ بَعْلًا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ انکے ساتھ ہی بیٹے علم اسی ہر جگہ ہر وقت ہر دم
 انکو گھیرے ہوے ہیں پس پہلے اسی سے شرم چاہیے ہی چنانچہ طعمہ وغیرہ کے خفیہ مشورہ سے آگاہ کر دیا بقولہ تعالیٰ۔ اذْهَبْكَ يَتُونَ۔ جبکہ رات میں
 پوشیدہ گڑھتے ہیں۔ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ۔ ایسی بات جس سے وہ راضی نہیں ہوں چنانچہ طعمہ وغیرہ نے یہ تجویز کر رکھی کہ جھوٹ
 قسم کھا دیں کہ اسے چوری نہیں کی اور یہودی کو چوری کا بہتان لگا دیں پس اللہ تعالیٰ نے اپنے علم محیط سے انکے خفیہ مشورہ پر مطلع فرمایا۔
 اگر کہا جاوے کہ تدبیر تول کی پوشیدہ بات ہی اسکو قول فرمایا تو جواب یہ ہو کہ جیہ سے اپنے جی سے ایسی باتیں کہیں تو مجازاً قول کہا گیا۔ (الکشاف)
 اور ظاہر یہ ہے کہ تبیہ تدبیر تھی اور غیر مرضی قول یہ تھا کہ صبح کو جھوٹی قسم کھالی پس اللہ تعالیٰ نے ابتداء سے انتہا تک خبر غیبی فرمائی
 وَكَانَ اللَّهُ يَمْلِكُ مَا يَفْعَلُونَ عَجِظًا۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہی جو وہ کرتے ہیں و مدارک میں فرمایا کہ لوگوں کو نصیحت کے لیے یہ
 آیت کریمہ کافی ہو کہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کو اپنے فعل پر آگاہ دیکھیں کہ کوئی پردہ نہیں اور کچھ پوشیدہ نہیں لہذا شرم سے سر نہیا رکھیں ہم حدیث الترمذی
 سے معلوم ہو چکا کہ طعمہ کی قوم نے اسکی طرف سے جدال کیا تھا تاکہ وہ بری ہو اور ایک یہودی مظلوم سرخس جاکو پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو خطاب فرما کر چور و ن بدکار و ن کی طرف سے جلال کرنے سے عموماً سب کو منع کیا۔ حسین طعمہ کی قوم کو بھی نصیحت ہو گئی پھر خاصہ طعمہ کی قوم کو انکی بیفاداری

فرمایا کہ میں اس بارہ میں حکم کرتا ہوں پھر جب بنو امیہ نے سنا تو اپنوں میں سے ایک شخص اسید بن عروہ کے پاس مجتمع ہو کر اور احاطہ دلچسپی سے اپنے بھائی
 آگے اور بنو امیہ نے اسید بن عروہ کے اس بارہ میں گفتگو کی اور اگر حضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قتادہ بن النعمان اس کے چار نافعہ نے ہر حرکت
 کی جو کہ ہم میں سے ایک گھر والے نیک مسلمانوں کو بدوں گواہوں و ثبوت کے چوری لگاتے ہیں پھر میں نے رسول اللہ صلعم سے اس بارہ میں گفتگو کی
 تو آپ نے فرمایا کہ تو نے ایک گھر کے لوگوں کو جس کا مسلمان صالح ہونا بیان کیا جاتا ہے بدوں گواہوں و ثبوت کے چوری لگائی پس میں لوٹ آیا اور تمنا کرتا تھا کہ
 کاش میں اپنے سید رمال سے رگد رتا اور میں رسول اللہ صلعم سے اس بارہ میں گفتگو نہ کی ہوتی پھر میرا چار نافعہ میرے پاس آیا اور مجھے پوچھا کہ کھیتے تو نے کیا کام کیا پس
 میں نے انکو وہ خبر دی جو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا تھا تو میرے چچا نے کہا واللہ المستعان ہم اللہ تعالیٰ ہی سے مدد چاہتے ہیں پھر بہت دیر نہیں گزری تھی کہ
 قرآن مجید نازل ہوا تب رسول اللہ صلعم تمہارا لیے ہوئے تشریف لائے اور وید بے جب میں اپنے چار نافعہ کے پاس لکرا یا جو زمانہ جاہلیت ہی میں اندھے ہو گئے تھے
 یا کہا کہ انکو تیار بند ہو گیا تھا اب وہی مجھ کو اس لفظ میں شک پر گیا ہے کہ راوی نے کیا فرمایا تھا۔ بہر حال قتادہ نے کہا کہ ہم یہ جانتے تھے کہ انکا اسلام مدخل ہی پھر چوتھا لیکن
 میں انکے پاس آتا تو انھوں نے مجھے فرمایا کہ کھیتے یہ تمہارا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ ہیں تو میں جان گیا کہ انکا مسلمان ہونا سچے دل سے درست ہوتا آخر حدیث
 روتہ رواہ ابن المنذر و غیرہ انا انزلنا الیک الکتاب۔ القرآن۔ مجھے بچہ کتاب اتاری یعنی قرآن۔ یا گنجی۔ حق کے ساتھ ہونے امانار۔ لیکن کفر بکفر
 الناس بما اؤذک اللہ تاکہ تو لوگوں کے درمیان حکم کرے جو اللہ نے قرآن میں تعلیم کیا فاصل یہ کہ مجھے بچہ قرآن اتار دیا ہے کہ اسکے موافق لوگوں میں
 حق حکم ہے جیسا کہ قرآن میں تعلیم کیا یہاں حکم یقینی کو جو بوجہ توئی تلور کے بمنزلہ آنکھ سے دیکھنے والی چیز کے قرار دیا۔ اور کثرت روایت ہے کہ کوئی تم میں سے یوں
 نہ کہے کہ قضیت با امانی اللہ تعالیٰ میں نے وہ حکم دیا جو مجھے اللہ تعالیٰ نے دکھلایا۔ ہر یوں نہ کہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسا دیکھا فقط اپنے نبی
 صائم کو واسطے رکھا تھا پس یہ چاہیے کہ اپنی رائے سے کوشش کرے اور رسول اللہ صلعم کی طرف سے جو رائے تھی وہ بھی صواب تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ
 آپ کو دکھلاتا تھا اور ہم میں سے کوئی ہوا کسی سے تو ظن ہوگی علم یقینی نہوگی۔ واضح ہو کہ اس میں دلیل ہے کہ حضرت صلعم جو حکم کرتے وہ وحی الہی سے
 ہوتا تھا۔ بعض عالموں نے دھوکا کھا یا جب کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اجتہاد کرتے تھے۔ یہ خطا ہے بلکہ جو آپ نے دیکھا وہ حق دیکھا اور
 وہی اللہ تعالیٰ کو حکم دینا منظور تھا۔ **وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا**۔ اور تو چوروں کے واسطے جھگڑامت کیجیو جیسے
 طعمہ وغیرہ نے تجھے دھوکا دینا چاہا پس حکم عام ہے اسید واسطے ملقب جمع فرمایا اگرچہ نزول فقط طعمہ کے حق میں مذکور ہوا یا کہا جاوے
 کہ طعمہ مع اسکی قوم کے مراد ہیں کیونکہ قوم والوں نے جب اسکے بری ہونے پر گواہی دی اور اسکی طرف سے جھگڑے تو خیانت کے گناہ
 میں اسکے شریک ہوئے (السراج) اور حاصل آنکہ تو خائنین کی طرف سے مخاصمت ہو۔ **وَاَسْتَغْفِرِ اللہَ**۔ اور استغفار کہ
 اللہ تعالیٰ سے **ف** یعنی جو تو نے قصد کیا تھا کہ طعمہ کی طرف سے مخاصمت کرے اور اسکی بریت کرے اس قصد سے استغفار کر اسلئے کہ یہ
 قصد بھی تیرے بزرگ مرتبہ کے لائق نہیں ہے۔ **إِنَّ اللہَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا**۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے **ف** اور اس میں دلالت ہے کہ
 کسی کو دوسرے کی طرف سے مقدمہ نالش وغیرہ میں وکالت و خصوصت کرنا روا نہیں تا وقتیکہ یقین نہ جائے کہ شخص سچا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فقط
 قصد پر آنحضرت صلعم کو استغفار کا حکم دیا اور مفسر کی تقریر سے بعض احمقوں کا یہ شبہ بھی رفع ہوا جو کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے
 گناہ صادر ہونا ممکن بلکہ واقع ہی جب ہی تو آنحضرت صلعم کو استغفار کرنا حکم دیا تھا اور جواب ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ
 بچاتا ہے جیسا کہ آخراں آیات سے واضح ہو گا اور یہاں تو حضرت صلعم کو فقط قصد سے استغفار کا حکم دیا۔ اور ترمذی وابن جریر کی حدیث مذکورہ
 بالا میں ہے کہ **وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا**۔ اس میں خائنین سے بنو امیہ مراد ہیں۔ اور قولہ **وَأَسْتَغْفِرِ اللہَ** یعنی استغفار کر اس بات سے جو تو نے

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ
 اور اگر نہ ہوتا بجز فضل اللہ تعالیٰ کا اور اسکی مہر تو قصہ کیا ہی تھا ایک جماعت نے انہیں سے کہ تجھکو بہکا دین اور بہکا نہیں سکتے
 أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ
 مگر اپنے آپکو اور تیرا کچھ بگاڑ نہیں سکتے اور اللہ تعالیٰ نے نازل کی تیرے کتاب و حکم کی بات اور تجھکو سکھلایا
 مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا
 جو تو نہیں جان سکتا تھا اور اللہ تعالیٰ کا فضل تجھ بہت بڑا ہے

وسرق طعنه بن ابیرق و رعنا و جابا عند یودی فوجدت عنده فراء طعمه بها و علف انه ما سرق فافعال قومه الفی صلعم ان یجادل عنه دیرہ فترزل
 جانتا چاہیے کہ مفسر شان نزول موافق بیان معالم وغیرہ کے یہ ذکر کیا کہ طعمہ بن ابیرق نے ایک شخص نے جو زبان سے اسلام کا اقرار کرتا
 تھا ایک زہ چرائی اور اسکو ایک یودی کے پاس جب کا نام زید تھا چھپا دی پھر زہ مذکورہ اسی یودی کے پاس پائی گئی پس طعمہ نے اسی کو
 چوری لگائی اور قسم کھا گیا کہ میں نے یہ زہ نہیں چرائی ہی پھر طعمہ کی قوم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ مجادلہ کر بن طعمہ کی
 طرف سے اور اسکو بری کر او بن ورنہ وہ سخت بدنام ہو کر تباہ ہوگا اور حضرت صلعم نے یہ قصد بھی فرمایا تب یہ کلام نازل ہوا رواہ ابن
 مردویہ من طریق الحنفی عن ابن عباس و استغفرہ ابن کثیر اور امام ترمذی و ابن جریر نے من طریق محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر بن
 قتادہ عن ابیہ عن جدہ قتادہ بن النعمان رضی اللہ عنہ روایت کیا کہ ہم میں سے ایک گھوڑے بنو ابیرق کہلاتے تھے انکے نام بشر و بشیر
 و مبشر تھے اور بشیر انہیں سے مرد منافق تھا جو اصحاب رسول اللہ صلعم کے جو میں شعر کہتا مگر منسوب کر دیتا کہ فلان عرب نے یہ شعر کہا ہے اور
 صحابہ رضی اللہ عنہم جب یہ شعر سننے کو کہتے کہ یہ شعر اسی غیث کا کہا ہوا ہو یا شاید ایسا ہی ہو جیسا یہ کہتا ہو اور یہ بنو ابیرق زمانہ جاہلیت میں
 اور نیز اسلام میں بھی فقیروں محتاج لوگ تھے اور لوگوں کی غذا اندینہ بن جو اور چھوڑے تھے ہاں اگر سیکو آسودگی ہوتی اور ملک شام سے
 گیموں کی لادی آتی تھی تو وہ اس میں سے بقدر وسعت خرید لیتا اور وہ مخصوص خود ہی کھاتا اور عیال و اطفال وہی جو اور چھوڑے کھاتے رہتے
 پھر اپنے شام سے گیموں کی لادی آتی اور میرے چچا رفاعة بن زید نے گیموں کی ایک گون خرید کر اپنی بخاری میں بھر دی اور ابن ہشیر وزرہ و تلوار
 بھی تھی پھر ایک رات اس بخاری کی چھت نیچے کی طرف سے کاٹی گئی اور سپند لگا کر اس میں سے ہتھیار و طعام نکالا گیا۔ پھر صبح کو میرے چچا رفاعة نے
 مجھے آگے بیان کیا کہ آج رات ہماری بخاری میں سپند لگا کر طعام و ہتھیار ہمارے چوری گئے پس ہم نے سکر تمام احاطہ میں تلاش و جستجو کی تو ہم سے
 کہا گیا کہ رات ہم نے بنو ابیرق کو آگ روشن کرتے دیکھا تھا اور جہاں تک ہم دیکھتے ہیں ہماری رائے میں وہ میں روشنی تھی جہاں سے تمہارا تاج
 گیا ہو اور بنو ابیرق بھی ہم سے کہہ چکے تھے کہ ہم بھی احاطہ میں دریافت کرتے اور پتہ لگاتے ہیں تو انہوں نے ہم سے آکر کہا کہ اللہ ہم جان گئے کہ تمہارا
 چور وہ لبید بن سہل ہے۔ اور یہ شخص لبید بن سہل سے مرد صالح مسلمان تھا چنانچہ جب اس نے یہ سنا تو تلوار کھینچ کر ان لوگوں پر آیا اور کہا کہ ہاں میں چور
 کرونگا قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ یا تو تم اس چوری کو نابت کرو ورنہ میں یہ تلوار تم میں بیوست کرونگا۔ یہ سکر کہنے لگے کہ بھائی تو ہم سے الگ رہے تو جو زمین ہے
 پھر ہم نے احاطہ میں پتہ لگایا جہاں تک کہ ہم کو شک نہیں رہا کہ چوری کرنے والے وہی بنو ابیرق ہیں پس مجھے میرے چچا نے فرمایا کہ بھئی اگر تو
 رسول اللہ صلعم سے جا کر اسکو بیان کرتا تو خوب تھا پس میں رسول اللہ صلعم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ ہم میں سے ایک گھوڑا و اون نے یہ ظلم برپا کیا
 کہ میرے چچا رفاعة بن زید کا طعام اور ہتھیار سپند دیکر چلے سو وہ ہمارے ہتھیار پھیر دیں اور رہا تاج تو اسکی ہم کو حاجت نہیں ہے پس نبی صلعم نے

علمائے محدثین نے تصریح کر دی کہ ان الفاظ سے یہ حدیث نہیں ہو اور مترجم کہتا ہو کہ میں اس کے صحیح ثابت ہیں واللہ اعلم حسین بن منصور
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی مقام نہیں اور نہ وہاں کوئی شہود و استہلاک و حیرت اور نہ کوئی ذہول و عظمت ایسا ہو کہ آداب شریعت سے
 منقطع کرے اور نہ اسکا کوئی ایسا مقام ہو کہ حسین موحدین کو واقف کر کے شاہد شریعت کر دیا ہو پس موحدین پر شریعت کا جاری کرنا دوسرے دینی
 آگاہی کے لیے ہی خود موحدین کے واسطے نہیں ہوا اس قول کی صحت حضرت حق تعالیٰ کے اس کلام سے ہوتی ہو کہ فرمایا وَاذْكُنْتَ فِيمَ فَاغَمَتْ
 لِمُ الصَّلَاةِ خُتَابًا اقامت صلوٰۃ کو ان کے واسطے ادب قرار دیا اور آنحضرت صلعم خود تو عین الحصول میں تھے کہ انکا رجوع اپنے تصرفات میں غیر
 حق کی طرف نہیں تھا اور اپنی سعی میں کسی غیر کو مشاہدہ نہیں کرتے تھے بعض نے کہا کہ فیہم سے اشارہ ہو کہ جب تک تو انہیں ہے تو نماز قائم ہے
 اور جب تو ان میں سے غائب ہو تو صلوٰۃ میں اقامت یعنی پوری رستی نہوگی قال المترجم اس میں شک نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ سخت غم
 تھا کہ انبؤ و نماز نہیں جو حضرت صلعم کے پیچھے پڑتے تھے اور حضرت انسؓ سے صریح مانند اس کے اس مضمون کا موبد مروی ہوا ہے فلیتذکر قولہ
 تعالیٰ فَاذْكُنْتَ الصَّلَاةَ واضح ہو کہ نماز جیسے خدمت و مناجات ہی پھر جب بندے نے اسکو تمام شرائط سے پورا کیا تو اسکا بھل یہ حاصل ہوتا ہو
 کہ صفائی کے ساتھ دائی یا اسکے دل میں ہو جاوے اور یہی یاد مقام مراقبہ و مشاہدہ ہی پس حق تعالیٰ نے محصول مقام بیان فرمایا اور اسی کی
 تاکید کیو اسطے بڑھایا کہ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ اس میں اشارہ ہو کہ جب تم مقام نماز سے خارج ہو تو تم کو چاہیے کہ تمام اوقات
 میں ایسے رہو کہ گویا نماز میں ہو اسواسطے کہ نماز تو بعینہ یاد آئی ہو اور نماز کی صورت ایسا کرتی ہو کہ ذکر کو مذکور کے نور سے اپنی طرف مشغول
 رکھتی ہو اور حاصل یہ کہ جب تم الہ صلوٰۃ و عبادت حکم سے خلاص پاؤ تو اپنے تمام انفاس میں مراقبہ کے ساتھ مجبوریاد رکھو اسواسطے کہ تم میرے
 مشاہدہ میں ہو اور یاد کے ساتھ تم نے یاد کے اسباب سے استلحاح پائی ہو پس قیام میں تمہارا یاد کرنا یہ ہو کہ میرے جلال و عظمت میں متحیر ہو
 اور قعود میں تمہارا یاد کرنا یوں کہ اچانک سطوات کبریائی کی منہ بھر سے ساقط ہو کر حالت وجد میں ہو جاؤ اور علی جنون تمہارا یاد کرنا یہ کہ یاد
 قدم و یقین میں مضمل ہو جاؤ پھر جب تم حالت تکلیف میں ہو جاؤ اور میرے ذکر کے انوار سے بھر جاؤ تو راحت و راحت میں تم کو ابواب رخصت
 و استراحت سے نکلنا چاہیے اور مقام نماز کی طرف رجوع کرو پس بویست میں تمہاری آخری سیر میری عبودیت میں تمہاری ابتدا ہو پھر واضح ہو
 کہ اللہ عزوجل نے اپنی خدمت کے واسطے اوقات مقرر کر دیے ہیں جنہیں عظمت و کبریائی کا ظہور ہوتا ہو جس سے بندے فنا ہونے کے قریب
 ہو جاتے ہیں اور اگر یہ بات دائی ہوتی تو خلافت اس میں جل جالتے اور سب بندے فنا ہو جاتے اور یہ تو ظاہر بات ہو کیونکہ حدوث کو جلال قدم سے
 مواجہہ ہو سکتا ہو اور جس نے یہ جرات کی کہ مناجات عظمت میں سرمدیت تعریف کیا وہ غیر حق عزوجل سے فتور میں پڑ گیا ہر حال نماز کے واسطے تو ایک
 وقت مقرر کیا اور ذکر کے واسطے کوئی وقت نہیں مقرر کیا اسواسطے کہ ذکر تو آفتاب چاند کی کرنیں ہیں جو غیب ذکر کے اوپر پہنچتی ہیں جس سے اہل محبت
 و عشق کی اور اہل توحید کی زندگی ہو لیکن بہان ضعیفہ دباستہ لوگوں کا بیان ہو واللہ اعلم شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ہر عبادات کے واسطے
 وقت مقرر کر دیا اسواسطے ذکر کے کہ ذکر نے ظاہر حال و ہر وقت میں علم دیا۔ استاد نے فرمایا کہ ظاہر ہی وظائف سب موقت ہیں اور ذکر سے حضور قلبی دائی ہو
 وَلَا تَهِنُوا فِي تَبَاغَاءِ الْقَوْمِ اِنْ تَكُونُوا تَامُونَ فَاِنَّهُمْ يَامُونَ كَمَا تَامُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللّٰهِ
 اور سست ہو کا فرق دے ہو فیہ اگر تم ایسے ہو کہ دردا ٹھانے ہو تو وہ لوگ بھی مرد ٹھانے ہو اور تم کو تو اللہ تعالیٰ طرف
 مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيمًا حَكِيمًا
 سے وہ امید ہو جو انکو نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ دانا تر اور حکمت والا ہو

اسی واسطے حق تعالیٰ نے رسولوں کے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو بندہ خاص الخاص تھے حکم دیا کہ مقام اضطراب تلویح امتحان میں نماز قائم رکھیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریاے مشاہدہ میں پیرنے والے تھے اور آپ کے یا حیدر بن محبت کے شہسوار اور اہل لایت کے سردار تھے پس اگر اہل حدیث سے نماز و بندگی کے احکام ساقط ہو جایا کرتے تو اللہ تعالیٰ کیوں اپنے حبیب کو جہل و جد کے سردار تھے مقام خوف میں فرائض ادا کرنے کا حکم فرماتا قال المتجرم شیخ نے یہ مسئلہ دلیل کتاب و سنت ثابت کیا کہ سوا مجذوب کے کوئی شخص ولی نہیں کہ احکام شرعی اسکے ذمہ سے ساقط ہوں پس اگر مجنون نہیں ہو اور احکام شرعی نماز روزہ وغیرہ ادا نہیں کرتا تو وہ مردود ہی مقبول نہیں ہو کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر ہونا ممکن نہیں اور جو اسکے متفقہ ہو وہ گمراہ کا فرہی پس جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حالت میں دے فریضہ کا حکم دیا تو ہر شخص پر بدرجہ اولیٰ فرض ہو قال الشیخ اشارہ اسمین یہ ہے کہ قولہ اذا كنت فیہم - ای جب تو انکے درمیان ہو پس ایسی حالت میں اللہ تعالیٰ نے جیسی نماز بندوں سے ارادہ فرمائی ویسے ہی نماز واقع ہوگی۔ نیز اذا كنت فیہم - ایسی صورت میں نماز راجح ہوگی بندوں کی طرف پھر جب تو ان سے غائب ہو تو نماز ہماری طرف راجح ہوگی۔ کیونکہ وہ لوگ تھے ابتداء میں وسیلہ پر نگاہ رکھتے ہیں اور جب ہم کامل کر کے تجھے غائب کر لینگے تو حالت انتہا میں وسیلہ ساقط ہوگا۔ نیز جب تو ان میں ہوگا تو انکی تعلیم اور ادب کھانا نہیں مشغول ہوگا اور جب تو خود ان سے غائب ہوگا تو ہمارے ساتھ مشغول ہوگا قال المتجرم اسمیل شاہرہ کہ انبیاء علیہم السلام بعد وفات بھی ان عبادات میں مشغول رہتے ہیں اور یہ مسئلہ سخت مشکل ہے ولیکن سچے ایمان والوں کے نزدیک عین ایمان و آسان ہے اور مروی ہے کہ لشکر یزید خلیفہ کے مدینہ پر حملہ آور ہونے کے وقت سعید بن المسیبؓ کو جو دیوانہ بکر مسجد شریف میں پڑے تھے وقت نماز کا مرد منور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آواز منکر معلوم ہوتا تھا۔ اور احادیث صحاح میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں بیت المقدس کے قریب موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور عبد القاضی بن خود انبیاء علیہم السلام کی امامت کی حالانکہ طبقات آسمان پر ان انبیاء علیہم السلام کو پایا اور نیز بسا اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے سلام کے بعد حضرت موسیٰ کا اونٹ پر سوار بلندی سے اترتے ہوئے بطواف خانہ کعبہ دیکھنا اور ایسے ہی دیگر انبیاء کی منبت دیکھنا بیان فرمایا ہے اور علمائے حق نے اس میں تفہیم و تاویل کا طریقہ مرعی رکھا مترجم نے اشارہ کر دیا اللہ اعلم بالصواب قال الشیخ پس شرع تو بند و پیر پوشیدہ ہے یعنی اسرار ابتدا میں مخفی ہوتے ہیں اور تخیر موطن قرب میں شرع کا مشاہدہ رکھنا مشاہدہ حق میں حجاب ہو جاتا ہے چنانچہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا آتہ لیغان علی قلبی۔ یعنی میرا تمھارے ساتھ مشغول ہونا میرے قلب پر غین یعنی پردہ ہو جاتا ہے جو مجھ کو مشاہدہ حضرت حق عز وجل سے مٹا ہوتا ہے۔ قال المسترحم تمام حدیث کا مضمون یوں ہے کہ میرے قلب پر غین آ جاتا ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے شکر بار استغفار کرتا ہوں اور حدیث کو امام مسلم نے صحیح میں روایت کیا اور غین ظاہر اللہ کے مانند دھندلا پن ہے یا کوئی اور معنی مراد ہوں واللہ اعلم اور علمائے اسمین بہت طول کلام کیا ہیں ان کے ذکر کا موقع نہیں ہے۔ قال الشیخ اور نیز قولہ واذا كنت فیہم فاقمت لہم الصلوۃ۔ خطاب فرمایا سمجھئے آنگہ تو ہی اس امر کو جانتا ہے کہ میری درگاہ کبریا کی پاک ہے نمازیوں کے وقوف سے اور میرا دریاے قدم منزہ و برتر ہے اس سے کہ وہاں کسی قدم مارنے کی مجال ہو پس عبودیت کا مزج تو بندوں کی طرف ہے اور ربوبیت کا مزج میری عظمت و کبریا کی طرف ہے اور نیز قولہ فاقمت لہم الصلوۃ۔ میں اپنے تونے قائم کی نماز انکے واسطے پس انھیں کی طرف نسبت فرمانے میں اشارہ ہے کہ تو میرے مشاہدہ دیدار عظمت میں غرق ہے خدمت انھیں کی طرف نسبت کر دی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر باطن سے غیب میں اور غیب الغیب میں اور جلال مشاہدہ انزل میں غائب تھے اور یہ ایک خاص مقام تھا جو فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا اور ایسی طرف اشارہ فرمایا۔ لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مجھے ایک وقت ہوتا ہے کہ سوقت کوئی فرشتہ مقرب اور کوئی نبی مرسل وہاں مجھ میں گنجائش نہیں پاتا ہے قال المتجرم

کہ احادیث اس امر پر نص نہیں ہیں کہ جمع کرنا حقیقی مراد ہو بلکہ انہیں وہی احتمال ہی جو مذکور ہو کہ ظاہر صورت جمع کرنے کی ہو گئی درحقیقت جمع نہیں ہو پس جب تک آیت اور حدیث میں توفیق ممکن ہو تب تک تخصیص کا قائل نہونا چاہیے۔ اور یہ جواب اس طرح روکیا گیا کہ بعض احادیث میں صریح جمع اس طرح مذکور ہے کہ تاویل جمع صوری کی گنجائش مستبعد ہے جیسے غزوہ تبوک میں جاتے وقت اگر اول وقت زوال کے سفر کرنے تو ظہر و عصر جمع کر لیتے اور اگر قبل زوال کے چلتے تو آخر میں ظہر و عصر کے وقت عصر میں جمع کرتے اور اصل حدیث صحیح مسلم میں ہے علاوہ برین صحیح مسلم وغیرہ میں ابن عباس سے بلاغہ مدینہ میں آنحضرت صلعم کا ظہر و عصر جمع کرنا اور مغرب و عشاء جمع کرنا مروی ہے اور جواب یہ ہے کہ ترمذی وغیرہ اجلہ علمائے حدیث ابن عباس مذکور کو متردک العل قرار دیں بلف سے بمنزلہ اجماع کے ہو اتواس سے استدلال نہیں ہو سکتا اور غزوہ تبوک کی حدیث کو امام بخاری نے معلول وضعیف کیا ہے وتمام البعث فی الفتح و ترجمۃ المقرئ - مقرر جم کہتا ہے کہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے اور اس میں خلاف نہیں کہ اگر اپنے اپنے وقت پر ہر حال حضور و سفر میں نماز ادا کی جاوے تو افضل و احوط ہے اور جمع اگر ثابت ہو تو میلح ہو گا پس لحوط یہ ہے کہ جمع نہ کیا وے واللہ اعلم۔ اور تمام بحث کا یہ موقع نہیں۔ یہاں تو یہ غرض ہے کہ کتاب موقوف سے مراد یہ کہ نماز فرض کی گئی اور اسکا وقت معین و اندازہ کر دیا گیا ہے اور ابن عباس ابن مسعود سے ہے کہ کتابا یعنی مفروض ہے اور موقوف کی تفسیر میں کہ نماز کے لیے بھی مانع جمع کے وقت مقرر ہے اور ایسا ہی مجاہد و سالم و امام زین العابدین علی بن الحسین و محمد بن علی اور حسن بصری و سدیی وغیرہ سے مروی ہے اور جاننا چاہیے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لڑائی کی حالت میں نماز ادا نہیں ہوتی اور امام شافعی کے نزدیک ادا ہوتی ہے اور قولہ قضیتہ الصلوۃ فاذا ذکرہ اللہ الخ کی تفسیر یون بھی بیان کی گئی جس سے مذہب شافعی رہ موافق ہو اس طرح کہ فاذا اردتم قضاء الصلوۃ فاذا ذکرہ اللہ ہی صلوا قیاما حال المسانفہ وقعودا حال الرجعی الخ یعنی جب تم ادا سے نماز کا ارادہ کرو تو یاد کرو اللہ کو پڑھنے کا پڑھو کھڑے کھڑے یہ اسوقت کہ تلوار چلائے ہو اور بیٹھے بیٹھے اسوقت کہ جب تیرا رتے ہو الخ۔ اور مفسر جمعہ اللہ کے نزدیک چونکہ یہ تفسیر بالریے اور حرام ہے جنون نے اسکو ترک کیا فرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ واذا كنت فیہم فاقم لہم الصلوۃ۔ اس سے ظاہر ہوا کہ بندگی کے واجبات جب تک اس میں کوئی رفق باقی ہو تب تک بندے سے ساقط نہیں ہوتی خواہ خوف میں ہو یا امن میں ہو قال المسترحم بن بعض مبتدعین کا قول رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ جب بندہ کمال کو پہونچا تو بدنی عبادت اس سے ساقط ہو جاتی ہے اور یہاں سے تنبیہ ہو کہ شیخ نے بعض جگہ کہا کہ امر عارفین تم سے شہود مقصود ہے نہ مجاہدہ عبادت۔ ہر تو اس کے معنی یہ ہیں کہ عبادت تو تھا را شیدہ ہے اور اس حالت میں اعلیٰ خدمت تم سے شہود ہے یہ خوب یاد رکھو تا کہ ان گراہوں سے فریب نہ کھاؤ و اولیاء کے کلام نہیں سمجھئے اور اپنی رائے سے ان کے معنی بیان کر کے عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ پھر یہ جو کہا کہ کوئی رفق باقی ہو تو شاید رفق سے مراد حیات کی رفق ہو پس موافق باہل ظاہر ہے مگر تحقیق آنکہ بعد موت بھی بندہ اپنی بندگی پر یہ حبیب الہی جنت کے حالات پر نظر کرنے سے ظاہر ہو اور ظاہر آنکہ رفق سے مراد اپنی خودی کی رفق ہی جیسا کہ آگے کا کلام شاہد ہے قائل اور جب کو جد و جملہ میں یہاں و جہان کی حالت حاصل ہوئی تو وہ مراتب تکمیل سے باہر ہو کر جنون عشق ہو گیا یعنی سالک ممکن نہ رہا بلکہ مجنون مجذوب ہو گیا اللہ یاسمین ایک طرح کا نقص و علت ہے کیونکہ جو شرع سے وارد ہوا اسکو وہ اپنے ضعف سے برداشت نہ کر سکا قال المسترحم سید جیلانی سے منقول ہے کہ اگر میں ہوتا تو انشاء اللہ تعالیٰ ابن مسعود کو اسکے جنون عشق کی لغزش سے نکال لیتا اور حدیث صحیح میں یہ جنون آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ مضبوط جفاکش دیر پندیدہ ہے اسلوا سطح مجذوب کا مرتبہ بسبب ضعف کے کم ہو گیا قال شیخ ایلیہ کہ سلطان المسترحم تو اللہ غرض لکاحی ہے اور سلطان الوجد بندہ کا خط ہے اور ظاہر ہے کہ سلطان اللہ تعالیٰ اپنے ماسواے سب پر غالب ہے

باتہ آجاوین پس قولہ ولما خذوا اسلحتکم کہنے ہی ہیں اور بعض نے جو کہا کہ ابو حنیفہؒ ناز پڑھنے والو کا ہتھیار سمیت ناز پڑھنا باطل کہتے ہیں تو یہ بہتان ہی صحیح وہ ہی جو مذکور ہوا ہاں قولہ ولما خذوا اسلحتکم کی ضمیر بعض اہل تفسیر کے نزدیک لاج بجا نبیؐ کے ہاتھوں کے ہونے پر ہے جیسا کہ ابن عباسؓ کے کلام سے نکلتا ہے کہ فرقہ مصلیہ لڑائی نہیں کر سکتا اور یہ بھی مذہب ابو حنیفہؒ کے لیے مؤید ہے کہ مصلی نے اگر ہتھیار اٹھائے بغرض قتال کے تو ناز ٹوٹ جائیگی فافہم بھرا اللہ تعالیٰ نے اہل عذر کو وضع سلاح کے ہا وجود حکم دیا کہ **وَحُذُوا حِذْرَكُمْ** من العدو۔ اور لو اپنا بچاؤ لینے دشمن سے۔ اسی احتراز و امتناع سے اپنے دشمن سے احتراز رکھو جہاں تک ممکن استطاعت ہو تاکہ تمہارے دشمن ناگاہ ہجوم نہ کرے۔ **إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا** ذالہاتہ۔ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لیے ایسا عذاب عیاں کیا کہ وہ اہانت والا ہی پس جسکو یہ عذاب پہنچا وہ خوار و ذلیل ہو اور یہ معنی نہیں کہ وہ عذاب خود اہانت کرنے والا ہو تاکہ کہا جاوے کہ یہ مجازاً ہے اور بیضاویؒ نے فرمایا کہ مومنوں کو پہلے ہوشیاری و بیداری و ہتھیار ساتھ رکھنے کا حکم دینے کے بعد اس کلام سے کافروں پر فتح و نصرت کا وعدہ دیا یا بن طور کہ عذاب نہیں وہ انکی خواری مغلوب ہونا بمقابلہ مومنین ہی اور یہ وعدہ اس واسطے فرمایا کہ مومنوں کے دل قوی ہو جاوین اور انکو یہ یقین ہو جاوے کہ ہر جو ہوشیاری و بیداری کا حکم دیا گیا اسوجہ سے نہیں کہ ہم ضعیف ہیں اور دشمن غالب ہیں بلکہ اس واسطے کہ ظاہری اسباب میں بیداری و تدبیر کی رسم نگاہ رکھیں مگر توکل تمام تر اللہ تعالیٰ ہی پر ہی کیونکہ مرجع اسکی طرف ہی پھر فرمایا **فَإِذَا أَقَضْتُمُ الصَّلَاةَ** فرغتم منها۔ یعنی قضاء یعنی ادا کرنا۔ اور معنی یہ کہ پھر جب تم فارغ ہو جائے۔ **فَاذْكُرُوا اللَّهَ** بالتمہیل والتبجیع نوید کر دو اللہ تعالیٰ کو یعنی تسبیح و تمہیل کے ساتھ۔ **فِيمَا وَقَعْتُمْ** اَوْ عَلٰی جُنُوبِكُمْ مضطجبین اسی فی کل حال۔ در حالیکہ تم کہنے اور بیٹھے ہو اور کمر دہرا پر آور حاصل آئے یا کر واللہ تعالیٰ کو ہر حال میں اور حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر حال میں اپنے اللہ پاک کو یاد کرتے تھے رواہ البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجہ۔ **فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ** پھر جب اطمینان پاؤ یعنی امن پاؤ۔ **فَاقِمُوا الصَّلَاةَ** ادا ہو باحقوقا۔ توافقت کرو نماز کو۔ یعنی نماز کو پورے حقوق کے ساتھ ادا کرو **إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا بَاقًا مَّقُوتًا** البتہ نماز مومنوں پر کتاب موقوف ہی مقرر ہے کہ کتاب مصدر یعنی مکتوب اسی مفروض ہے اور موقوف بجسے مقدر وقتہا فلا توحس عند یعنی اندازہ کر دیا گیا ہو اسکا وقت پس اسوقت سے تاخیر نہ کی جائیگی۔ اور یہی ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے لہذا انکے نزدیک سوائے مزدلفہ کے ایام حج میں کہ ہاں البتہ ظہر و عصر کا جمع کرنا اور مغرب کو عشاء بن جمع کرنا مروی ہوا ہے اور کسی وقت میں دو نمازوں کا ایک وقت میں جمع کرنا نہیں جائز ہے بخلاف شافعیؒ کے کہ انکے نزدیک سفر میں چلنے کی حالت میں یا جبکہ چلنے میں جلدی ہو تو جمع کر لینا ظہر و عصر کا ایک وقت میں اور مغرب و عشاء ایک وقت میں روا ہے اور کہا گیا کہ حضرت ابن عباسؓ بھی اگر بیمار محذور ہو تو جمع کر سکتا ہے اور ذیل امام شافعیؒ کی چند احادیث صحاح میں ہیں جمع حالت حضرت ابن عباسؓ مروی ہے اور جواب یہ ہے کہ مراد جمع سے یہ ہے کہ مثلاً ظہر و عصر کے ادا کرنے میں بیچ میں ایسا کم وقفہ ہوتا تھا کہ جیسے دونوں کو جمع کر دیا اسطرح کہ ظہر کے آخر وقت ظہر ٹھہری کہ پس دراز بر بعد وقت نکل گیا پس عصر کے اول وقت عصر ٹھہری تو ظاہر یہ معلوم ہوا کہ دونوں ایک وقت میں جمع کر دین حالانکہ حقیقت میں اپنے اپنے وقت پر ہوئیں موافق آیت کے کہ صلوٰۃ مفروض و موقوف ہے۔ اور جمع کرنا کبیرہ گناہ ہے جیسا کہ قولہ ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ کی تفسیر میں حضرت عمرؓ سے بسند جید مذکور ہوا اور مزدلفہ میں جو حاجیوں کا جمع کرنا مروی ہے وہ خلاف قیاس اپنے سرور پر رہیگا۔ اور اس پر اعتراض کیا گیا کہ اہل دل کے موافق جب آیت کریمہ میں ایک مرتبہ تخصیص ہو چکی تو پھر ذیل ظنی سے بھی تخصیص روا ہے پس احادیث سے سفر میں جمع کرنا جائز ہونا چاہیے اور جواب اس کا بعض نے یہ دیا کہ اصل یہ ہے

کھڑے نگہبانی کرتے رہے پھر جب دس سجدے سے فارغ ہو کر بیٹھے تو دوسری صف والوں نے سجدے پورے کیے اور بیٹھے پھر نبی صلعم نے سب کے ساتھ سلام دیا اور نماز سے فارغ ہوئے کہا کہ نبی صلعم نے اسکو دو مرتبہ پڑھا ایک مرتبہ عسکان بن اور ایک مرتبہ نبی سلیم کی زمین میں۔ رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و اسنادہ صحیح اور ابن عباسؓ کی حدیث میں بھی موجود ہے کہ والناس کلہم فی الصلوۃ و لکن بحرس بعضہم بعضا۔ یعنی اور حال یہ تھا کہ سب لوگ نماز میں داخل تھے و لیکن بعضے بعض کی نگہبانی کرتے تھے کما رواہ البخاری اور مترجم کتا ہو کہ حدیث ابی عیاش ش زرقی میں جو دو مرتبہ آپ کا نماز پڑھنا مذکور ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ دشمن کے قبلہ کی طرف ہونے کی صورت میں دو مرتبہ اتفاق ہوا تا فہم۔ اور واضح ہو کہ جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ ہم آنحضرت صلعم کے ساتھ ہو کر متوجہ ہوئے یہاں تک کہ ہم لوگ ذات الرقاع میں پہنچے اور کہا کہ ہمارا دستور تھا کہ جب ہم لوگ کسی مقام میں اترتے تو خوب سایہ دار درخت کو حضرت صلعم کے واسطے چھوڑ دیتے پھر وہاں ایک مشرک آیا اور حضرت صلعم کی تلوار ایک درخت سے لٹکی ہوئی تھی اس نے آپ کی تلوار کا لکر آپ سے کہا کہ تم مجھے ڈرتے ہو آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ وہ بولا کہ تلو اب کون مجھے بچا سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تجھے بھلا اللہ تعالیٰ بچا دے گا پس اس کے ہاتھ سے تلوار چھوٹ پڑی پس حضرت صلعم نے اسکو لے لیا اور فرمایا کہ تجھے مجھے کون بچا دینگا۔ اس نے کہا کہ آپ اچھے لینے والے ہو جاوین آپ نے فرمایا کہ تو گواہی دیتا ہے کہ نہیں کوئی معبود سواے اللہ کے اور میں انکار رسول ہوں وہ بولا کہ نہیں تو مگر میں آپ سے یہ عہد کرتا ہوں کہ میں کبھی آپ سے نہیں لڑو گا اور نہ اس قوم کے ساتھ ہونگا جو آپ سے لڑیں پس آپ نے اسکی راہ چھوڑ دی تو اس نے اپنی قوم سے جا کر کہا کہ میں تمہارے پاس ایسے شخص کے پاس سے آتا ہوں جو لوگوں میں سب سے بہتر ہے نواہ احمد وغیرہ و ہونی الصبح تعالم میں ہو کہ امام احمد نے فرمایا کہ صلوۃ الخوف کے بارہ میں جو وجہیں مروی ہیں ان میں سے ہر ایک عمل کر لینا جائز ہے اور اسکے چھ بیانات طریقے مروی ہیں اور مترجم کتا ہو کہ اولیٰ یہ ہے کہ قبلہ کی طرف مشرکین کے ہوتے ہوئے وغیرہ اوضاع مختلف ہونے کے موافق جو صفت ان وجوہ میں سے زیادہ انسب ہو اسکا اختیار کر لینا اسوقت اولیٰ ہے جیسا کہ شیخ ابن کثیرؒ نے اشارہ کیا اور ملاک الامر سمین غفلت سے بچاؤ احتیاط ہے وقد قال تعالیٰ۔ وَذَٰلِیْنَ کَفَرُوا لَوْ تَغفلُونَ۔ اذ اقم الی الصلوۃ دل سے چاہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوں یہ بات کہ تم غفلت میں پڑو جو صفت اپنی نماز کو کھڑے ہو۔ عَنْ اسلحتکم وامنعتکم اپنے ہتھیاروں اور متاع سے مترجم کتا ہو کہ یہ متعلق تغفلون کے ہے یعنی تمنا کرتے ہیں کہ تم اپنے ہتھیاروں و متاع سے غافل ہو جاؤ اور اسطرح غفلت تمہاری اس مراد سے چاہتے ہیں کہ فیمیلون علیکم مہلکۃ واحدۃ۔ بان یجلا علیکم فیاخذو کم و بذالعلی الامر باخذ السلاح۔ پس جھک پڑیں تپہ ایکبارگی جھکنا۔ اسی بابت طہ کہ تپہ حرمہ کر کے تلو گرفتار کر لیں اور یہ ہتھیار ساتھ لیکر نماز پڑھنے کی علت ہے۔ یعنی تلو اس سبب ہتھیاروں کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ اور شاید کہ نماز خوف کے واسطے ہو۔ وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ کَانَ بِکُمْ اَذًی مِّنْ مَّطَرٍ اَوْ کُنْتُمْ مَرَضًی اَنْ تَضَعُوا اَسلِحَتَکُمْ اور اگر بارش سے تلو اذیت ہو یا تم مریض ہو تو گناہ نہیں تپہ اس بات میں کہ تھیں اپنے پاس رکھ لو۔ فلا تملوا۔ اور ہتھیار رکھ لینے کے معنی یہ ہیں کہ تلو نماز میں اپنے ساتھ اٹھائے نہ رہو اور اس کلام سے نکلتا ہے کہ عذر نہ ہونے کے وقت ہتھیاروں کو اٹھائے رکھنا واجب ہے اور امام شافعیؒ کے اسمین دو قول ہیں ایک یہی کہ وجہ مذکور اور دوسرے کہ بغیر عذر کی حالت میں تھیں ساتھ اٹھائے رہنا سنت ہے اور اسی قول کو ترجیح دی گئی۔ اور بخاری وغیرہ نے روایت کی کہ قولہ ولا جناح علیکم لئن نازل ہوا عبد الرحمن بن عوفؓ کے حق میں جو مجروح تھے۔ اور قول ابو حنیفہؒ اسمین یہ ہے کہ تھیں لٹکائے رہیں ہاتھ میں پکڑے نہ رہیں پھر اگر درمیان نماز میں تھیں اٹھانے کی ضرورت پیش آوے تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اولیٰ یہ ہے کہ تھیں ایسی جگہ ہوں کہ فوراً آسانی سے

و حکم و قنادر و خادو کا ہوا اور یہی مذہب طاؤس و ضحاک کا ہوا اور محمد بن نصر المروزی سے منقول ہے کہ ان کے نزدیک نماز صبح کو ایک رکعت پڑھنا حالت خوف میں روا ہے اور یہی مذہب بن خرم کا بھی ہے۔ اور اسحق بن راہویہ نے فرمایا کہ قتال واقع ہونے کی حالت میں ایک رکعت کافی ہے جو ایسا رہنے والا ہے سے پڑھے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ایک سجدہ کافی ہے کیونکہ وہ ذکر اللہ عز و جل ہے۔ اور دوسروں نے کہا کہ ایک تکبیر کافی ہے پس شاید مراد اس سے ایک رکعت ہے جیسا کہ امام احمد کا قول ہے اور یہی قول صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عمر و دیگر صحابہ رضہ کا ہے۔ پھر ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ علمائے میں سے بعض نے ایسی حالت میں نماز کی تاخیر و رکھی سبب قتال و مار و محارکے جیسا کہ نبی صلعم نے بروز احزاب تاخیر فرمائی۔ پھر تھوڑے کلام کے بعد شیخ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ لیکن جمہور کے نزدیک نماز خوف مشروع ہونے سے یہ سب منسوخ ہو گیا کیونکہ جس وقت آپ نے غزوہ خندق میں تاخیر کر دی یا بنو قریظہ پر لشکر کشی کے وقت جو حکم دیا کہ بنو قریظہ کے موضع میں پہنچ کر نماز عصر پڑھیں کوئی وہاں کے سوائے نہ پڑھے اور صحابہ نے نہ پڑھی یہاں تک کہ پہنچتے پہنچتے وقت جاتا رہا تو اس وقت تک نماز خوف کا حکم نہیں آیا تھا پھر جب نماز خوف مشروع ہوئی تو اس سے نماز میں تاخیر کر دینا منسوخ ہو گیا پھر ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے جو بخاری نے اپنی جامع صحیح میں لکھا کہ باب الصلوۃ عند المناہضۃ الحصون و لقاء العدو۔ یعنی یہ باب اس بیان میں کہ قلعوں پر حملہ واقع ہونے اور دشمن سے بھاگ جانے کے وقت نماز کا کیا حکم ہے اس باب میں لکھا کہ اوزاعی نے فرمایا کہ جب فتح قریب ہو اور اسکے سامان مہیا ہوں اور اہل لشکر کو نماز پر قدرت نہ ہو تو ہر شخص اشارہ سے الگ الگ اپنی اپنی نماز ادا کر لے پھر اگر اشارہ سے بھی نہ پڑھ سکیں تو نماز میں تاخیر کر دیں یہاں تک کہ لڑائی ختم ہو جائے یا بخوف ہو جاوین پھر دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر اگر بخوف نہ ہوں تو ایک رکعت دو سجدوں کے ساتھ پڑھ لیں پھر اگر اس کی قدرت بھی نہ پاوین تو انکو تکبیر کہ لینا کافی نہیں بلکہ نماز میں تاخیر دیں یہاں تک کہ امن حاصل ہو اور یہی قول لکھول کا ہے اور حضرت انس بن مالک رحمہ نے فرمایا کہ میں قلعہ تشر برقریب صبح ہو جانے کے حملہ آور ہونے کے وقت لڑائی میں شامل تھا اور لڑائی خوب بھڑکی اور اہل ایمان کو نماز ادا کرنے کا قابو نہ ملا پس ہم لوگوں نے نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ آفتاب بلند ہو گیا اور دن چڑھ آیا تب ہم نے نماز فجر ادا کی اور ہم لوگ حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ تھے پس اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے قلعہ مذکور فتح کر دیا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے اس نماز کے بدلے دنیا و ما فیہا خوش نہیں کر سکتی ہے۔ بخاری نے یہاں تک ذکر فرمایا کہ اس باب میں غزوہ احزاب میں آنحضرت صلعم کی تاخیر فرمانے کی حدیث اور نبی قریظہ پر لشکر کشی کے وقت یہ فرمانے کی حدیث کہ کوئی نماز عصر پڑھے مگر بنو قریظہ کے موضع میں دونوں حدیثیں ذکر فرمائیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بخاری رحمہ کے نزدیک خود بھی بخاری کے نزدیک نماز میں تاخیر کرے پھر ابن کثیر رحمہ نے فرمایا کہ اس قول کو جو اختیار کرے اسکے واسطے فعل حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ فعل کا جو انھوں نے فتح قلعہ تشر میں کیا اس طرح حجت ہو سکتا ہے کہ غالباً یہ فعل مشتمل ہوا اور زمانہ اخلافت حضرت عمر بن الخطاب میں واقع ہوا اور یہ مروی نہیں کہ حضرت عمر یا اور کسی نے صحابہ رضہ میں سے ان لوگوں کے اس فعل پر انکار کیا پھر ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ غزوہ خندق میں نماز خوف مشروع تھی ایسے کہ غزوہ ذات الرقاع جبین آنحضرت صلعم کا نماز خوف ادا کرنا مروی ہوا ہے غزوہ خندق سے پہلے واقع ہوا جیسا کہ جمہور علمائے سیر و منازی اس پر متفق ہیں اور محمد بن اسحاق و موسیٰ بن عقبہ و واقدی و محمد بن سعد کتاب اور خلیفہ بن خیاط وغیرہم نے اسکو صریح منصوص بیان کر دیا اور بخاری وغیرہ نے کہا کہ ذات الرقاع بعد غزوہ خندق کے ہے و اللہ اعلم مسترحم کہتا ہے کہ ارجح یہ ہیں قول جمہور علمائے سیر و منازی ہے کہ ذات الرقاع قبل از غزوہ خندق ہے اور اسی بنا پر امام مزی شاگرد امام شافعی اور امام ابو یوسف شاگرد امام ابو حنیفہ اور اہل اہم بن سہیل بن علی نے کہا کہ نماز خوف منسوخ ہے کیونکہ حضرت صلعم نے غزوہ خندق میں نماز میں تاخیر کر دی شیخ ابن کثیر رحمہ نے ان لوگوں کے قول سے بہت تعجب کیا اور کہا کہ چند احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے بعد غزوہ خندق کے

جھوٹے اور اس صورت میں چونکہ زیادہ آنا جائز نہیں پڑتا اور نماز کے اندر زیادہ کام کرنا نہیں پڑتا ہی اس لئے کہ مالک قریب میں زیادہ احتیاط ہے اور نیز چونکہ ہر فرقہ جب وہ دشمن کے مقابلہ میں ہی نماز میں نہیں بلکہ یا تو ابھی نماز ادا نہیں کی ہو یا پوری کر کے چلا گیا ہو مجال جنگ میں ہو تو حرج نہیں ہر فرقہ میں ہر فرقہ کو مار سکتا ہے اگر احتیاج پڑے۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ امام ایک فرقہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر خاموش کھڑا رہے اور یہ فرقہ دوسری رکعت دار کے نماز تمام کر کے چلا جاوے اور دوسرا فرقہ آوے تو امام اسکو بھی ایک رکعت پڑھ کر خاموش بیٹھا رہے اور قوم والے دوسری رکعت تمام کریں پھر امام انکے ساتھ سلام پکڑے اور ایسا ہی اذان و اقامت میں آنحضرت کا پڑھنا حدیث سہل بن ابی حمزہ میں مذکور ہے اور یہی امام مالک نے شافعی و احمد و اسحاق کے قول میں اختیار ہی اور اس طریقہ میں امام کی بھی دو رکعتیں ہونگی بخلاف اول کے کہ اس میں چار ہو جائیگی لیکن وہ بھی شافعیہ کے نزدیک جائز ہے اسلئے کہ اول دو رکعت ادا کئے فریضہ اور دوسری دو رکعت نفل ہونگی اور قوم کی فریضہ ہونگی اور نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز انکے نزدیک دا ہو جاتی ہو اور خفیہ کے نزدیک چونکہ یہ جائز نہیں ہے لہذا صورت اول کی حدیث جابرہ میں تاویل ضرور ہو فافہم۔ اور احتمال یہ ہے کہ قولہ نماز اسجد و انفل کو نوامین وراگم کے معنی یہ ہوں کہ جو گروہ مقتدی ہو امام کے ساتھ جب وہ ایک سجدہ کر لیں یعنی ایک رکعت پڑھ لیں تو ہو جائیں تمہارے ماوراء یعنی دشمن کے روبرو جا کر کھڑے ہوں یا جب وہ سجدہ کر لیں یعنی نماز سے فراغت کر لیں خواہ باین طور کہ امام ایک رکعت پڑھ کر خاموش رہے اور وہ باقی تمام کر لیں یا امام انکو دونوں رکعت پوری کر دے پھر وہ پھر کربلائے دشمن جا کھڑے ہوں پھر واضح ہو کہ جو طریقہ مقتدی نماز خوف کا اختیار کیا موافق روایت سہل بن ابی حمزہ کے یہی مختار شافعی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ جو ابن عمر رحمہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور دوسرا گروہ دشمن کے روبرو تھا پھر یہ گروہ بجائے دوسرے گروہ کے کھڑا ہوا اور دوسرا گروہ بجائے انکے نماز میں آیا پس نبی صلعم نے انکے ساتھ دوسری رکعت پڑھی اور سلام دیا پھر لوگ کھڑے ہوئے اور اپنی باقی رکعت پڑھی اور وہ لوگ کھڑے ہوئے اور اپنی باقی رکعت پڑھی رواہ الترمذی و الدارقانی فی کتبہم و لہذا السخری طرق عن جامعہ من الصحابہ و قال مجی استہد کلما الروایتین صحیحہ۔ مگر جمع کتا ہے کہ خلاصہ طریقہ یوں ہے کہ امام جب دوسری رکعت پڑھ کر کھڑا ہو تو پہلا گروہ درمیان نماز میں جا کر دشمن کے روبرو کھڑا ہو اور دوسرا گروہ اگر امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور امام سلام پکڑے پھر یہ لوگ کھڑے ہوں پھر پہلا گروہ اگر اپنی نماز پوری کرے پھر دوسرا گروہ اگر اپنی نماز پوری کرے۔ اور یہی ایک جماعت علماء کا قول ہے اور واضح رہے کہ جو ازبرد طریقہ مذکورہ میں بلکہ جملہ طریقوں سے جو حضرت صلعم سے ثابت ہے کچھ کلام نہیں ہی صرف اختلاف اس میں کہ شافعی وغیرہم نے اول طریقہ مختار سمجھا اور ابو حنیفہ وغیرہم نے دوسرا طریقہ مختار سمجھا ہے حالانکہ اس میں اتفاق ہے کہ ہر دو طریقہ مع دیگر طرق صحیحہ کے جائز ہیں **قال ابن کثیر** نماز خوف کے انواع کثیر ہیں کیونکہ دشمن کبھی تو قبلہ کے روبرو ہوگا اور کبھی اس کے سوائے دایین یا بائیں ہونگے۔ کسی طرف ہوگا اور نماز کبھی چار رکعت والی مانند ظہر کے اور کبھی تین رکعت والی مانند مغرب کے اور کبھی دو رکعت مانند صبح و نماز سفر کے اور کبھی جماعت سے پڑھ سکتے ہیں اور کبھی نہیں جبکہ اگر لڑائی پیہم مل جائیگی پس اکیلے اکیلے پڑھینگے کبھی قبلہ کی طرف استقبال کرنا میسر ہوگا اور کبھی میسر نہ ہوگا کبھی پیدل اور کبھی سوار قلت امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر مار دھا واقع ہوئی تو نماز ٹوٹ گئی ولیکن بعض نے کہا کہ پیہم کفار پر جو ٹہین لگا سکتے ہیں اور اس حالت میں چلتے پھرتے بھی پڑھ سکتے ہیں اور قول وزاعی فی الجملہ موافق قول امام ابو حنیفہ ہے اور حضرت صلعم نے غزوہ خندق میں نماز عصر میں تاخیر کر دی یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا اور فتح قلدہ آتسرتین حضرت انس سے نماز تاخیر کرنے کی روایت جو آگے آئی ہے اسی پر دلالت کرتی ہے **قال ابن کثیر** اور علماء میں سے بعض نے کہا کہ ایسی حالت میں ایک رکعت نماز سے فرض ادا ہوتا ہے جیسا کہ حدیث ابن عباس میں ادھر مذکور ہوا اور یہی قول احمد بن حنبل کا ہے اور **مسنوری** نے حواشی میں لکھا کہ یہی قول عطاء و جابر بن زید و حسن مجاہد

جیسا کہ حدیث مسلم جوا پر مذکور ہوئی دلالت کرتی ہے اور قول فلیس علیکم جناح سے دفع ضیق ہے کہ اہل ایمان کو کمی میں حرج و تنگی خاطر لاحق نہ ہو اگرچہ پہلے کسی سے گناہ تصور کرنا مروی نہیں جیسے قولہ لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء۔ وغیرہ آیات میں ہے پس یہ جواز کیواسطے ظہن مخصوص جبکہ احادیث صحیحہ صریح دلالت کرتی ہیں کہ قصر پڑھنا واجب ہے تمام کرنا نہیں چاہیے پس ہننے آیات و احادیث دونوں پر عمل کیا اور جوارگ رخصت کہتے ہیں انکے قول میں احادیث کی موافقت نہیں ہے اور قول ان خفتتم ان یفتنکم انکم کا بیان وہ ہے جوا پر فصل بیان ہوا البتہ گئے نماز خوف و اگر کجا بیان ہو

وَإِذَا كُنْتَ۔ یا محمد حاضر! فیہ صبحہ۔ وہم بخافون العدو۔ اور جب ہو تو او ای محمد حاضر ان لوگوں کے درمیان میں درحالت یہ کہ وہ لوگ اپنے دشمن سے خوف رکھتے ہوں۔ **فَأَقَمْتَ لَهْمُ الصَّلَاةَ** پس تو نے انکے واسطے نماز قائم کی یعنی انکو پڑھنا شروع کی اگر کہا جاوے کہ نماز خوف تو جائز ہے خواہ حضرت صلعم انہیں حاضر ہوں یا نہ ہوں چنانچہ اس زمانہ میں بھی روا ہے تو مفسر نے جواب دیا ہذا جری علی عادة القرآن فی الخطاب فلا مفہوم نہ۔ یہ تو قرآن کے خطاب میں عادت کے موافق جاری ہوا سکا کچھ مفہوم نہیں۔ یعنی خطاب قرآن مجید میں بطرح عادت ہو کچھ قید کی نظر سے نہیں۔ **فَلَتَقُمَنَّ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ**۔ تو چاہیے کہ کھڑا ہوا ایک گروہ انہیں سے تیرے ساتھ یعنی نماز پڑھنے کو اس سے ظاہر ہو گیا کہ "تتا خطائفہ"۔ یعنی ایک گروہ باقی آدمیوں کا متاخر رہے۔ **وَلِأَنَّا خَذُونا**۔ اسی الطائفۃ النبی قاست معک۔ اور چاہیے کہ لے لیوین یعنی وہ گروہ لیوے جو آپ کے ساتھ کھڑا ہے۔ **وَأَسْلَحْتُمْ مَعَهُ**۔ اپنے ہتھیاروں کو اپنے ساتھ لیوے۔ **فَإِذَا سَبَّحُوا**۔ اے صلوا۔ پھر جب اس گروہ نے سجدہ کر لیا مفسر نے بنا بر مذہب یون کہا۔ اے صلوا۔ یعنی نماز پڑھ لی۔ **فَلْيَكُونُوا**۔ اسی الطائفۃ الاخری۔ پس چاہیے کہ ہوں یعنی دوسرا گروہ۔ **مِنْكُمْ وَوَأَنكُمُ**۔ یحرسون الی ان تقضوا الصلوة و تذهب ہذ الطائفۃ تحرس۔ تمہارے پچھونڈے حراست و نگہبانی کرتے رہیں یہاں تک کہ تم نماز ادا کرو اور جلا جاوے یہ گروہ نگہبانی کرنے لگے **وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرٰی لَمْ یُصَلُّوا**۔ اور آوے دوسرا گروہ جنہوں نے نماز نہیں پڑھی۔ **فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِأَنَّا خَذُونا وَاحِدًا رَّهْمًا** **وَأَسْلَحْتُمْ مَعَهُ**۔ معہم الی ان یقضوا الصلوة۔ پس نماز پڑھیں تیرے ساتھ اور لیوین اپنا عذر دے اپنے ہتھیار اپنے ساتھ لے کر آئے کہ نماز تمام کریں۔ و قد فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذلک فی بطن نخلة رواہ الشیخان۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بطن نخل میں ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے **وَف** مترجم کتابو کہ حاصل کلام بنا بر تفسیر مذکورہ کے یہ ہے کہ امام المسلمین لشکر کے دو فرقہ کرے ایک فرقہ تو دشمن کے سامنے نگہبانی کرتا رہے اور دوسرا فرقہ امام کے پیچھے نماز میں شریک ہو اور اپنے ہتھیار اپنے ساتھ لیوین۔ پھر جب یہ لوگ سجدہ کریں اور ہر اداس سے یہ نماز پڑھیں تو دوسرا فرقہ اس حالت میں دشمنوں کے سامنے کھڑا رہے تمہاری حفاظت کیا کرے یہاں تک کہ تم نماز پوری کر کے چلے جاؤ اور پھر دوسرا فرقہ آوے جسے نماز نہیں پڑھی اور وہ بھی امام کے ساتھ نماز پڑھے اور اپنے ہتھیار لیے رہیں اور احتیاط رکھیں۔ پھر واضح ہو کہ اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ امام ایک فرقہ کے ساتھ دونوں رکعتیں پڑھے اور یہ تمام کر کے چلے جاوین اور دوسرا فرقہ آوے اسکے ساتھ دو رکعت پڑھے تو اس صورت میں امام کی چار رکعتیں بدو سلام ہو گئی اور قوم کے ہر ایک فرقہ کی دو دو رکعت ہو گئی اور یہ معاملہ میں شافعی کے طریق سے حضرت جابر سے بطن نخل میں آنحضرت صلعم کا اس طرح ادا کرنا مذکور ہے اور بطن نخل ایک مقام ہے نہ کہ وطائف کے درمیان اور بحالم میں کہ اس میں زیادہ موافقت ہے ظاہر قرآن سے اور نماز میں بھی احوط ہے اور راست میں کامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس نے فرمایا فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم۔ یعنی جب وہ نماز پڑھیں پھر فرمایا ولتات طائفۃ اخری لم یصلوا۔ یہ دلالت کرتا ہے کہ گروہ ادا تو نماز پڑھ چکا۔ اور دوسرے گروہ نے نہیں پڑھی ہے اور پھر فرمایا فلیصلوا معک۔ اور اسکا مقتضایہ یہ ہے کہ پوری نماز پڑھیں پس ظاہر اس سے یہ ہوا کہ ہر فرقہ امام کو اپنی نماز تمام کر کے

کہا کہ ابن ابی لیلی نے حضرت عمرؓ سے نہیں سنا۔ اور نیز ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرض کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے حضرتین چار کعتیں اور سفرین دو رکعتیں اور حالت خوف میں ایک رکعت میں جیسے حضرتین فرض سے پہلے اور بعد کو نماز پڑھتا ہے ویسے ہی سفرین بھی پڑھے رواہ مسلم و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ اور سابق کی حدیث عائشہؓ سے بھی اتفاق ہوا کہ نماز سفر اور کعتیں بدون قصر کے پوری ہیں اور یہ حدیث عمرؓ میں صرح مذکور ہے پس جہاں احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ سفر کی نماز دو رکعت صلی ہیں بدون قصر کے تو ثابت ہے قصر کرنے میں اور ان کی کہ اسکی کیفیت میں قصر کرو اور یہ نہیں کہ اسکی کیت میں قصر کرو اور علیٰ ہذا نماز خوف میں بھی بنابر ان کے قول کے یہی مرا ہوگی ترجمہ کتاب کہ اس مذہب کے دلائل اس امر کے قیصر و رمبہ ہیں کہ سفر میں تمام کرنا جائز نہیں اس واسطے کہ نماز سفر ہی دو رکعت ہے تو پورا کرنا کچھ معنی نہیں رکھتا اور اسباب نے سدئی سے روایت کی کہ نماز جب سفر میں دو رکعت پڑھی گئی تو یہ تمام ہو اور کسی کرنا حلال نہیں ہے لیکن اگر کافرون سے قتل کا خوف ہو تو قصر کر کے ایک رکعت پڑھے اور بہت صریح وہ ہے جو سماک انحنفی نے کہا کہ میں نے ابن عمرؓ سے نماز سفر کو پوچھا تو فرمایا کہ دو رکعتیں ہیں اور یہ پوری نماز ہی بدون قصر کے اور قصر تو فقط نماز خوف میں ہے تو میں نے کہا کہ نماز خوف کیوکر ہی تو فرمایا کہ امام اپنے افسر لشکر کا لشکر کے ایک گروہ کے ساتھ ایک کعت پڑھے پھر یہ گروہ انکی جگہ جاوے اور وہ انکی جگہ آئے پس انکو بھی ایک کعت پڑھاے تو امام کی دو رکعتیں ہو گئی اور ہر گروہ کی ایک ایک رکعت ہوگی رواہ ابن جریر مترجم کتاب کہ ان بعض کا مذہب بھی فی الجملہ قوت رکھتا ہے اور مجھے پہلے معلوم ہوا کہ جمہور کے نزدیک نماز سفر میں چار رکعت والی کو دو رکعت پڑھنا قصر ہے اور حدیث عمرؓ پر باب قبول صدقہ اسپر صریح دلالت کرتی ہے اور یہ مقام تفصیل کا نہیں ہے اور اس قول جمہور پر ضرور ہے کہ قول ان خفتم ان یقتلکم الذین کفروا۔ میں تاویل کیجائے چنانچہ بیان ہوا کہ یہ بنابر غالب احوال کے ہے پس اسکا کچھ مفہوم نہیں یا قصر پر استقرار بدلیل سنت و تواتر معنوی و اجماع ثابت ہے اور عالم میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ یہ جملہ شرط اپنے ماقبل سے جدا ہے اور مابعد متصل ہے یعنی اسکا ربط صلوة الخوف کے ساتھ ہے۔ چنانچہ حضرت ابویوسف انصاریؒ سے روایت ہے کہ پہلے قول ان یقتلکم الذین کفروا ان قصر و ان الصلوۃ۔ اسبقہ راترا تھا پھر ایک سال کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صلوة الخوف کو دریافت کیا تب نزل ہوا قول ان خفتم ان یقتلکم الذین کفروا ان الکافرین کا نواکم عدوا میںنا و اذ انکت فیہم الا یہ۔ اور قرآن مجید میں ایسا بہت ہے کہ ایک خبر پوری پوری آگئی پھر اسکے بعد دوسری خبر بیان ہوئی جو ظاہر میں ماقبل سے متصل نظر آتی ہے حالانکہ حقیقت اس جدا اور دوسری خبر ہے جیسے قولہ تعالیٰ ان لا یحصی الحق انار اودتہ عن نفسه انه لمن الصادقین۔ یہ کلام تو زبان کی زبان سے حکایت ہے اور اسکے بعد فرمایا و فاکل علیہم انی لم اخش بالذین حالانکہ یہ حکایت کلام یوسف علیہ السلام ہے محال میں مذکور ہے کہ اہل علم نے مسافت قصر میں اختلاف کیا ہے یعنی کتنی مسافت کا سفر ہو تب قصر جائز۔ ہوگا پس ایک گروہ نے کہا کہ سفر چاہے طویل ہو یا قصر ہو نماز کا قصر جائز ہوگا۔ یہ حضرت انسؓ سے مروی ہے اور عمرو بن دینار نے کہا کہ مجھے جابر بن زید نے کہا کہ تو خوف میں قصر کر لیکن عامہ فقہاء کے نزدیک سفر قصر میں نماز کا قصر نہیں جائز ہے پھر سفر طویل کی مقدار میں اختلاف ہے پس اوزاعیؒ رہ گئے نزدیک ایک روز کی راہ ہو اور ابن عمرؓ و ابن عباسؓ مولہ فریح پر نماز کو قصر کرتے اور روزہ افطار کرتے تھے اور یہی مالک و احمد و اسحاق کا مذہب ہے اور حسن و زہری کے نزدیک دو روز کی راہ ہو اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور سفیان الثوری و ابو حنیفہ کے نزدیک تین روز کی راہ و وسط چال سے ہو فافظہ یہاں تک سفر میں نماز قصر کرنا بیان ہوا اور موافق مذہب اہل حنیفہ کے تفسیر کلام یون ہے کہ اذا ضربتم یعنی جب تم سفر کرو خواہ سفر واجب ہو یا تنجیم یا سہاح یا حرام لیکن ضرور سفر طویل یعنی تین روز کی مسافت ہو۔ فی الارض فلیکس علیکم جہاخر ان تقصر وامن الصلوۃ یعنی تیر گناہ نہیں کہ نماز میں قصر کرو اسطرح کہ چار رکعت والی کو دو رکعت پڑھو اور سنن و واجبات جیسے حضرتین پڑھتے تھے ویسی ہی اولیٰ آخر پڑھو

آیت کے موافق ہو اس واسطے کہ بعد ہجرت کے ابتدا میں اکثر اہلکے سفر ایسے ہی بخوف ہوتے تھے بلکہ غزوہ عام یا سرہ خاص ہی کے واسطے اپنے مستقر سے متحرک ہوتے تھے اور منطوق جب غالبہ احوال کے موافق وارد ہو تو اسکا مفہوم نہیں ہوتا یعنی وہ قید نہیں ہوتا جیسے قولہ ولا تکرہوا افتتاحکم علی البغاران اردن تھمنا۔ اسی مستزبر ہوتی اگر وہ اپنی باندیوں پر کہہ دیتا تو اسے کہا وین اگر وہ باندیاں احسان چاہتی ہیں حالانکہ اگر وہ ناپرسی حال میں روا نہیں خواہ وہ احسان چاہیں یا نہ چاہیں پس یہ بطریق غالب حال ہو کہ نہ کہیں اسکا کیا کرتے تھے اور ایسے ہی قولہ وربکم اللاتی فی حجرکم الا تہ۔ جیسا کہ گذر چکا۔ اور علی بن عامر سے روایت ہو کہ میں نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ ان خفتم ان یقتلکم الذین کفروا۔ اور اب تو یہ حال ہو کہ لوگ بے خوف ہو گئے ہیں۔ تو عمرؓ نے مجھے فرمایا کہ یہی مجھے بھی تعجب ہوا تھا جو نے مجھے پیش آیا پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ایک صدقہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو صدقہ دیا پس تم اسے صدقہ کو قبول کرو۔ رواہ احمد و مسلم و ابی السنن و قال الترمذی حدیث حسن صحیح اور ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ مگر رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ اور ایک روایت میں کہا کہ یہ فضیلت آسمان سے اتری اگر تم چاہو تو پھر دو۔ رواہ ابن مردویہ اور پہلے معلوم ہو گیا کہ ابن عمرؓ جو بقتصر کا لفظ ہیں اور انسؓ سے روایت ہو کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ کو گئے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس آئے۔ ابو اسحاق نے پوچھا کہ آپ لوگ کہتے ہیں کچھ ٹھہرے تھے تو حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہم وہاں دس روز رہے رواہ البخاری و مسلم و بقیۃ الجماعۃ۔ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ و مدینہ کے درمیان درجہ کیا کہ ہم اس میں بیخوف تھے دو رکعتیں پڑھیں رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ والنسائی اور یہی معنی ترمذی و نسائی نے روایت کی اور ترمذی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے۔ حازمہ بن وہب بخاری سے روایت ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ منامین لوگوں کے اکثر اور نہایت بیخوف ہوئے کی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں رواہ احمد و البخاری اور بخاری کی حدیث ابن عمرؓ میں ہو کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر و عمرؓ کے ساتھ اور ابوبکر و عمرؓ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں پھر عثمان رضی اللہ عنہما نے اسے گئے و گذر وہ سلم۔ اور عبداللہ بن مسعودؓ کو بھی جب یہ خبر پہنچی کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے منامین لوگوں کو چار رکعتیں پڑھائیں تو انھوں نے استرجاع کیا یعنی انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا جو مصیبت کے وقت پڑھتے ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر و عمرؓ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھنا بیان کر کے کہا کہ کاش مجھے چار رکعتوں میں سے دو ہی رکعت مل جاتیں جو مقبول ہوں کما فی روایۃ البخاری وغیرہ اور مسرور کہتا ہو کہ عثمانؓ سے یہ بھی روایت کیا جاتا ہو کہ انھوں نے مکہ میں اقامت کی نیت کر لی تھی اس سبب سے چار پوری پڑھیں قال ابن کثیرؒ یہ احادیث صریح دلالت کرتی ہیں کہ قصر کے واسطے یہ شرط نہیں کہ خوف موجود ہو پھر ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ بعض علما کا قول ہے کہ قصر سے مراد قصر کیفیت ہے اور قصر کیفیت مراد نہیں اور یہی مجاہد و ضحاک و سدی کا قول ہے اور اعتقاد انکے روایت عائشہؓ سے ہو کہ فرض کی گئیں نماز سفر و حضر میں دو رکعت پھر سفر کی نماز تو برقرار رکھی گئی اور نماز حضر میں زیادہ کی گئی رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی اور اعتقاد اس تقریر سے کہ جب سفر کی اصل نماز دو رکعت ہوئی تو یہاں قصر سے مراد قصر کیفیت کیونکہ ہوگا کیونکہ جو اصل ہے اس کے حق میں فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ۔ نہیں کہا جاتا ہے اور اس سے زیادہ صریح وہی جو ابن ابی لیلیٰ نے عمرؓ سے روایت کی کہ فرمایا عمرؓ نے کہ نماز سفر دو رکعت ہیں اور نماز عید الاضحیٰ دو رکعت ہیں اور نماز عید الفطر دو رکعت ہیں اور نماز جمعہ دو رکعت ہیں اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے پوری پوری نماز میں بدون قصر کے۔ رواہ احمد و النسائی و ابن ماجہ و ابن حبان شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہ اسناد صحیح موافق شرط مسلم ہو اور مسلم نے اپنے صحیح کے مقدمہ میں قطعاً لکھ دیا کہ ابن ابی لیلیٰ نے حضرت عمرؓ سے سنا ہے اور اس حدیث میں اور دیگر حدیثوں میں صریح سماعت ثابت ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ یہی صواب ٹھیک ہے اگرچہ یحییٰ بن معین و ابوحاتم و نسائی نے

بیان کر دیا سنت نے کہ مراد سفر سے طویل مبلح ہو اور وہ چار بر دینے دو مرحلہ ہو اور قولہ فلیس علیک جناح سے لیا جاو کہ قصر کرنا رخصت ہو واجب نہیں اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ (۵) جانتا چاہیے کہ یہاں چند امور ہیں اول مفسر قصر دوم جواز قصر سوم جواز اتمام چہارم مفسر شرط پنجم قصر بر رکعت واحدہ و ششم سفر طویل و تھیر و بعض متصلات۔ پس ان امور میں کلام ضرور ہو جانا چاہیے کہ قصر کے مفسر تفسیق کے ہیں یعنی تنگ کر دینا اور بعض نے کہا کہ قصر الٹنی ضمیمہ الی اصلہ یعنی کسی چیز کا قصر یہ ہو کہ اسکو اسکی اصل کی طرف بچائے اور بعض نے قصر کے مفسر کی کے لیے پس تفسیق تو اس طرح کہ تعداد رکعات میں چار کی دو ہو جاتی ہیں اور یہ عقد نسبت کافی ہو اور دوسرے مفسر پر اس طرح کہ ابتدا میں نماز دو رکعت سے تھی پھر سفر میں اپنے اصل پر رہی اور حضرت بنی یادی ہوئی جیسا کہ صحیح کی حدیث حضرت عائشہ رضی عنہا صریح فرمائی ہے اور بنا تفسیر کی کے ظاہر ہے۔ اور ایک قوم کا قول ہے کہ مسافر کی دو رکعتیں قصر نہیں بلکہ قصر یہ ہو کہ خوف میں ایک رکعت پر اقتصار کرے اور یہی جابر بن عبد اللہ مروی ہے اور یہی قول عطاء و طاؤس و حسن و مجاہد کا ہے اور مؤید اسکی یہ حدیث ابن عباس وغیرہ ہے کہ سفر میں دو رکعت بزبان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوری نماز ہو کم نہیں ہو۔ ہر اور ان لوگوں کے نزدیک شرط مذکور اپنے حال پر باقی ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک ایک رکعت پر اقتصار کرنا روا نہیں ہے خواہ خوف کی حالت ہو یا امن کی حالت ہو ذکر فی المعالم۔ اور ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ان فقہوں کی تفسیر میں کہا اے ان تخطی یعنی تخفیف کرو۔ اور ذکر کیا کہ جمہور نے اس سے یہ سمجھا کہ نازی کیت میں گھٹا دو یا میں طور کہ چار رکعت والی کو دو رکعت رکھو اور اسی سے انھوں نے سفر میں نماز کے قصر پر استدلال کیا ہے۔ وقال فی المعالم سفر میں قصر کرنا باجماع امت روا ہے مسترحم کتاب ہے کہ اجماع قصر پر ہے و لیکن قصر کے مفسر میں اختلاف ہونے سے اختلاف معنوی پیدا ہو گیا پس شیخ ابن کثیر نے جو مفسر کے لیے یعنی چار رکعت والی کو دو رکعت رکھنا تو بدین مفسر کے اوپر اجماع نہیں بلکہ جمہور علما کیسے قائل ہیں پھر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ صفت سفر میں تین قول ہیں ایک یہ کہ سفر طاعت ہونا ضروری جیسے حج یا جہاد یا عمرہ یا طلب علم وغیرہ کا قصد ہو اور یہ ابن عمر و عطاء و ایک روایت مالک رحمہ سے ہے اور دوسرا قول یہ کہ سفر مبلح ہو بشرط آنکہ مسافر اس میں عاصی نہ ہو اور یہ امام شافعی و احمد وغیرہم کا قول ہے اور سوم یہ کہ مطلق سفر خواہ مباح ہو یا مخطوہ ہو اور یہ قول امام ابو حنیفہ و ثوری و داؤد کا ہے بسبب عموم آیت کے مگر جمہور نے اسے خلاف کیا ہے۔ قال فی المعالم پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا تمام کرنا یعنی چار رکعت والی نماز کو چاروں رکعت سفر میں تمام کرنا جائز ہے یا نہیں تو اکثر اہل علم کے نزدیک قصر کرنا واجب ہے اور یہی قول حضرت عمر علی و ابن عمر و جابر و ابن عباس رضی اللہ عنہم کا اور حسن بصری و عمر بن عبد العزیز اور قتادہ وغیرہ رحمہم اللہ تابعین کا ہے اور یہی مذہب امام مالک ابو حنیفہ وغیرہم کا ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نماز اول میں دو رکعت فرمائی ہوئی پھر نماز سفر اسی پر برقرار رہی اور نماز حضر پوری کی گئی اور ایک قوم کے نزدیک سفر میں تمام کرنا جائز ہے اور یہی حضرت عثمان و سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے اور یہی شافعی کا مذہب ہے کہ چاہے قصر کرے اور چاہے تمام کرے مگر قصر کرنا افضل ہے چنانچہ شافعی نے خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں میں سے ہر ایک بات کی ہے نماز میں قصر بھی کیا اور تمام بھی کی رواہ من طریقہ الخطیب مسترحم کتاب ہے کہ کلام عائشہ رضی اللہ عنہا ہے پھر صریح نہیں کہ سفر ہی میں دونوں باتیں واقع ہوئی ہیں ہاں ظاہر کلام آیت کریمہ دلالت کرتا ہے کہ قصر کرنا رخصت ہو اس لیے کہ لا جناح کا استعمال رخصت میں ہے اور قولہ لا جناح علیہ ان یلوف بہا۔ جو طواف صفا و مردہ کے حق میں ہے باوجود سعی واجب ہونے کے تو دفع وہم ان لوگوں کا ہے جو گناہ خیال کرتے تھے اور یہاں مروی نہیں کہ کوئی نماز قصر کو حرج خیال کرتا تھا پس ظاہر وجوب قصر بدلیل سنت ہے کہما استقرت قال ابن کثیر رحمہ اللہ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا۔ تو یہ غالب حال نزول

فَيَمِينُونَ عَلَيْكُمْ مَبْلَكَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ
 تَوَظَّعْتُمْ بِهِ بَيْنَ يَدَيْكُمْ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخَذُوا حَذَرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ آعَدَ لِلْكَافِرِينَ
 عَذَابًا مُهِينًا فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَأَوْعَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا
 طَمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا
 مترجم کتا ہو کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے نماز قصر کی اجازت دی اور یہ اس کے کرم سے ہو کہ صدقہ ملا اور نماز خوف کا طریقہ بتلایا اور نماز کے
 موقوف ہونے کا اعلام فرمایا۔ اور تفسیر میں شیخ جلالؒ نے موافق شافیت کے بیان کیا ہے مترجم انشاء اللہ تعالیٰ ہر مسئلہ میں اقوال ائمہ
 خصوصاً حنفیت کے موافق بھی بیان کرے گا۔ **وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ**۔ اور جب تم اپنے اہل اسلام سفر کرو۔ **فِي الْأَرْضِ**۔ زمین
 میں مترجم کتا ہو کہ ضرب فی الارض اگرچہ مطلقاً زمین میں چلنے کے معنی رکھتا ہو لیکن ائمہ علمائے اتفاق کیا ہے کہ سفر کرنا مراد ہے اور قولہ **فِي الْأَرْضِ**
 عام ہو کہ کسی زمین میں سفر ہو اور کوئی سفر ہو کچھ فی سبیل اللہ کی قید نہیں ہے اور آگے معلوم ہو گا کہ اس میں اختلاف ہے۔ **فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ**
جُنَاحٌ۔ تو تمپر گناہ نہیں۔ **فِي أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ**۔ اس بات میں کہ قصر کرو تم نماز میں سے مترجم کتا ہو کہ اس میں دو احتمال ہیں اول
 تو یہ کہا کہ تمپر قصر کرنا نہیں گناہ نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ قصر کرنا واجب نہیں بلکہ جائز ہے اور چھوٹے کہا کہ واجب ہے جیسا کہ آویگا۔ دوم اس کے نماز میں
 قصر کرنا اس کے معنی تنگی کرنے کے ہیں خواہ اس طرح کہ چھوٹی چھوٹی سورتوں سے رکوع و سجود میں فقط تین یا بیس کمر نماز تمام کر دے اور یہی بعض نے
 سمجھا۔ خواہ اس طرح کہ جیسے مفسر نے کہا۔ بان تردد ہا من اربع الی ثنتین کہ نماز کو چار رکعت والی ہو دو رکعت پڑھو۔ اور یہی جمہور کا قول ہے پس کسی
 کی طرف دو رکعت متعین ہیں یعنی اس سے کم نہیں ہو سکتی لہذا فجر کی نماز میں قصر نہ کرنا کیونکہ وہی رکعت ہیں اور مغرب میں بھی نصف کا قصر نہیں
 ہو سکتا اور شاؤ بعض لوگ فجر و مغرب میں بھی قصر کے قائل ہوتے ہیں۔ بالجللہ اللہ تعالیٰ نے سفر میں قصر کی اجازت دی۔ مگر ایک شرط
 فرمائی **إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ اگر تم کو خوف ہو کہ تمہیں فتنہ میں ڈالیں گے کافر لوگ۔ اسی میں اللہ مکر وہ
 یعنی تم کو کوئی ایسی بات کافروں سے پہونچے گی جس کو تم مکر وہ رکھتے ہو۔ مترجم کتا ہے کہ ظاہر ہے ہوا کہ نماز قصر کرنا سفر میں اس شرط سے ہو کہ جب
 کافروں سے خوف فتنہ ہو اور یہی بعض سلف کا قول داؤد ظاہری کا مذہب ہے اور جمہور کے نزدیک بدون شرط مذکور کے بھی جائز ہے اگر کہا جادے
 کہ شرط تو کتاب اللہ میں صریح مذکور ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ شرط مجھے قید نہیں ہے بلکہ جیسا کہ مفسر نے کہا۔ بیان اللواتع اذ ذاک فلا مفہوم لہ۔ یعنی
 بیان ہے اس چیز کا جو اس وقت میں واقع ہوتا تھا۔ یعنی اس وقت میں جہاں یہ مکے سفر غالباً واسطے جہاد و لڑائی کے ہوتے تھے پس چونکہ واقع
 ایسا ہی ہوتا تھا اسکا بیان کر دیا پس اسکا کچھ مفہوم نہیں جو قید قرار دیا جادے۔ **إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا**۔
 یعنی کافرین کھلے دشمن تمہارے ہیں۔ اور مفسر نے ظاہر کیا کہ میں از ابابت مجھے بین لازمی ہے اور تمام کلام امین کی بارگزر چکا ہے و
 بیئت السنۃ ان المراد بالسفر الطویل لسیاح و ہوا رہتہ بردہ ہی مرحلتان دیوخذ من قولہ فلیس علیکم جناح انہ رخصۃ لا واجب و علیہ الشافعی۔ اور

مشفق ہیں کیونکہ لفظ مشتق از رغام بمعنی خاک ہوا اور بولتے ہیں رَغَمْتُ فلان یعنی اسکی ناک خاک آلودہ ہوئی و يقال رَغِمْتَ فلاناً - میں نے اسکو چھوڑ دیا اور اسکو دشمن کر لیا پس مرا غم وہ جگہ جہاں کافروں کو چھوڑ کر آیا اور بعض نے کہا کہ مرا غم اسوجہ سے کہ علی رَغِمْتُ القوم - اسنے اسودہ ہو کر رہنے کا ٹھکانا پایا - وَ سَعَةً - فی الرزق - اور رزق میں کشائش - ایسا ہی قتادہ ۷۷ وغیرہم سے مروی ہے جو اصل آئندہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے واسطے خالص نیت سے اپنا مال منال چھوڑ کر ہجرت کر گیا اسکو اللہ تعالیٰ آرام سے رہنے کا ٹھکانا دیتا ہے جس سے کافروں کی ناک خاک آلودہ ہوتی اور وہ ذلیل و خوار دیکھتے رہ جاتے ہیں اور اسکو اللہ تعالیٰ رزق میں بھی وحت دیدیتا ہے - واضح ہو کہ علوم کتاب و سنت سے یہ بات ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کیواسطے خالص نیت ہونے پر امور دین میں ایسی ہی آسانی و ثواب ملتا ہے پس نیت خالص یقین کامل کے ساتھ عجیب عمدہ چیز ہی یہاں تک کہ کہا گیا کہ مومن کی سچی نیت اسکے کام سے بہتر ہے - وَمَنْ يَخُذْ حُرْمَةً مِنْ بَيْتِهِ مَهْجُورًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ - فی الطريق کما وقع لجنید بن ضرہ اللیثی - فَقَدْ وَقَعَ ثَبِت - أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ - اور جو مکمل اپنے گھر سے درحالیہ سچی نیت سے ہجرت کرنے والا ہو اللہ تعالیٰ واسکے رسول کی طرف ہجرا اسکو موت نے پالیا - یعنی راہ میں مر گیا جیسا کہ جنید بن ضرہ اللیثی کے ساتھ واقعہ ہوا تو واقع ہوا یعنی ثابت ہوا اسکا ثواب اللہ تعالیٰ پر - یعنی اللہ عزوجل نے اپنے کرم سے وعدہ فرمایا کہ اسکو ثواب عطا کرے گا - واضح ہو کہ روایت ابن اسحاق وغیرہ جنید بن ضرہ و سکون نون و ضم وال و آخر میں ہیں اور واحدی نے جنید لکھا اور ضرہ بفتح اول و سکون ثانی و صحیح فی الاستیعاب لیکن ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ ضرہ بن جنید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی پھر راہ میں مر گئے پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن ابی حاتم بسند رجالہ ثقات اور ظاہر آئمہ صحیح قول جنید بن ضرہ ہے واللہ اعلم - اور زبیر بن العوام سے روایت ہے کہ خالد بن حزام کی طرف ہجرت کی راہ میں انکو سانپ نے کاٹ کھایا وہ مر گئے حالانکہ ہم لوگ حبشہ میں انکا انتظار کرتے تھے جب انکی وفات کی خبر پہنچی تو مجھے بہت ملال ہوا اسلئے کہ قریش میں ہر ایک کے ساتھ کوئی نہ کوئی اسکی قوم و قرابت بن سے تھا مگر میرے ساتھ نہوا سید بن عبدالعزیٰ بن سے سواے خالد بن حزام کے کوئی نہ تھا اور نہ امید تھی پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن ابی حاتم و شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ اثر غریب ہے اور وارو ہوتا ہے کہ قصہ تو کمی ہی قبل ہجرت کا اور آیت مدنی ہی میں شاید مراد یہ ہو کہ اس حکم میں شمول ہوا اور یہ نہیں کہ نزول کا سبب یہ ہوا واضح ہو کہ حج یا عمرہ یا جہاد یا ہجرت کسی سفر میں خالص نیت سے جاوے اور مرجائے تو اسکو قیامت تک اس فعل کا ثواب ملے گا اور مجاہد کو شہید کا ثواب ہو گا اور علمائے کہا کہ ذہنی غرض سے ہر سفر میں علم دین سیکھنے وغیرہ کے سب کا یہی حکم ہے واللہ اعلم - اور آیت میں دلالت ہے کہ جو شخص کسی ایسے ملک میں ہو جہاں مشرکین بھرے ہیں یا ایسا ملک ہو جہاں کھلے خزانہ لوگ گناہوں کے مرتکب ہوں تو آدمی پر وہاں سے ہجرت واجب ہے بشرطیکہ ہجرت پر قادر ہو کیونکہ آیت اگرچہ سبب خاص میں ہو مگر اعتبار عموم لفظ کا ہے اور ظاہر آئمہ کسی زمانہ و مکان کی خصوصیت نہیں اور اسکو مدارک میں مہرح بیان فرمایا اور صحیح میں جو حدیث ہے کہ بعد فتح مکہ کے اب ہجرت نہیں تو مراد اس ہجرت سے یا تو وہ ہجرت خاصہ ہے جو قبل فتح مکہ کے تھی یا بنا بر قول بعض کے مکہ فتح ہونے سے پہلے بدون ہجرت کے ایمان مقبول نہ تھا اسکو منسوخ فرمایا کہ اب وہ بات نہیں ہے بلکہ اسی قسم کی تاویل ہوگی کیونکہ دیگر احادیث وارد ہیں جنہیں ہجرت بعد فتح و آخر زمانہ میں ہونا معلوم ہوتا ہے آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اپنے گھر و وطن سے رسول اللہ کی طرف ہجرت کرے جو عین ہجرت بجانب حق عزوجل ہے اور وہ راہ میں مر جاوے تو اسکو ثواب ایسے شخص کا ملے گا بلکہ قیامت تک ملے گا جس کی ہجرت پوری ہو گئی - اور اللہ تعالیٰ اس پر اس کا ثواب واجب ہوا

معذور فرمایا۔ مکارواہ البخاری وغیرہ آور گویا ابن عباسؓ نے اپنے والد حضرت عباسؓ کو معذورین میں نمونہ کا اشارہ فرمایا اور مدعی سے عنقریب اوپر گزرا ہوجاے عرائس میں ہو کہ قولہ استطيعون حیلۃ ولا یتدون سبیلہ الی قوم کی طرف اشارہ ہو جنکو تور شہود نے عبادات میں سیر کرنے سے بھٹلا دیا اور انوار کبریائی میں سے نکلنے سے فنا کر دیا اور شاہدہ ذات میں ایسے فانی ہوئے کہ اب وہاں مشاہدہ صفات کی طرف رجوع نہیں کر سکتے ہیں اور علیٰ ہذا صفات سے اسما کی طرف اور نہ اسما سے افعال کی طرف اور نہ افعال سے خلق کی طرف انکو رجوع کوئی طاقت ہو بلکہ وہ توحید ذات میں فنا ہیں اور بعضے انہیں سے میدان اذل وابد میں ایسے حیران ہیں کہ جامہ بشریت کے لحاظ سے اگر ایک دم راحت کی فکر کریں تو ان سے ممکن نہیں کیونکہ خلق کی طرف انکو کوئی راہ نہیں ہو اور وہ قبضہ قدرت الوہیت میں مستضعفین ہیں اور دریا قدم میں غرق ہیں شیخ ابو سعید خزاز نے فرمایا کہ یعنی وہ لوگ جنکو بلا کرنے گرفتار کر لیا اور اپنا قابو پا گئی یہاں تک کہ وہی انکا وطن بنو گئی پھر علم بلا تراہت کر کے اپنے بلا کا مشاہدہ فنا کیا گیا اور علم حق ثابت کر کے انسانیت پر جو بلا آتی تھی مردود کی گئی اور یہ اسوقت کہ انکے آثار محو کرنے کے بعد انکی صفات انکو واپس لیے گئے پس اسوقت وہ مصداق قولہ لا یتطيعون حیلۃ ولا یتدون سبیلہ ہیں مسترجع کتا ہو کہ شاید یہ مراد ہو کہ اپنی خودی کے وقت صفات بمقتضاے انسانیت خود قوت رکھتے تھے پھر علم حق دینے اور آثار محو کرنے کے بعد جب صفات جو سلب کر دیے گئے تھے پھر واپس ملے تو اب انکو اپنے مقتضا کے موافق نکلنے کی قدرت نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ
اور جو کوئی وطن چھوڑے اللہ کی راہ میں پاوے اُسکے مقابلہ میں جاگھ بہت اور کشائش اور جو کوئی نکلے اپنے
بیتہ مہاجرا الی اللہ وَاَسْأَلُهُ ثُمَّ يُدْرِكُ الْوُتَّ فَقَدْ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
گھر سے وطن چھوڑ کر اللہ اور رسول کی طرف پھرا پکڑے اُسکو موت سو ٹھہر چکا اُسکو ثواب اللہ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اس کلام سے اہل وہم کو قدرت حق کی طرف ترغیبی اور اللہ تعالیٰ کے پھر سے اس کے حکم کی فراہماری
میں فارغ البال ہوئی خوشی دلائی۔ اور فی سبیل اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اس کے مرضیات کی راہ میں اس کے حکم کے موافق جس سے
ہجرت کی پس زمین دلالت ہو کہ ہجرت میں نیت خالص ہونا چاہیے چنانچہ حدیث صحیح میں عمر بن الخطابؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ
اعمال تو نیت پر ہیں اور ہر شخص کے واسطے وہی ہو جو اس نے نیت کی پس جبکی ہجرت اللہ ورسول کی طرف ہو یعنی نیت خالص ہو تو اس کی ہجرت
اللہ ورسول کی طرف قرار پادگی اور جبکی نیت بغرض دینا ہو کہ اسکو حاصل کر لیا گیا کوئی عورت جس سے نکاح کر لیا تو اسکی ہجرت بھی کی طرف ہوگی
جبکی طرف ہجرت کی ہو رواہ البخاری وغیرہم اور یہ حدیث متواتر الخ یا مشہور ہے پس حق عزوجل نے وعدہ دیا کہ جس نے خالص نیت سے اللہ
و رسول کی طرف ہجرت کی۔ یَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا تو وہ پادیا زمین میں مراغہ کثیر۔ مفسر رح نے مراغہ بھنے مہاجر لکھا اسی وہ جگہ
جہاں ہجرت کر کے آیا ہو کما قال عبد الرحمن بن زید بن سلمہؓ یہ ہے کہ زمین وسیع ہو جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہجرت کرے اسکو ایسی بہت
جگہیں ملینگیں جہاں ایمان کے ساتھ رہے۔ اور ابن عباسؓ ایک جماعت تابعین نے کہا کہ مراغہ ایک زمین سے دوسری میں منتقل ہو جانے والا ہے
کی جگہ۔ اور یہی حیدر ہے اور عباد نے کہا کہ جہاں کراہت رکھتا تھا وہاں سے ایسی جگہ آتا جو اس سے دور ہو اور غاس بنے کہا کہ معالیٰ انکے

ہجرت کرنا واجب ہے۔ ان الذین کوفہم المملکۃ۔ یہ صیغہ ماضی کا ہے تو تائید بوجہ حقیقی نہونے کے تو تمہیں نہیں فرمایا اور اگر مضارع ہی تو اصل میں متوافقا ہم تھا۔ اور ملائکہ اگرچہ جمع ہی مگر مراد فقط ملک الموت علیہ السلام ہیں جیسے قولہ اذ قالت الملائکہ یا مریم بین فقط جبرئیل علیہ السلام مراد ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ ملک الموت مع اپنے مددگاروں کے مراد ہیں۔ ظالمی النفسیہم۔ دراصل ظالمین تھانوں بسبب صفات کے ساقط ہوا۔ پھر ظالم ہونا انکا۔ بالمقام مع الکفار وترک الحجۃ۔ بوجہ کافروں کے ساتھ مقیم رہنے اور ہجرت نہ کرنے کے تھا باوجودیکہ ہجرت اسوقت فرض تھی (المعنی اجن لوگون کو ملک الموت واسکے ساتھیوں نے ایسی حالت میں قبض کیا ہو کہ یہ لوگ اپنی جانوں پر ظالم تھے یعنی مشرک و کافر تھے۔ قالوا۔ ہم موخین۔ تو کہا ملائکہ نے ان لوگون سے ملاست و جہڑ کی دیتے ہوئے۔ فیئہم کثرتہم کس امر میں تھے۔ اسی فی ایسی کثرت فی امریکم۔ یعنی دین کے بارہ میں تم کس حال میں تھے۔ اور ابو جہان نے کہا کہ منے یہ کہ تم کس حال میں تھے ضعیف تھے یا قوی تھے۔ قالوا۔ ہم مغزیرین۔ بولے یہ لوگ عذر کرتے ہوئے فرشتوں سے کہ۔ گناہ مستضعفین عاجزین عن اقامۃ الدین۔ ہم عاجز تھے دین کو ٹھیک طور سے قائم کرنے سے۔ فی الارض۔ زمین میں اور مراد تمام زمین نہیں بلکہ زمین کہ میں جہان مشرکوں کا غلبہ تھا۔ قالوا۔ ہم توینجا۔ تو فرشتوں نے ان لوگون سے ملاست کے طور پر کہا۔ اَلَمْ لکنْ اَرْضُ اللّٰہِ وَاِیْسَعُ فہَا جَوْرًا فِیہَا۔ کہ کیا زمین اللہ تعالیٰ کی وسیع نہ تھی کہ تم ہاجرت کرتے یعنی ایک جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ چلے جاتے یعنی من الارض الکفر الی بلد آخر کما فعل غیرکم۔ زمین کفر سے کسی دوسرے شہر میں جہان اسلام کو اچھی طرح کھلے خزانے ادا کر سکتے جیسے تمہارے سوائے دوسروں نے کیا کہ چھوڑ کر مدینہ منورہ میں ہجرت کر کے چلے آئے قال تعالیٰ۔ فَاُولَٰئِکَ مَا وٰہُمْ جَہَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِیْرًا یعنی اللہ تعالیٰ نے ان ظالموں کے لیے حکم دیا کہ ان مذکورہ بالا لوگون کا ٹھکانا جہنم ہی اور بڑی جگہ ہو ازراہ بازگشت کے یہ یعنی جہنم ہر ٹھکانا ہو پس سار کا مخصوص بالذم لفظ ہی ہو جو مفسر نے مقدر کر دیا۔ پس یہ عذاب ان لوگون کو جنہوں نے باوجود استطاعت کے ہجرت نہیں کی۔ اور جنگو استطاعت نہیں وہ معذور فرمائے چنانچہ باستثناء منقطع فرمایا۔ اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ۔ الذین۔ لایستطیعون حیلۃ۔ سوائے ان لوگون کے جو مستضعفین ہیں مردوں و عورتوں و ولدان ہیں وہ لوگ کہ نہیں استطاعت رکھتے ہیں کسی حیلہ کی۔ اسی لاقوۃ لہم علی الحجۃ ولا نفقۃ۔ یعنی نہ توانگو ہجرت کرنے کی قوت اور نہ انکے پاس راہ کا خرچہ کچھ نہیں ہی۔ اور اولیٰ یہ ہو کہ کہا جاوے کہ نہ توانگو کافروں کے پیچھے سے پکڑ لکھا یا نکا کوئی حیلہ ملتا ہو ولا یجتدوَن سبیلًا۔ طریقًا الی ارض الحجۃ۔ اور نہ پاتے ہیں کوئی سبیل راہ طرفہ زمین ہجرت کے۔ یعنی اور نہ انکو اس ملک کی راہ ملتی ہو جہان ہجرت کر جاوین اسلئے کہ مکہ سے مدینہ تک راہ نہایت دشوار گزار ہو جو لوگ ہمیشہ آتے جاتے ہیں وہ چوک جاتے ہیں اور نیز راہ میں کوئی اسن نہیں بسبب انکے عورت ہونے یا ضعیف ہونے کے۔ اسلئے حق عزوجل نے انکو معذور فرمایا فَاُولَٰئِکَ عَسٰی اللّٰہُ اَنْ یَّعْفُو عَنْہُمْ ایسے لوگ تو اسلئے ہو کہ اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرماوے۔ اور چونکہ عسی یعنی اسلئے دلانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو وہ قطعی ہو کیونکہ اس کے پورے ہونے سے کوئی مانع نہیں لیکن بندوں کو اسلئے میں رکھا۔ وَكَانَ اللّٰہُ عَفُوًّا غَفُورًا۔ یعنی اللہ تعالیٰ بہت عفو کرنے والا بخشنے والا ہو پس اللہ عزوجل نے بے حیلہ لوگون کو عفو فرمایا خواہ مرد ہوں یا عورتیں یا ولدان۔ بعض نے کہا یعنی غلام جمع ولید کی اور بعض نے کہا یعنی لڑکے پس وارد ہوگا کہ لڑکوں کا ایمان بھی مقبول ہو بوجہ تکلیف ہواسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو معذروں میں شمار کیا اور عتق فرمایا کہ مالک تھانوں فی سبیل اللہ لایہ۔ میں گزر چکا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو قول ابن عباس کہ میں اور میری ماں ان لوگون میں سے تھے جنکو اللہ تعالیٰ نے

امام پر واجب ہے کہ کوئی سال خالی نہ چھوڑے بلکہ خود یا اپنے نائب کے ذریعہ سے انہر جہاد کرے تاکہ جہاد کرنا معطل نہ ہو اور جو شخص جہاد کی عہد
رکھتا ہو اسکے واسطے مختاریہ ہو کہ باوجود اسکے کہ فرض کفایہ ادا ہو گیا ہو یعنی بعض دوسروں نے جہاد کر لیا ہو تاہم جہاد سے باز نہ رہے اگرچہ اس پر
واجب نہیں ہے ۲۰ عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجر عظیم۔ مجاہدین وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے
مشاہدہ میں مراقبہ کے ساتھ اپنی جانیں قربان کر دیں اور قاعدین وہ ہیں جو درمیان طلب بین درنگی و سستی کر گئے اور طالب جہاد بنکر کوشش میں
نہ ہو کر گئے اسوجہ سے کہ بعض حظوظ بشریت میں توجہ کر گئے ہیں جبر عظیم ہی مشاہدہ الہی و اسکا قرب ہو اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ جو امر بالمعروف
و نہی عن المنکر لوگوں کو کرتے ہیں یعنی نیک کام کی ہدایت اور بد کام سے منع کر کے جہاد کرتے ہیں انکو ایسے لوگوں پر جو اس سے بیٹھ رہے ہیں
اجر عظیم ہو مترجم کتاب ہے کہ کلمہ حق کتنا سلطان جو رکندہ کے پاس افضل جہاد ہے اور اسکے فضائل بہت مذکور ہیں فتاویٰ
ان الدین تو فیہم المملکۃ ظالمی القسیرہم فالو ا فیم کنتم قالوا لکننا مستضعفین
جن لوگوں کی جان کھینچے ہیں فرشتے اُس حال میں کہ وہ بڑا کر رہے ہیں اینا کہتے ہیں تم کس بات میں تھے وہ کہتے ہیں ہم تھے مغلوب
فی الارض قالوا لکن أرض الله واسعة فها جوف فیہا فاولئک ما ولہم جہنم
اس ملک میں کہتے ہیں کیا نہ تھی زمین اللہ کی کشادہ کہ وطن چھوڑ جاؤ وہاں سوا یسوں کا ٹھکانا ہے و رزخ
وساءت مصیروا الا المستضعفین من الرجال والنساء والولدان لا یستطیعون
اور بہت بری جگہ پونچے مگر جو ہیں بے بس مرد اور عورتیں اور لڑکے نہ کر سکتے ہیں تلاش
حیلۃ ولا یمتدون سبیلاً فاولئک عسی اللہ ان یمحو عنهم ط و کان اللہ
اور نہ جانتے ہیں راہ سوا یسوں کو امید ہے کہ اللہ معاف کرے اور اللہ ہے

عَفُوًّا غَفُورًا

معاف کرنے والا بخشنا

و نزل فی جماعۃ اسلوا ولم یاجروا فقتلوا یوم بدر مع الکفار۔ اور نازل ہوا یہ کلام ایسی جماعت کے حق میں جنہوں نے اسلام لاکر ہجرت نہ کی
پھر بدر کی لڑائی میں کافروں کے ساتھ مارے گئے رواہ البخاری عن ابن عباس اور ضحاک نے بھی اسی کے مانند تفسیر کی مگر ان لوگوں کو منافق کہا
اور سمرہ بن جندب نے کہا کہ رسول اللہ صلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی مشرک کے ساتھ مجتمع ہو اور رہا وہ بھی اسی کے مثل ہو رواہ ابو داؤد
اور سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے عباس بن عبد المطلب عقیل و نوفل کے قید ہونے کے قصہ میں ذکر کیا کہ آنحضرت صلم نے عباس کو فرمایا کہ تم اپنا اور اپنے بھتیجے کا فدیہ
دو تو عباس نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا جنت آپ کے قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی اور جیسے تم شہادت دیتے ہو وہ شہادت نہیں دی تو آپ نے
فرمایا کہ اسی عباس تمہیں جھگڑا کیا تو جھگڑے میں پکڑے گئے پھر آپ نے یہی آیت قولہ الم تکتن ارض اللہ واستعۃ الایہ۔ ان کو پڑھ
سنائی رواہ ابن ابی حاتم حاصل آنکہ چند اہل مکہ مسلمان ہوئے تھے مگر انہوں نے ہجرت نہ کی حالانکہ ہجرت اس وقت فرض تھی پھر بدر کے
روز کافروں کے ساتھ نکلے اور بعض ان میں سے مارے گئے اور بعض گرفتار ہوئے اور مومنین کو مقتول ہو جانے والوں پر ملال ہوا کہ
یہ لوگ ہمارے بھائی تھے پس اللہ تعالیٰ نے یہ تبت نازل فرمائی۔ واضح رہے کہ نزول اگرچہ خاص ہے مگر حکم عام ہے پھر بعد فتح مکہ کے
ہجرت کا حکم تو نہیں رہا مگر یہ باتی ہے کہ مشرکوں میں جہان اپنے دین کے اعمال بخوبی ادا نہ کر سکیں وہاں سے بشرط استطاعت دارالاسلام میں

واعلیٰ ہو اور اس سے اوپر عرش الرحمن ہو اس سے جنت کی نہرین جاری ہیں۔ **وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَراً**۔ لاویا اسے سرجھٹکا۔ بابل طلعتہ منفرت فرمائی
والا اپنے اولیا کے واسطے۔ رحمت فرمانے والا اپنی بندگی کرنیوالوں پر ہدف۔ یہ آیت کریمہ ایسی ہے کہ نازل ہونیکے بعد اسکا حکم شائع ہونے سے
پہلے ہے اسمین تفسیر ہوا چنانچہ برابر بن عازب سے روایت ہے کہ جب نازل ہوا قولہ لایستوی القاعدون الخ تو رسول اللہ صلعم نے زید بن ثابت
کو بلایا انھوں نے لکھا پھر ابن ام مکتوم نے آکر اپنے نابینا ہونیکے شکایت کی پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا غیر اولی الضر مترجم کہنا ہے کہ میں نے بین
کہ پہلے تو آیہ کریمہ یون نازل ہوئی۔ لایستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ۔ پھر اسمین یون تفسیر ہوا۔ لایستوی القاعدون
من المؤمنین غیر اولی الضر الخ۔ اور زید بن ثابت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے مجھے املا فرمایا۔ لایستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون
فی سبیل اللہ پھر ابن ام مکتوم آیا اور آنحضرت صلعم مجھے املا فرماتے تھے پس ابن مکتوم نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں
کہ اگر مجھے جہاد کے واسطے استطاعت ہوتی تو میں جہاد کرتا اور ابن ام مکتوم اندھے آدمی تھے پس اللہ عزوجل نے اپنے رسول پر وحی فرمائی کہ
حضرت صلعم کی ران میری ران پر تھی پس مجھے نہایت بھاری ہو گئی یہاں تک کہ مجھے خوف ہوا کہ میری ران پچی ہو کر پھٹ جائے پھر آنحضرت نام سے
نزول وحی کی حالت جب روان ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا۔ غیر اولی الضر۔ اس حدیث کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔ وہ روایت عنہ
بنحوہ ومعناہ الامام احمد و ابو داؤد و عبد الرزاق و ابن ابی حاتم و ابن جریر و غیر ہم اور ابن عباس سے روایت ہے کہ آیت میں قاعدون سے وہ لوگ
مراد ہیں جو بدر کی لڑائی سے پھڑکے اور مجاہدوں سے وہ جو بدر میں گئے تھے اور کہا کہ جب غزوہ بدر آیا تو عبد اللہ بن جحش و ابن ام مکتوم نے
کہا کہ ہم دونوں اندھے ہیں پس آیا ہکو اجازت ہے تب نازل ہوا قولہ لایستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضر۔ اور قولہ تعالیٰ فضل اللہ المجاہدین
علی القاعدین درجہ بین قاعدین سے وہ لوگ مراد ہیں جو اہل ضرر ہیں اور قولہ فضل اللہ المجاہدین باموالہم و انفسہم علی القاعدین اجر اعظیما درجات
منہ بین قاعدین سے وہ مجاہدین جو بدر کے پھڑکے۔ رواہ الترمذی و قال حسن غریب شیخ ابن کثیر نے بھی اسی تفسیر کو پسند کیا اور ذکر
کیا کہ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مدینہ میں اقوام ہیں چند تو میں ہیں کہ نہیں چلتے تم کوئی راہ اور نہیں ملے کرتے کوئی
بیابان مگر یہ اقوام اسمین تمھارے ساتھ ہوتے ہیں تو صحابہؓ نے عرض کیا کہ ساتھ ہوتے ہیں حالانکہ وہ مدینہ میں سے نکلے نہیں۔ آپ نے فرمایا
کہ ہاں انکو تو عذر نے روک لیا ہے۔ رواہ البخاری و احمد و ابو داؤد و غیر ہم معلقا جزا و مسندا۔ پھر ابن کثیر نے قولہ و کلا وعد اللہ الحسنیٰ سے استدلال
کیا کہ جہاد فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے مترجم کہتا ہے کہ فرض عین کے یہ معنی کہ ہر ہر متنفس پر اسکا بجالانا واجب ہو جیسے نماز۔ اور فرض
کفایہ یون کہ یہ فعل دا ہو جانا چاہیے ضرور خواہ ہر ہر ادا کرے یا بعض ادا کر دیں اسد واسطے اگر سب نہ ادا کریں یعنی کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب
گناہگار ہوں گے۔ اور معالم میں لکھا کہ جانتا چاہیے کہ جہاد فی الجملہ فرض ہے مگر اتنی بات ہے کہ سبکی و قسین ہو جاتی ہیں ایک فرض عین اور دوم
فرض کفایہ یعنی بعض وقت تو فرض عین ہو جاتا ہے اور بعض وقت فرض کفایہ ہوتا ہے پس فرض عین اس وقت ہوتا ہے کہ کافر لوگ کسی ایسے ملک پر
حملہ آور ہوں جو مسلمانوں کا ہو تو ایسی صورت میں اس ملک کے ہر مرد و پر جو مکلف یعنی عاقل بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام ہو یہ واجب ہو جاتا ہے
کہ دشمن کے مقابلہ کو نکلے خواہ فقیر ہو یا تو گنہگار ہو پس پھر تو ہر ایک مکلف مرد پر فرض عین ہے اور اسی صورت میں اس ملک کے بڑے بڑے جو ملک ان سے
دور ہو وہاں والوں پر فرض کفایہ ہے پس جن لوگوں پر صدقہ نازل ہوا اگر ان سے کفایت کار نہ ہو جائے تو دور والے مسلمانوں پر واجب ہو گا اور
وہی کافی ہو گے تو دور والوں پر کچھ ادا فرض نہ ہوئی الا بطریق اختیار۔ اور واضح رہے کہ اس قسم میں محتاج لوگ اور غلام داخل نہیں
ہوتے ہیں جیسے قسم اول میں داخل ہیں۔ پھر اسی دوسری قسم کے قبیل سے ہے کہ جب کافر لوگ اپنے ملکوں میں چھین کرتے ہوں تو مسلمانوں

غیر بالرفع پس صفت ہی قاعدوں کی اور چونکہ قاعدوں غیر معین ہیں بلکہ مراد اس سے جنس ہو لہذا اخیر اولی الضرر سے کہا وصفت کرنا یا نہ کرنا یا کہا جاوے کہ غیر نے یہاں تعریف مضائقہ الیہ سے حال کی کیونکہ غیر اولی الضرر وہ جسکو کچھ ضرر نہ ہو اور یہ اکثر کی قرأت ہی اور دوسری قرأت نہ صحت میں قاعدوں سے اشتہار یا کہا جائے کہ حال ہی اور ضرر سے مراد لٹھا ہونا یا اندھا ہونا یا مانند اسکے جو ایسا عذر ہو کہ اس سے جہاد کی استطاعت نہ ہے۔
وَالْجُهْدُ وَنَفْسُكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ۔ اور وہ لوگ جو جہاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنے مالوں و جانوں سے۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں میں تین قسمیں کر دیں ایک وہ مومنین جنکو جہاد کی استطاعت نہیں ہے یا اندھے وغیرہ سے معذور ہونے کے۔ اور دوم جنکو عذر نہیں اور وہ جہاد سے بیٹھ رہے۔ سوم وہ جنھوں نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا پس غیر معذور و نیکو کار باقی دونوں قسموں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ دونوں ثواب و مرتبہ میں برابر ہیں **فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ** الضرر۔ دس جتنے فضیلت سے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو جان و مال سے جہاد کرتے ہیں ان لوگوں پر جو ضرر کی وجہ سے بیٹھ رہے ہیں فضیلت کی ایک درجہ کی فضیلت۔ استواء لہما فی النیت و زیادۃ المجاہد بالباشرة۔ کیونکہ نیت میں تو دونوں برابر ہیں مگر جہاد کرنے والے چونکہ جہاد کا فعل اپنی جان و مال سے بجاتے ہیں اس میں انکو فضیلت ہے پس مفسر نے اختیار کیا کہ قاعدین سے یہاں بوجہ عذر و ضرر کے پیٹھ رہنے والے مراد ہیں اور ایسا ہی ترجمہ کرنے کا ہے۔ **وَكُلًّا مِنْ أَفْرَاقِينَ**۔ **وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى**۔ الجنتہ۔ اور ہر ایک کو دونوں فرقے میں مجاہد و معذور کو وعدہ دیا اللہ تعالیٰ نے نیکوئی کا یعنی جنت کا۔ مقاتل نے کہا کہ ہر دو فرقے سے مراد مجاہد و قاعد معذور ہیں ذکر فی المعالم۔ اور بعض نے کہا کہ معذور لوگوں سے نسبت کا یہاں بیان نہیں بلکہ بلا عذر بیٹھ رہنے والوں اور جہاد کرنا والوں میں برابر ہونا پہلے مجمل فرمایا پھر اسکی تفصیل کی کہ فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین درجہ۔ اور یہ امر اگرچہ ظاہر ہے مگر غریب نہیں ہے۔ اور مراد درجہ سے وحدت نہیں اور پھر فرمایا کہ **وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى**۔ یعنی بے عذر بیٹھ رہنے والے اور جہاد کرنے والے ہر فرقے کو اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ دیا لیکن مرتبوں میں فرق ہوگا پھر جو آئندہ فضیلت میں درجات فرمایا یہ نیکو کار جو اور اسی سے ظاہر ہے کہ درجہ اور درجات ایک ہی ہے اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ جس قدر چاہے فضیلت عطا فرماوے اور کمالین میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے اور مفسر نے جو اختیار کیا یہی ابن جریر و سدی وغیرہما سے مروی و راوی ہے اور حاصل یہ کہ درجہ کی سوتھیں قاعدین سے وہ لوگ مراد ہیں جنکو عذر سے استطاعت نہیں اور آگے کے کلام میں درجات کے لحاظ سے قاعدین بلا عذر مراد ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ** اور فضیلت دیدی اللہ تعالیٰ نے مجاہد کو جو مالوں کو بیٹھ رہنے والوں پر وہ بے عذر بیٹھ رہنے والوں پر۔ **أَجْرًا عَظِيمًا**۔ باجر عظیم و حاصل آنکہ جو لوگ بلا عذر کے جہاد سے بیٹھ رہے انہیں تو مجاہدین کو فضیلت باجر عظیم ہے پھر باجر عظیم کو بیان کیا۔ **دَسَ حَتِ تَمُوتُوا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ** بعض من الکرامۃ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت شرف لیں کہ لاکھ امت میں بعض سے بعض اپنی ہی۔ **وَمَغْفِرَةٌ** اور مغفرت و رحمت یعنی غفر اللہ لہم مغفرتہ و رحمتہ اللہ تعالیٰ نے انکی کامل مغفرت کی اور پوری رحمت فرمائی پس انکو نصیب ہو جسے نہیں کہ درجات پر عطا ہیں جیسا کہ دیگر مفسرین نے کہا بلکہ ان سے کہ یہ دونوں مغفول مطلق ہیں اپنے افعال و عبادت سے بلکہ اگر عطف ہوں تو باجر عظیم سے بدل ہونگے لکھتے ہیں نعمت ظاہر ہوگا پھر لکھتے ہیں نہ فرمایا کہ درجات کی تعداد سات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرۃ میں بقول ذلک بانکم لا یصلیون ظہرا ولا نصب ولا تحنطہ الا تہی ذکر فرمایا ہیں اور ابن جریر سے مروی ہے کہ سلف میں لوگ کہتے کہ سلام ایک درجہ ہے اور اسلام ہجرت کرنا۔ اور ایک درجہ ہے اور ہجرت میں جہاد کرنا۔ اور ایک درجہ ہے اور جہاد میں قتل ہونا۔ اور ایک درجہ ہے اور بعض نے شرف بیان کیے اور صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جنت میں سو درجے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کے واسطے ہتیا کیا ہے ہر دو درجوں کے بیچ میں استقدر فرق ہے جتنا آسمان و زمین کے بیچ میں ہے سو جب تم اللہ تعالیٰ سے مانگو تو اس سے فردوس مانگو کیونکہ یہ اوسط جنت

۴۷
 ارتفاع درجہ کا
 انصاف لام
 معذورین
 عظیم خیر
 جہاد و عذر

تم چھپاتے تھے اپنے ایمان کو جیسے اس چرواہے نے اپنا ایمان اپنی قوم سے چھپایا۔ اور اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور ابن ابی حاتم نے بطریق الم از سعید روایت کی کہ معنی یہ ہیں کہ تم مومنین تھے اور قولہ فمن الله عليكم اتمہر توبہ قبول کی مترجم کتا ہے کہ اختیار ابن جریر موافق تفسیر سعید بن جبیر روایت حبیب بن الجراح معنی کے موافق بشان نزول و رہبت چھپان ہو اور جو ابن ابی حاتم نے روایت کی اسکی بناءً بنابر اول ابن جریر لیکن مفسر حلال نے تفسیر کی وہ برین معنی ہے کہ تفسیر کلام میں حاجت بجانب خبر واحد نہیں بلکہ نفس آیت متواترہ سے معنی ظاہر بن علیताल۔ **فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ** بالاشتہار بالایمان والاستقامۃ۔ یعنی منت رکھنا اللہ تعالیٰ کا ان لوگوں پر یا منظور کہ ایمان پر ٹھیک قائم رہنے میں شہر کر دیا۔ **فَتَبَيَّنُوا** ان تقتلوا مونا و افلوا بالداخل فی الاسلام کما فعل بکم۔ یعنی تبیین کرو تاکہ ایسا نہ ہو کہ تم کسی مومن کو قتل کر ڈالو اور جو اسلام میں داخل ہو اسکے ساتھ ویسا ہی کرو جیسا کہ تمہارے ساتھ اہل ایمان کے حالت میں کیا گیا۔ **إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا**۔ نیجا زکیم :- یعنی انکے فعل پر اللہ تعالیٰ کے خبردار ہونے سے غرض یہ تہدید ہے کہ تم لو اسکے موافق بدلا دیجو۔ جیسا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ یہ تہدید دو عید ہے اور الفتح کہ فتبینوا جو یہاں مکرر فرمایا بغرض تاکید و تقدم ہے کما ذکرہ ابن کثیر۔ **فَإِنَّ عَرَأْسَ الْبَيَانِ** میں ہے کہ قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فتبینوا۔ یعنی جب تم حضرت حق عزوجل کی حضور میں مقامات کو طی کرو اس غرض سے کہ اللہ تعالیٰ کا مشاہدہ اور اسکی انوار ذات و اسرار صفات میں سیر کرو۔ تو تم کو چاہیے کہ ہر مقام کے حقائق کو عرفان و برہان و ذوق و ایقان سے کھول لو اور اللہ تعالیٰ کے جلال ظاہر ہونے کے وقت ثابت قدم و مستقیم رہو تاکہ تلویح کے تفرقہ میں اور مکرر التباسی سے تشبیہ میں نہ پڑ جاؤ اس واسطے کہ وہاں ذات کا ظہور صفات کے لباس میں اور صفات کا ظہور انوار کے لباس میں واقع ہوتا ہے پس اس لباس میں جو ثابت قدم نہیں اور اسکو کامل یقین و اعتقاد کے موافق جہار بہنا نصیب نہیں ہوا وہ تشبیہ میں پڑ جاتا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ جب تم سفر کرو تو تبیین کرو یعنی اولیاء اللہ تعالیٰ کو و ڈھونڈو اور ثابت قدم رہو کہ تم کو انکا مشاہدہ ملے ایسا نہ ہو کہ ہاتھ سے نکل جاوے کیونکہ موافق قولہ تعالیٰ قل سیروا فی الارض الآتۃ۔ یعنی تم زمین میں سیر کرو اس حکم کے موافق سفر میں فائدہ ہی ہے اور ثابت قدم و مستقیم رہنے کا یہی موقع ہے واللہ تعالیٰ اعلم مترجم کتا ہے کہ فائدہ سفر کو تفصیل بجزا کا برنے ذکر کیا اور خلاصہ یہ کہ توطن دنیا سے دل ہٹ جاوے اور آخرت ہی منزل نظر آوے۔

لَا يَسْتَوِي الْقَعْدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَعْدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا
برابر نہیں بیٹھے والے مسلمان جنگو بدن کا نقصان نہیں اور لڑنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے اللہ نے بڑائی دی لڑنے والوں کو اپنے مال اور جان سے انہیں جو بیٹھے ہیں درجہ میں اور سب کو وعدہ اللہ الحسنى و فضل اللہ المجہدین علی القعدین اجر عظیم کا درجہ میں وعدہ دیا اللہ نے خوبی کا اور زیادہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو بیٹھے والوں کے بڑے ثواب میں بہت درجہ میں اپنے ہاں کے و مغفرة و رحمة و کان اللہ غفوراً رحیمًا

اور بخشش میں اور مہربانی میں اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان

لَا يَسْتَوِي۔ نہیں برابر ہوتے۔ **الْقَعْدُونَ**۔ عن الجہاد۔ **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**۔ بیٹھ رہنے والے جہاد سے مومنوں میں سے۔ **غَيْرُ أُولِي الضَّرِّ**۔ بالرفع صفة والنصب اشتاء من مانہ اوعی او نحوہ۔ غیر صاحبان ضرر۔ اور آہین و وقارہ ہیں ایک تو

کہ میں چھپاتا تھا۔ کذا ذکرہ البخاری تلمیذاً مختصراً وقت دروی سلطاناً و موصلاً بنارواہ ابو بکر البراد فی مسندہ عن ابن عباسؓ کہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ
 ایسا حسین مقداد بن الاسود بھی تھے بحر جب یہ لوگ اس قوم پر پہنچے جہاں پیچھے گئے تھے تو دیکھا کہ قوم والے سب بھاگ گئے ہیں سوائے ایک
 شخص کے جس کے پاس تل کثیر تھا وہ نہیں بھاگا تھا اسے کہا کہ اشدان لا اذک الا اللہ۔ مگر مقداد نے اسکی طرف بھجک کر اسکو قتل کر ڈالا تو ساتھیوں نے سے
 ایک شخص نے مقداد سے کہا کہ تو نے ایسے شخص کو قتل کر ڈالا جو اللہ کے ساتھ تھا۔ اشد بن اس قصہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کر دینگا پھر جب یہ لوگ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ایک شخص نے اللہ کے ساتھ تھا کہ اللہ سے گواہی دی اسکو مقداد نے قتل کر ڈالا تو فرمایا کہ بلاؤ مقداد
 کو اور فرمایا کہ اور تمہارا تو نے ایسے شخص کو قتل کیا جو اللہ کے ساتھ تھا اب تو کل بیٹے قیامت کے روز اللہ کا کیا جواب دیگا پس یہ آیت
 نازل ہوئی یا ایہا الذین آمنوا اتوا آخرا بت پس حضرت عمام نے مقداد کو فرمایا کہ ایک مرد مومن اپنا ایمان اپنی قوم کا فر کے ساتھ چھپاتا تھا
 اسے تمہارے سامنے ایسا ایمان ظاہر کر دیا اسکو تو نے قتل کر ڈالا انا لکے تو بھی اس سے پہلے کہ میں یوں ہی ایسا ایمان چھپاتا تھا یا ایتھکا
 الذین آمنوا اذا صر بکم سافرتم۔ اے ایمان والو جب تم سفر کرو۔ فی سبیل اللہ۔ لہجہ۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد
 کے واسطے تمہیں کہو۔ تو خوب کھول کر رو بابت کرو رشتہ از بتین یعنی خوب چھان بھانک کر ظاہر کر لینا۔ دنی قرآنہ بالمشافہ فی الوضیع
 اور حمزہ کی قرآنہ بین تشبہ و اشتق اور عبت ہی بشارت شد دونوں جگہ یہاں اور آگے۔ اور بعض نے کہا کہ جمہور کی قرآنہ اولیٰ ہو اسواسطے
 کہ میں میں تو ثابت بھی کیا بدین کس کے۔ ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام۔ بالغت و دو ہوا اسی التیجہ والا انقیاد بقول کلمۃ
 الشاؤۃ التی ہی الایۃ علی السلام۔ یعنی سلم بالغت بھی بڑھا گیا اور ایسے ہی ابن عباس کی قرآنہ حق اور یہی اکثر قرآن کی قرآنہ ہو اسے سلام
 در مانع و این نام و حمزہ کی قرآنہ بین بدین الکت کے سلم ہی میں دل تقدیر پر سلام یعنی مجھ سے منہ معروف ہیں اور دوسری تقدیر پر یاد دونوں
 تقدیر پر ہو سکتا ہو کہ میں سلام باسلام کے انقیاد ہوں یعنی اطاعت کے لیے گردن جھکانا اس طرح کہ کلمہ توحید و شہادت زبان سے نکالنا جو کہ بین اسلام
 کے انعقاد کا نشان ہو اور حاصل آیت کو اسکو جسے تمہاری طرف انشاء سلم کیا یعنی نکو سلام کیا یا تمہیں کلمہ شہادہ ظاہر کیا جو اسلام لانے کی
 نشانی ہے۔ کنت موحداً۔ تو مومن نہیں جو میں نے مت گمان کر دیا وہ مومن نہیں اور مت بڑا کر دیا کے ساتھ ایسا بڑا کر دیا جو کافروں
 سے کرتے ہو کہ اسکو قتل کر کے اسکا مال لے لو اور سبب نزول کے اعتبار سے مفسر نے کہا۔ وانا قلت ہذا قیۃ لفسک و مالک قتلوا یعنی مت
 کہو کہ تو مومن نہیں اور تو نے جو سلام بالکلمہ شہادہ کیا وہ قیۃ قیۃ کے لیے کہانا کہ اپنا جان و مال بچا دے پس تم اس سے ایسا کہلو اسکو
 قتل کرو۔ تب تفعون۔ طلبہ یوں بڑا کہ۔ تم چاہتے ہو ایسا فعل کرنے سے۔ عرصۃ الحیوۃ الدنیا۔ متاعہا من الغنیمۃ۔
 مسل زندگانی دنیا جو غنیمت ہے۔ فینک للہ معاً نمر کثیرۃ۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہیں معاً کثیر۔ تمکو بے پروا کرینگے اس سے
 کہ تم ایسے شخص کو اس کے مال کے لیے قتل کر دینا اشارہ ہو دنیا سے اعراض کرنے اور آخرت کی طرف رجوع کرینکا اور حملہ بتفعون حال از قول
 لا تقولوا ہی۔ کذا لک کنتم من قبل۔ نعم دماکم واسواکم بحجۃ و قولکم الشہادۃ۔ ایسے ہی تم تھے پہلے یعنی فقط تمہارے کلمہ شہادہ
 کہنے سے تمہارے خون و مال محفوظ رکھے جاتے تھے۔ وقال ابن کثیر۔ قولہ کذا لک کنتم من قبل۔ اسی اس حالت سے پہلے تم بھی اسی شخص
 کے مانند تھے جو اپنی قوم سے اپنا ایمان چھپاتا وغیرہ کھاتا تھا جیسا کہ حدیث مرفوعہ میں ابھی بیان ہو چکا اور جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذکر واذ
 اتکم قلیل مستضعفون فی الارض الا یہ۔ اور یہ مذہب سعید بن جبیر کا ہے چنانچہ ثوری نے عن حبیب بن ابی عمر عن سعید بن جبیر روایت کی کہ قول
 کذا لک کنتم من قبل یعنی تم اپنے ایمان کو مشرکوں میں چھپاتے تھے۔ اور عبد الرزاق نے سعید بن جبیر سے اس کلام کی تفسیر میں روایت کی یعنی

اور ان کا وہ یہ ہے کہ قلیل مستضعفون نے گئے زمین میں ان

ستونہین ہو جیسا کہ اوپر گذرا۔ اور تین بریل داکمیت ہونے اور عاقلہ پر ڈالنے جانے میں سی ہی ہی جیسے خطا محض بن بیان ہوئی اور امام الک
 واحد و ابو حنیفہ کے نزدیک جہان و میت مغفلہ لازم آتی ہو وہاں اس طرح کہ پچیس نہت فاضل اور پچیس نہت لبون و پچیس قحہ و پچیس بنعہ ہو جیسا کہ قتل
 عمر میں قصاص معاف ہوئی کی صورت میں دیت مغفلہ فی الحال قاتل کے مال سے قاتل پر دینی واجب ہوئی ہو پھر مفسر نے کہا کہ ہو والعدۃ یعنی قاتل
 شبہ العمد و قتل عمد دونوں میں بدرجہ اولیٰ کفارہ واجب ہوگا جبکہ قتل خطا میں واجب ہوتا ہی یعنی بردہ آزاد کرنا اور اس کی شہادت دینا وغیرہ
 علما کے نزدیک نہیں واجب ہو کیونکہ انھوں نے فرمایا کہ قتل عمد اس سے بڑھ کر جو کہ تحریر رقبہ سے اسکا انکار ہو سکے مترجم کتابا کہ امام ابو حنیفہ بھی انھیں
 ملما میں سے ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہو اور تمام کلام فقہ میں لایق ہو پھر واضح ہو کہ مفسر حمہ اللہ نے قولہ تعالیٰ الاظہار کی تفسیر میں خطا کو اس طرح
 لیس کر کیا کہ وہ قتل خطا و قتل شبہ العمد دونوں کو شامل ہو پھر جہان لکھا کہ و میت اسنے ان میں الاظہار والعدۃ ایسی شبہ العمدہ۔ نوٹا الہدیٰ بطریق بریل
 لرفض کیا جہاں کہ قتل شبہ العمد قرآن سے نہیں ثابت ہو تو سنت سے مروثا بت ہی مایہ مراد ہو کہ قرآن سے مجمل ہو اور سنت میں کا بیان مفصل ہے۔ اور
 علی ہذا جو لوگ شبہ العمد سے انکار کرتے ہیں انکے نزدیک شبہ العمد کوئی قسم ثالث نہیں بلکہ داخل خطا ہی غایت آنکہ فی الجملہ حکم میں فرق جو مفسر نے
 بیان کیا وہ انکے نزدیک نہیں بلکہ بامند قتل خطا ہو غافم۔ پھر اللہ عزوجل نے قتل میں باوجود فرضیت جہاد کے احتیاط کا حکم فرمایا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامُ
 اے ایمان والو جب سفر کرو اللہ کی راہ میں تو تحقیق کرو اور مت کہو جو شخص تمہاری طرف سلام علیک کرے

کُنتُمْ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِثْلَ اللَّهِ مَعَانِمَ كَثِيرَةً كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنَ
 کہ تو مسلمان نہیں چاہتے ہو مال دنیا کی زندگی کا تو اللہ کے ہاں بہت نعمتیں ہیں تم ایسے ہی تھے

قَبْلُ فَمَنْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا

پہلے پھر اللہ نے تم پر فضل کیا سو اب تحقیق کرو اللہ تمہارے کام سے واقف ہے

ونزل لما نرى من الصحابة يرسل من بنی سلیم و ہو یوقی غنا فلم یعلم علیہم فقالوا ما سلم علینا الا نقتله فقتلوه واستاقوا غنمه ونزل اس کلام کا اس وقت ہو کہ
 جب چند نفر صحابہ میں سے گذرے قبیلہ بنی سلیم میں سے ایک شخص کی طرف جو اپنی بکریاں ہانکے لیے جاتا تھا انکو سلام کیا تو بولے کہ اسے ہجو سلام نہیں
 کیا مگر ترقیہ سے لیئے اپنے بچاد کے واسطے سلام سے اسلام ظاہر کیا پس اسکو انھوں نے قتل کر ڈالا اور اسکی بکریاں لوٹ لیں مترجم کتابا کہ یہ سبب
 نزول بخاری و ترمذی و احمد و حاکم و مسند بن منصور و ابن جریر و ابن ابی حاتم و غیرہم نے روایت کیا۔ اور کہا گیا کہ اس سریر پر ابو قتادہ سردار تھے و امام
 احمد کی طویل روایت دیگر میں مذکور ہو کہ قتل کرنے والے کا نام حکم بن جثامہ اور مقتول کا نام عامر بن الاضبط الاشجعی تھا اور ابن جریر کی روایت میں
 ابن عمر سے اس قصہ میں ہو کہ حکم بن جثامہ نے اسکو بوجہ عداوت جاہلیت کے مار ڈالا تھا اور اس میں مذکور ہو کہ پھر حکم بن جثامہ اگر حضرت صلعم کے
 سامنے بیٹھا تاکہ اسکے واسطے آپ استغفار کریں پس آپ نے بدو عادی کہ اغفر اللہ لک۔ اللہ تجھے نہ بخشے پھر وہ روتا ہوا اٹھ گیا اور سات دن نہ گذرے
 کہ مر گیا پھر اسکے لوگوں نے اسکو دفن کیا تو زمین نے تقال پھینکا پس اسکے لوگوں نے اگر حضرت صلعم سے عرض کیا تو اپنے فرمایا کہ زمین تو تمہارے
 ساتھی سے بدتر کہ قبول کرتی ہو لیکن اللہ تعالیٰ کو تمہیں نصیحت دینا منظور ہو پھر ان لوگوں نے اسکو پہاڑ میں پتھروں کے نیچے ڈال دیا پھر یہ آیت نازل ہوئی
 یا ایہا الذین آمنوا اذفرتم فی الارض الا یتہدوا و انزل اللہ فی اللیل انزل اللہ فی اللیل انزل اللہ فی اللیل انزل اللہ فی اللیل انزل اللہ فی اللیل انزل اللہ فی اللیل
 اگر ایک مرد مومن اپنا ایمان اپنی قوم کافر سے چھپاتا تھا پھر اسنے ظاہر کیا پس تو نے اسکو قتل کر ڈالا لانکہ تو بھی یون ہی اپنا ایمان اس سے پہلے

اس میں سے نہ نکلے غایت یہ کہ دیگر کیرہ والوں سے دیر میں نکلے اور یہاں کوئی ایسی دلیل قائم نہیں کہ ہمیشہ دوزخ میں ہیگا جیسے کافر کے ساتھ خلوت کرنے
 ہمیشگی بدلیل دیگر آیات واحادیث ہو فافہم پھر مترجم کہتا ہے کہ ابوہریرہ سے مانند قول بن عباس کے روایت کیا گیا اور یہ بھی روایت کیا گیا کہ جو عید
 یہاں مذکور ہے یہ اُس قتل کی جتا ہے سو اس کو جب پہونچے گی کہ اس کو یہ جزا دی جاوے اور اس صورت میں قول حضرت ابوہریرہ موافق جمہور ہے لیکن ابن عباس
 کا ظاہر مذہب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی توبہ نہیں بلکہ ضرور دوزخ میں ڈالا جائیگا اور شاید کہ انکی ملاو بھی یہی ہو کہ توبہ نہیں مگر مشیت الہی کے تحت نظر
 ہو اور تعالیٰ چاہے اس کو یہ جزا نہ دیوے مگر وہ توبہ سے ظاہر ہیں ایسا استحقاق نہیں پیدا کر سکتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ بر تقدیر قول حضرت ابن عباس انکی موفقت
 کرنیوالے چند لوگوں کے اگر قاتل مذکور دوزخ میں ڈالا بھی گیا یا موافق قول جمہور کے وہ اپنے گناہ کے عوض دوزخ میں ڈالا گیا توبہ مرواہ نہیں ہو کہ ہمیشہ
 دوزخ ہی میں رہیگا کیونکہ احادیث متواتر سے ثابت ہو گیا ہے کہ ادنی مقدار چوٹی برابر بھی ایمان ہو گا وہ بھی دوزخ سے نکالا جائیگا اور پھر یہ
 کوئی اسکا قاتل نہیں ہوا کہ عداقت کرنیوالا کافر ہو اور ابن مردویہ کی روایت ابن عمر مرفوعاً جس میں قاتل عداک کا کافر ہونا مذکور ہے وہ باتفاق
 محدثین ایت موضوع منکر ہے اور جن احادیث میں مقتول کا قاتل ہے اللہ عزوجل کی حضور میں خون کا مطالبہ مذکور ہو تو اُسے کوئی اعتراض لازم نہیں آتا
 ہوا ہے کہ وہ حقوق العباد کے مانند قیامت میں مطالبہ ہونگے اور ظاہر آنکہ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا مطلب عدم توبہ سے یہ ہے کہ قتل علیہا کیرہ ہو کہ اس کے
 بعد توبہ کی توفیق کمتر حاصل ہوتی ہو گیا حاصل نہیں ہوتی یا بحکمہ جمہور سلف و خلف کا قول قوی بلکہ صحیح ہو کہ ممکن کو عداقت کرنیوالا جن میں شرعی
 و تادیل کے ایک بڑے گناہ کیرہ کا مرتکب ہو پھر اگر اسے توبہ کی اور ندامت میں ڈوب گیا اور نیک کام کیے تو امید ہو کہ اللہ عزوجل قیامت میں اپنے الطاف
 و فضل سے اس کے مقتول کو درجات و کرامات عطا فرما کر راضی کر دے اور اس قاتل کو بھی بخش دے اور اگر بدون توبہ مر گیا تو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہرچیز
 بخش دے لیکن ظاہر حالت یہی ہے کہ عذاب پاوے پھر اگر دوزخ میں پڑا تو بالا جماع وہ کسی وقت میں زمانہ دراز کے بعد دوزخ سے نکالا جائیگا
 بخلاف کافروں کے کہ وہ بدلیل آیات واحادیث کبھی دوزخ سے نہ چھوٹینگے پھر جاننا چاہیے کہ قتل عداک کے واسطے دنیاوی احکام میں چنانچہ مفسر ح نے
 لکھا کہ۔ وبنیت آية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عفى عنه وبق قدرها۔ یعنی سورہ بقرہ کی آیت بیان کر دیا کہ عداقت کرنیوالے پر
 قصاص ہو کہ مقتول کے عوض قتل کیا جائیگا چنانچہ فرمایا و من قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا الآية۔ اور فرمایا۔ کتب عليكم القصاص في القتلى الآية
 اور آیت بقرہ نے یہ بھی ظاہر کر دیا کہ اگر قاتل کو قصاص سے عفو کیا جاوے تو اس پر مقتول کی ویت واجب ہے اور مقدار ویت کی اوپر گزری پھر جاننا
 چاہیے کہ بعض علمائے کہا کہ قتل کی فقط دو قسم ہیں ایک قتل خطا اور ایک قتل عمد ورنہ سب کوئی قسم نہیں ہوا اس کے قرآن مجید میں یہی دو قسم
 مذکور ہیں اور اکثر علمائے کہا کہ تین قسم ہیں ایک خطا عمد و دوم خطا شبه عمد سوم قتل عمد۔ اور قرآن مجید میں دو قسم کے مذکور ہوئے یہ لازم نہیں آتا
 کہ اسکا ثبوت شرع میں نہ ہو کیونکہ حدیث سے ثابت ہے چنانچہ مفسر نے کہا وبنیت لہتم ان بین العمد والخطا قتل ایسی شبه العمد وہو ان یقتل بالاقبل
 غالباً فلا قصاص فیہ بل دیتہ کا لہتم فی الصفة والخطا فی التاجیل محل و هو العمد والی الکفارة من الخطا کہ سنت پاک نے بیان کر دیا کہ عمد و خطا کے
 درمیان ایک قسم کا قتل ہے جسکو شبه عمد کہتے ہیں اور وہ اس طرح ہے کہ ایسی چیز سے قتل کرے جس سے غالباً قتل نہیں جاتا اور یہی امام شافعیؒ امام ابو یوسفؒ
 و امام محمدؒ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسی چیز سے مارے جو ہتھیار یا اس کے حکم میں نہیں ہو اور شاید یہ بنا برینکہ قتل عمد وہ قتل ایسی چیز سے
 جو دھار و دار مانند تلوار و خنجر و نیزے کی انی و چھرا مانند اس کے جیسے بڑے بھاری پتھر کے ہو جیسا کہ عطار و غنی وغیرہ سے منقول ہے یا بحکمہ اس شہید
 حکم ہے کہ اس میں قصاص نہیں بلکہ دیت لازم آتی ہو اور اس میں اتفاق ہے غیر ازینکہ امام مالکؒ شبه عمد کے قاتل ہی نہیں ہیں پھر امام شافعیؒ کے نزدیک
 یہ دیت اپنی صفت میں تو مانند قتل عمد کی دیت کے ہو یعنی دیت مغلفہ میں تہائی یعنی تین دھائی حقہ اور ہفتہ رجہ اور چالیس غلہ ہے اور پانچ قسم کے

الحکم قاتل
 تعالیٰ مشیت علیہ
 ملکہ جبرائی
 تابع بدیوت
 اللہ ۱۳

عہ حلوہ
 ارشاد الہی
 ارادہ علی الیک
 حلیہ علیہ
 بیت مذکور

مع اللہ آگیا آخر الایہ کو ابن عباس نے کہا کہ یا اہل شرک کے حق میں ہو مترجم کتاب ہی معنی یہ کہ وہ ان آیت میں جو قتل نفس کے توبہ مذکور ہو تو یہ شخص کے حق میں جسے حالت شرک میں کسی نفس کو قتل کیا تھا تو اسکی توبہ قبول ہو اور یہ ان جو ہمیشہ کا عذاب مذکور ہو اور تو نہیں ہو تو یہ شخص کے حق میں جو مومن ہو پھر اسے دوسرے مومن کا قتل کر کے پھر مانتہ قول ابن عباس کے نسائی نے زیر بن ثابت سے بھی روایت کیا اور ایسا ہی سلف بن سہب سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور ابوسلمہ و عبید بن عمیر حسن و قتادہ و ضحاک سے منقول ہو کہا ذکرہ ابن ابی حاتم مترجم کتاب ہی کہ ابو ہریرہ سے کہے کہ نبوت میں ظالم ہو جیسا کہ اس کے اشارہ سے معلوم ہوگا۔ بالجلال اقول اسے اتنا ضرور ثابت ہو کہ یہ فعل بڑا سخت گناہ ہے پھر جو سلف و خلف و ائمہ علماء و مجتہدین کے نزدیک قتل اگرچہ بڑا کبیرہ گناہ ہے لیکن قاتل کی مغفرت ہو سکتی ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان اللہ الغفران یشک بہ بغیر ما دون ذلک لمن یشاء اللہ اور امام ابو حنیفہ و ائمہ اصحاب و امام شافعی و جماعت علماء کے نزدیک جو شخص کہ عدا قاتل ہو وہ بھی لمن یشاء کی تحت میں داخل ہو خواہ توبہ کر کے مرہو یا بلا توبہ ملے ہو۔ اور نیز آیت الفرقان میں فرمایا و الذین لا یدعون مع اللہ تا قولہ الامن تا اب آیت پس وہ ان قتل نفس پر توبہ مقبول ہو اور یہ جو ابن عباس سے یہ ان کی آیت کا تلخ ہونا مذکور ہو تو یہ ٹھیک نہیں اس واسطے کہ شیخ تو امر و نہی اور جو ان کے منے میں ہو اس پر طاری ہوتا ہو اور محفل وعدہ و وعید پر جیسے یہ ان ہو اس پر شیخ طاری نہیں ہوتا کما صرح بہ المفسر فی الاتقان۔ اور نیز احادیث صحیحہ میں قتل نفس پر عفو مذکور ہے چنانچہ حدیث عیادہ و ابن عباس میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے ہمیں عہد لیا کہ تم لوگ بیعت دو کہ نہ شرک کرو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ اور نہ زنا کرو اور نہ قتل کرو نفس کو جسکو حرام کر دیا اللہ تعالیٰ نے الا بقی الحدیث اور اس میں ہے کہ پھر جسے اس میں سے کوئی بات کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کا پر وہ چھپا دیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہو چاہے اسکو عفو کرے اور چاہے عذاب کرے مگر وہ البخاری و مسلم اور ابو ہریرہ کی حدیث میں ایک قصہ مذکور ہے کہ اگلی امتوں میں سے کسی میں سے ایک نے بہت قتل کیے اور پھر مادم ہو کر اپنے دین کے عالم تلاش کرتا تھا کہ میرے لیے بھی توبہ ہو یا نہیں آخر اس نے نٹ پورے کیے اور پھر اسکی توبہ قبول ہوئی اور نیز ایک کا قصہ دو گاؤں کے درمیان میں مرنیکا جو توبہ کی واسطے جس کا نون میں عالم پاس جاتا تھا اس سے ایک بالشت قریب تھا اسکی توبہ قبول ہوئی یہ صحیح مسلم وغیرہ کی احادیث میں مذکور ہیں پس یہ احادیث صحیحہ و آیات کہ ہمیں مع عموم توبہ بحت صحیح ہیں کہ قاتل عہد بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت میں داخل ہے اگرچہ بلا توبہ مر جاوے اور اگر توبہ کرے تو اسکی توبہ مقبول ہو کیا نہیں دیکھتے کہ شرک و کفر و مرتد کی توبہ قبول ہو تو قتل عہد ہر حال اس کے کم ہو اب ہا یہ کہ یہ ان کہ بدلیل قولہ تعالیٰ یشاء لمن یشاء یہ ثابت ہو کہ سوائے شرک کے سب مغفور ہو سکتا ہے لیکن اس آیت کہ یہ میں تو جہنم میں خلود اور غضب آئی اور لعنت و عذاب عظیم مذکور ہے اور یہ تمام وعید ہو تو اس کا جواب وہ ہے جو مفسر نے دیا کہ ہذا ما قل ہمیں استحلہ یعنی آیت کی تاویل یہ ہے کہ یہ ایسے قاتل کے حق میں ہے جسے مومن کو عدا قاتل قتل کرنا حلال جانا اور قتل کیا پس وہ اس طرح حلال جانکر قتل کرنے سے کافر اور مستحق خلود ہوا۔ اور اس میں شک نہیں کہ اگر کسی نے دوسرے مومن کو قصاص میں عدا قاتل کیا تو وہ بالکل اس وعید کا مستحق نہیں ہے اور دوسرا جواب یہ کہ ہذا جزاء ان جو رسی و لا بدع فی خلعت الی وعید یعنی یا یہ جواب ہے کہ آیت میں یہ معنی ہیں کہ یہ وعید عذاب جو مذکور ہو اسے ایسے قاتل کی سزا ہو بشرطیکہ سزا دیا جاوے اور اس میں کچھ عجب نہیں کہ وعید میں برخلاف واقع ہو یعنی یہ کوئی عجیب انوکھی بات نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو عذاب سینے کی وعید فرمائی ہو اسکو اپنے کرم سے معاف کر کے برخلاف اس کے استحقاق عذاب کے اسکو معاف کر دے اور ابو جریج سے روایت ہو کہ فرمایا یہ جو آیت میں مذکور ہے ایسے قاتل کی جزا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ اس کے لئے درگزر فرمائے تو وہ قادر ہے ایسا کرے و لا بد و عنہ و قدرہ الباطنی عن ابی ہریرہ مرفوعہ و لم یصح۔ و لیکن ابو ہریرہ اور ایک جماعت سلف سے ماخذ قول ابو جریج کے صحیح ہوا کہ ان کی شہادت اور یہ صاوی نے تیسرا جواب دیا کہ یہ گناہ ہونے سے مستحق جہنم ہو جیسے اور کہا کہ اگر حال ہے مع مزید عذاب عظیم۔ ہاں حرف لفظ خلود میں تامل ہو تو خلود بمعنی مکشط بل نہیں یعنی ہمت مدت تک دو زخ میں پڑا رہنا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں کہ کبھی

عَذَابًا عَظِيمًا

بڑا عذاب

مترجم کہتا ہے کہ معاملہ التنزیل میں محی السنہ نے ذکر کیا کہ نزول اس آیت کا مقبس بن ضبابہ الکندی کے حق میں ہوا اور بات یہ ہوئی کہ وہ اور اسکا بھائی ہشام دونوں سلمان ہو گئے پھر اس نے اپنے بھائی ہشام کو بنو النجار کے محلہ میں مقتول پایا اور رسول اللہ صلعم سے آکر ذکر کیا پس آپ نے بنی فہرین سے ایک دو کو اسکے ساتھ بنو النجار کے پاس بھیجا اور یہ پیغام دیا کہ رسول اللہ صلعم تم کو حکم دیتے ہیں کہ اگر تم ہشام بن ضبابہ کے قاتل کو جانتے ہو تو اسکو مقبس کو دید و تاکہ وہ اس سے قصاص یوے اور اگر تم نہ جانتے ہو تو مقبس کو مقتول کی دیت دیدہ پس فہری نے انکو پیغام پہونچایا تو انھوں نے کہا کہ اللہ و رسول کی فرمانبرداری ہر چشم اور ہر اکا قاتل نہیں معلوم لیکن ہم اسکی دیت دیتے ہیں پس اسکو تلو اونٹ دیے پھر دونوں اونٹ لیے ہوئے مدینہ کو لوٹے پھر شیطان نے مقبس کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ تو اپنے بھائی کی دیت قبول کرتا ہے ہمیشہ کو یہ نام پرواغ رہیگا تو اپنے ساتھی کو قتل کر دے کہ ایک جان کے بجائے ایک جان ہو جاوے اور دیت بڑھتی رہے پس فہری کو غافل کر کے اسکے سر پر پڑا پتھر زور سے مارا کہ سر پھٹ گیا اور وہ مر گیا اور خود ایک اونٹ پر سوار ہو کر باقی اونٹ ہانک کر کافر ہو کر مکہ کو روانہ ہوا پس ایک شخص نے انکو قتل کر کے کہنے لگا کہ تم قتل کر کے کسی مومن کو متعدا مفسدہ جلال نے کہا - ہاں یقصد قتلہ عا یقتل بہ غالباً عالمایا ہاں یقصد قتل متعدا کے یہ سننے کہ بانی طور قتل کر کے قصہ کر کے اس کے قتل کا ایسی چیز کے ساتھ جس سے غالباً قتل ہو جاتا ہو در حالیکہ اسکے ایمان دار ہونے کو جانتا ہو - فجاءواکاجہتم خالداً فیہا - پس جزا اسکی جہنم ہو در حالیکہ اس میں خلود سے رہیگا - معاملہ میں کہا یہ حکم سبب مقبس مذکور کے کافر و مرتد ہو جانے کے ہے اور یہ وہی مقبس بن ضبابہ ہے جو کفر کے روز تمام سب جنگو نبی صلعم نے اسن دیدی تھی انہیں سے استثنائے اس مردود کو بھی استثنا کیا تھا پس یہ مردود کعبہ کے پردوں سے لٹکا اور وہ بن قتل کیا گیا مترجم کہتا ہے کہ علی ہذا یہ حکم مخصوص ایسے قاتل کے ساتھ ہو گا جسے قتل عمد کے ساتھ کفر و ارتداد اختیار کیا ہو جیسے مقبس بن ضبابہ مذکور جو قتل کے مرتد ہو گیا تھا لکھا قال محی السنہ پھر فرمایا - وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ - اور غضب کیا اللہ تعالیٰ نے ایسے قاتل پر - وَلَعَنَهُ - ابعده من رحمۃ - اور دور کر دیا اللہ تعالیٰ نے ایسے قاتل کو اپنی رحمت سے - وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا - فی النار - یہاں کیا اسکے لیے اللہ تعالیٰ نے عذاب عظیم - یعنی دوزخ کے اندر پھر جس عذاب کو اللہ تعالیٰ نے عظیم فرمایا تو نعوذ باللہ تعالیٰ اسکی مقدار رب کے خیال میں نہیں آسکتی ہے - اور حق عزوجل نے اس کبر و گناہ کو آیات میں خبر کے ملاکہ بیان فرمایا ہو گما یق و یاتی انشا اللہ تعالیٰ اور صحیح احادیث میں اسکی مذمت مذکور ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا کا زوال ایک مسلمان کے قتل سے خفیف ہے - اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر آسمان والے اور زمین والے لوگ ایک مسلمان کے قتل پر مجتمع ہوں تو اللہ تعالیٰ ان سب کو اندھے منہ لگ میں ڈالے گا اور دوسری حدیث میں ہے کہ جس نے امانت کی ایک مسلمان کے قتل پر اگرچہ ایک فقرہ یا کلمہ سے ہو تو او لگا قیامت کے دن در حالیکہ اسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں لکھا ہو گا کہ یہ ناامید ہو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اور مفسر جلال نے لکھا عن ابن عباس انہما علی ظاہر ما دناہما من حقہ لغیر ما سن آیات المغفرۃ - اور ابن عباس سے روایت ہے کہ اس آیت میں کچھ تاویل نہیں اور بہ اپنے ظاہر معنوں پر ہو اور یہ آیت تو اور آیات مغفرت کی منسوخ کرنے والی ہے چنانچہ سعید بن جبیر نے کہا کہ اہل کوفہ نے اس آیت میں اختلاف کیا تو میں ہر فکر کے ابن عباس کے پاس گیا - اور اسکو دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ قولہ وس یقتل مومنًا متعمداً الا یہ تو آخر میں نازل ہوئی ہے اور اسکو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و غیر ہم - اور قولہ تعالیٰ والذین لای یؤمنون

۱۔ مومن و منافقین
۲۔ مومن و منافقین
۳۔ مومن و منافقین
۴۔ مومن و منافقین
۵۔ مومن و منافقین
۶۔ مومن و منافقین
۷۔ مومن و منافقین
۸۔ مومن و منافقین
۹۔ مومن و منافقین
۱۰۔ مومن و منافقین
۱۱۔ مومن و منافقین
۱۲۔ مومن و منافقین
۱۳۔ مومن و منافقین
۱۴۔ مومن و منافقین
۱۵۔ مومن و منافقین
۱۶۔ مومن و منافقین
۱۷۔ مومن و منافقین
۱۸۔ مومن و منافقین
۱۹۔ مومن و منافقین
۲۰۔ مومن و منافقین
۲۱۔ مومن و منافقین
۲۲۔ مومن و منافقین
۲۳۔ مومن و منافقین
۲۴۔ مومن و منافقین
۲۵۔ مومن و منافقین
۲۶۔ مومن و منافقین
۲۷۔ مومن و منافقین
۲۸۔ مومن و منافقین
۲۹۔ مومن و منافقین
۳۰۔ مومن و منافقین
۳۱۔ مومن و منافقین
۳۲۔ مومن و منافقین
۳۳۔ مومن و منافقین
۳۴۔ مومن و منافقین
۳۵۔ مومن و منافقین
۳۶۔ مومن و منافقین
۳۷۔ مومن و منافقین
۳۸۔ مومن و منافقین
۳۹۔ مومن و منافقین
۴۰۔ مومن و منافقین
۴۱۔ مومن و منافقین
۴۲۔ مومن و منافقین
۴۳۔ مومن و منافقین
۴۴۔ مومن و منافقین
۴۵۔ مومن و منافقین
۴۶۔ مومن و منافقین
۴۷۔ مومن و منافقین
۴۸۔ مومن و منافقین
۴۹۔ مومن و منافقین
۵۰۔ مومن و منافقین
۵۱۔ مومن و منافقین
۵۲۔ مومن و منافقین
۵۳۔ مومن و منافقین
۵۴۔ مومن و منافقین
۵۵۔ مومن و منافقین
۵۶۔ مومن و منافقین
۵۷۔ مومن و منافقین
۵۸۔ مومن و منافقین
۵۹۔ مومن و منافقین
۶۰۔ مومن و منافقین
۶۱۔ مومن و منافقین
۶۲۔ مومن و منافقین
۶۳۔ مومن و منافقین
۶۴۔ مومن و منافقین
۶۵۔ مومن و منافقین
۶۶۔ مومن و منافقین
۶۷۔ مومن و منافقین
۶۸۔ مومن و منافقین
۶۹۔ مومن و منافقین
۷۰۔ مومن و منافقین
۷۱۔ مومن و منافقین
۷۲۔ مومن و منافقین
۷۳۔ مومن و منافقین
۷۴۔ مومن و منافقین
۷۵۔ مومن و منافقین
۷۶۔ مومن و منافقین
۷۷۔ مومن و منافقین
۷۸۔ مومن و منافقین
۷۹۔ مومن و منافقین
۸۰۔ مومن و منافقین
۸۱۔ مومن و منافقین
۸۲۔ مومن و منافقین
۸۳۔ مومن و منافقین
۸۴۔ مومن و منافقین
۸۵۔ مومن و منافقین
۸۶۔ مومن و منافقین
۸۷۔ مومن و منافقین
۸۸۔ مومن و منافقین
۸۹۔ مومن و منافقین
۹۰۔ مومن و منافقین
۹۱۔ مومن و منافقین
۹۲۔ مومن و منافقین
۹۳۔ مومن و منافقین
۹۴۔ مومن و منافقین
۹۵۔ مومن و منافقین
۹۶۔ مومن و منافقین
۹۷۔ مومن و منافقین
۹۸۔ مومن و منافقین
۹۹۔ مومن و منافقین
۱۰۰۔ مومن و منافقین

وَيُحَرِّمُ رَقَبَةً مِّنْ مَّوْمِنَةٍ - اور آزاد کرنا رقبہ مومنہ کا - علی قائلہ واجب ہوا اسکے قاتل پر مسترحم کہتا ہے کہ مومن مقتول ہوا تو قاتل پر رقبہ پھر دیت فرمائی اس واسطے کہ اسکی دیت ہونیں بسبب مدعیوں کی قوت کے گمان نہیں اور مقتول ذمی ہونے پر دیت دینے کو فرمایا بغرض اہتمام کے واسطے وجہ اور بھی ہیں فافہم - فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ - الرقبۃ بان فقد ہا او با بصلہا بہ - پھر جس نے نہ پایا یعنی رقبہ مومنہ کو نہ پایا خواہ اس وجہ سے کہ رقبہ مومنہ ملتا ہی نہیں یعنی مومن باندی یا غلام کا وجود ہی نہیں یا اس طرح کہ جس چیز کے عوض اسکو حاصل کر سکتا ہو وہ اسکا پاس نہیں یعنی معاوضہ نہیں ہو کہ دیگر رقبہ مومنہ حاصل کرے - فَصِيحًا مَّ شَمَّرَ بَيْنَ مَتْنَتَا بَعِيْنٍ - تو دو چینے کے روزے پڑھ کر علیہ کفارہ - واجب ہیں اس پر بطور کفارہ کے - پس دونوں چینے کے روزے پڑھ کر بدوین درمیان میں افطار کر نیکی ادا کرے اور اگر بدوین عذر مرض یا حیض یا نفاس کے افطار کیا تو از سر نو پھر شروع کرے اور سفر میں اختلاف ہو ایک قول یہ کہ از سر نو شروع کرے اور دوم یہ کہ وہ بھی افطار میں عذر نہ پھر اگر وہ شخص روزے رکھنے کی بھی استطاعت نہیں رکھتا تو یا روزے سے منتقل ہو کر ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے جیسے کفارہ ظہار میں ہو یا نہیں تو اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ نہیں - چنانچہ مفسر نے کہا وکم يذكر الله تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وجاء الشافعي في صحيح قوله كيهان الله تعالى في روزه سے کھانا دینے کی طرف منتقل ہونا ذکر نہیں فرمایا جیسے کفارہ ظہار میں ذکر فرمایا ہے پس طعام کی طرف منتقل نہوگا اور امام شافعی کے ہیں دونوں قول ہیں لیکن اصح قول یہی ہے اور امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے اور یہ جو مفسر نے کہا کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے طعام کی طرف منتقل ہونا ذکر نہیں فرمایا اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر عدول فی الطعام اس کفارہ میں ہوتا تو یہ بھی منجملہ واجبات کے ہوتا اور واجب کے ذکر بیان میں ضرورت کے وقت سے تاخیر کر دینا بالاتفاق نہیں روا ہے پس معلوم ہوا کہ طعام کے طرف انتقال یہاں نہیں ہو اور بعض علمائے کہا کہ اگر روزے نہ رکھ سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا کفارہ ظہار کے کھانا دیوے اور یہاں اسکا ذکر اس لیے نہیں کہ مقام تہدید و تخويف ہے پس طعام جسمین تسبیل و ترخیص ہے یہاں مذکور ہونا مناسب نہیں ہے ولا يخفى فافهم الضعف - تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ يَصِدُّ مَنصُوبٌ بِفَعْلِهِ الْمَقْدَر - یعنی نصب اسکو بنا بر آنکہ مفعول مطلق واقع ہے فعل مخذوف کا ای تاب توبہ من اللہ بمعنی تاب اللہ علیہ توبہ - قبول کی اللہ تعالیٰ نے توبہ اس قاتل خطاکار کی - وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا - بخلقہ - دانا ہوا اپنے مخلوق کا - حکیم - فیما دبرہ لم - یعنی جو اپنے مخلوق کے لیے انتظام و تدبیر کر دی ہیں حکمت والا ہے واضح ہو کہ کفارہ یعنی بردہ آزاد کرنا سب صورتوں میں قاتل کے مال سے واجب ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل عمد میں جس کا بیان آگے آتا ہے کفارہ نہیں ہے کیونکہ وہ محض کبیرہ گناہ ہے اور کفارہ میں ایک سبب عبادت کے ہیں پس سری قسم کے قتل پر اسکا قیاس نہیں ہو سکتا پھر واضح ہو کہ جو دیت کامل مذکور ہوئی یعنی سواونٹ تو یہ مرد آزاد مسلمان کی ہے اور اگر ملوک ہو تو منجملہ اسکے احکام کے یہ ہے کہ خطا میں اسکے جو قیمت ہو وہ واجب ہوتی ہے - پھر اگر اونٹ نہ ملین تو درم یا دینار سے واجب ہے اور ایک قوم نے کہا کہ دیت میں واجب سواونٹ ہیں یا ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درم یہ قول عروہ بن الزبیر و حسن بصری کا و مذہب امام مالک کا ہے اور ایک قوم نے کہا کہ وہ سواونٹ یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درم ہیں - یہی قول فیضان الثوری و ابو حنیفہ وغیرہم کا ہے قال فی المعالم اور عورت کی دیت مرد سے آدمی ہو اور مجوسی کی دیت پانچواں حصہ ہے - پھر کہا کہ عمر سے روایت ہے کہ مجوسی کی دیت آٹھ سو درم ہیں اور یہی قول سعید بن المسیب حسن بصری کا اور مذہب شافعی کا ہے قال المترجم اور یہی مفسر جلال نے تفسیر میں ذکر کیا ہے - اور اختلاف میں نے اوپر ذکر کر دیا ہے فافہم - اب آگے بڑا کبیرہ قتل عمد فرمایا

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا أَجْزَاؤُهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا

اور جو کوئی مارے مسلمان کو قصد کر کر تو اسکی سزا دوزخ ہے پڑا ہے اس میں اور اللہ اُس پر غضب ہوا اور اسکو لعنت کی اور اسکے واسطے طیار کیا

تین برس ہیں ادا کرین اور پچھلا وٹا اسطرح کہ جو مال دار تو نگہ نہ آدھا دیتا را درجہ او سطر درجہ کا ہو وہ چوتھائی دینا رہ ہر سال میں ادا کرے اور جو ہر سال
 نقد ادیت کو پورا کرنے والا ہونا چاہیے پھر اگر عاقلہ اسکو دفاتر میں مثلاً تھوڑے لوگ ہیں کہ اس مقدار سالانہ سے پوری دیت نہیں ہو سکتی ہو تو
 مقدار بڑھائی بجائیگی مثلاً یہ ہوگا کہ ہر شخص پانچ پانچ دینا یا کم و بیش سالانہ دیوے بلکہ باقی کو بیت المال سے دیا جاویگا اور اگر بیت المال سے
 ادا کرنا بھی کسی عذر شرعی سے متعذر ہو تو پھر خود قاتل کے مال سے ادا کیا جائیگی اور مترجم کہتا ہے کہ اسکی تفصیل فتاویٰ عالمگیری وغیرہ مفصل معلوم کرنی
 چاہیے ہاں یہ رہا کہ کس وقت سے تین برس ہیں ادا کرین تو امام مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ کے نزدیک تو شروع ہکا قتل کی وقت سے ہوگا اور امام
 ابو حنیفہ کے نزدیک شروع اسکا اس وقت سے ہوگا جس وقت کہ مقدمہ میں حاکم نے دیت مذکورہ کا ماقلمہ پر حکم دیا ہو پس اس تاریخ سے تین برس ہیں
 ادا کرین۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے حدیث صحیح بخاری کو نقل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو بنو جذیمہ کے اوپر روانہ کیا اور خالد نے انکو ہلاک
 کی طرف بلایا وہ گھبراہٹ میں اہلنا تو نہیں کہتے جو خوب تھا بلکہ صابا ناصبانا کہنے لگے پس خالد نے انکو قتل کرنا شروع کیا پھر یہ خبر حضرت صلعم کو پہنچی تو آپ نے
 اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا مانگی کہ اللہم انی ابراہیم الیک یا صنع خالد۔ یعنی اے میرے پروردگار میں تیری جناب میں اس فعل سے جو خالد نے کیا ہے
 ویزاری کرتا ہوں۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھیجا کہ انکے مقتولوں کی دیت اور انکے اموال تلف ہو نہ کا تاوان دیا الی آخر الحدیث پھر شیخ ابن کثیر
 نے کہا کہ اس حدیث سے یہ حکم لیا جائیگا کہ اگر امام کے نائب سے یا امام سے قتل خطا واقع ہو تو مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کیا جائے قال ابن کثیر
 وفيه نظر والكلام فيه ليق بالفقہ۔ یہ بیان تو ایسے مومن کی خطا سے مقتول ہو نہ کا تھا جو دارالاسلام میں جو کہنے سے مقتول ہوا فان کان
 المقتول۔ پھر اگر ہو وہ شخص جو خطا سے مقتول ہوا۔ من قوم عدو۔ حرب۔ لکم۔ ایسی قوم سے جو تمہارے عدو ہیں یعنی ایسے
 کافرون مشرکون سے جسے تم سے حرب و لڑائی ہو کوئی صلح و ذمہ نہیں ہو۔ وھو مؤمن۔ اور حال کہ شخص مقتول ان دشمنوں میں سے ہو
 مسلمان تھا کیونکہ اگر کافر ہو وہ حالیکہ وہ قوم حربی ہو تو اسکا خون باطل ہر حال میں لکھ اگر خطا سے جو قتل ہوا وہ قوم حربی میں سے ہو اگر مقتول
 ایماندار تھا تو۔ کتبہ نذریۃ مؤمنۃ۔ علی قاتلہ کفارۃ و لادۃ تسلیم الی بلکہ بخاتمہ آزاد کرنا رقبہ مومنہ کا واجب ہو اسکے قاتل پر بطور کفارہ
 اور اس صورت میں کچھ دیت نہیں کہ اسکے وارثوں کے سپرد ہوا ہے کہ اسکے وارث لوگ تو حربی کافرون و ان کان۔ المقتول اور اگر وہ شخص
 جو قتل ہوا۔ من قوم۔ ایسی قوم میں سے کہ یتیمکم و بینھم یتیمات۔ جنکے اور تمہارے درمیان میں یتیمات ہیں عہد کامل لذمت۔
 میں عہد ہی جیسے ذمی لوگ۔ یعنی وہ لوگ جو جزیہ قبول کرے مسلمانوں کے عہد و ذمہ میں داخل ہو کر مطیع ہو ہیں اگرچہ وہ اپنے دین پرین قدیم
 نہ تو دیت ہوگی مقتول کے لیے جو۔ مسلمۃ الی اھلہ۔ سپرد ہوگی اس مقتول کے لوگوں کو۔ وہی ثلث دیت المؤمن ان کان ہو دیا
 اور نہ اثبات و ثلثا عشر ان کان مجوسا۔ اور مقدار اس دیت کی مومن کی تہائی ہوگی بشرطیکہ یہ ذمی مقتول کوئی یہودی یا نصرانی ہو۔ اور جو
 حنکی دو تہائی ہوگی اگر مقتول مجوسی ہو تفسیر ابن کثیر میں ہے اگر ذمی مومن سے مقتول مسلمان ہو تو پوری دیت واجب ہوگی اور اگر کافر ذمی ہو تو اختلاف ہے
 ایک گروہ علماء کے نزدیک کافر ہو نہ کی صورت میں بھی پوری دیت ہوگی قال فی المعالم یہی قول ابن سعویڈ سے مروی اور مذہب امام ابو حنیفہ و ثوری کا ہے
 و مثال کافرون کے ملک میں انہیں سے ایک شخص مومن مسلمان ہو گیا جسکو کافرون نے ایذا دینی شروع کی اور مارتے تھے کہ اتنے میں مسلمانوں کے لشکر نے
 اس ملک پر چڑھائی کی اور لڑائی ہونے کے بعد بزدل و شہیر اسکو فوج کیا اور کسی غازی نے اس مومن کو جو کافر و نجس مسلمان ہو گیا بدون تاجا ہوے
 یہ سمجھ کر کہ کافرون میں سے قتل کر ڈالا تو یہ حکم ہو کہ فقط پردہ آزاد کرے غلیتاً بل اور ایک گروہ نے کہا کہ مومن کی دیت کا آدھا واجب کا و فی المعالم یہی
 قول عمر بن عبد العزیز و مذہب امام مالک و احمد و ابو حنیفہ قول وہ جو فخر جلال نے ذکر کیا اور یہی قول حسن و سعید بن حبیب و مذہب امام شافعی رہا کہ اگر

ع
 عباد اللہ
 انہیں میں سے کچھ لوگ
 اس وقت تک کہ
 دلت حضرت صلعم
 کوئی کہتے تھے

ہو یا بلوغ نہ ہو۔ اور یہی جمہور کا قول ہے کہ کما قال ابن کثیر لیکن تردید ہے کہ مومن ہو یا کافر اعتبار صغیر میں ہو گا یا نہیں تو جمہور نے علما فقہاء کیا اور ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ اگر اسکی مان و باپ و دونوں مسلمان موجود ہوں تو کافی ہے ورنہ نہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما جو یہ بھی کہ نزدیک کتب نہیں کافی ہے اور قتادہ سے مروی ہے کہ مصحف ابی بن کعب بن رقبہ مومنہ کے ساتھ لایجزی فیما صبی کی تفسیر بھی لکھی ہوئی تھی۔ اور امام احمد نے اسناد صحیح روایت کی کہ انصار میں سے ایک شخص ایک حبشی باندی لایا اور کہا کہ یا رسول اللہ صلعم مجھ ایک مومنہ پر وہ آزاد کرنا واجب ہے پس اگر آپ کے علم میں یہ مومنہ ہو تو اسکو میں آزاد کروں آنحضرت صلعم نے باندی کو فرمایا کہ تو گواہی دیتی ہو کہ لا الہ الا اللہ کوئی کعبہ و نہیں جسکی عبادت بہت ہو سو اللہ تعالیٰ کے۔ تو باندی نے کہا کہ ہاں پھر آپ نے فرمایا کہ تو گواہی دیتی ہو کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اسنے کہا کہ ہاں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ تو ایمان لاتی ہو کہ میرے نبی قیامت پر مے اٹھائے جاویں گے اسنے کہا کہ ہاں۔ تو آنحضرت صلعم نے انصاری کو فرمایا کہ اسکو آزاد کر۔ و بنا ہذا الفقہ فی المواعظ و الشافعی و احمد صحیح مسلم سنن ابی داؤد و النسائی بخبر مذکور آمد و م جو واجب ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ خلا سے قتل کرنیوالا مقتول کے اہل کو لینے لوگوں کو جو اسکے وارث ہیں مقتول کی دیت دیوے بشرطیکہ وہ لوگ معاف نہ کریں و اگر معاف کریں تو معاف ہو جائیگا اور قولہ الا ان یصدقوا۔ مگر انکہ وہ لوگ تصدق کر دیں اسیں شلہ ہو کہ خطا کی صورتوں میں سے درگزر کرنا اولیٰ ہے اور صدقہ کا ثواب حاصل ہو گا اور چاہیں تو دیت لیں اگر صدقہ کی لیاقت نہ ہو قال الفقہ وینت السنۃ انما مائد من الابل عشرون بنت فحاض وکثر بنات لبون ونبولون وحقاق و جذع و انما علی عاقلۃ القتال۔ و ہم عصبۃ الا الاصل الفرج موزعۃ علیہم علی ثلاث سنین علی الغنی منہم نصف و نیاز المیوٹ راجع کل سنۃ فان لم یفوا فمن بیت المال فان تعدد فعلی الجانی۔ مفسر نے اجتہاد امام شافعی رحمہ کے موافق دیت کی تفصیل کی اور مستزجم اس میں اختلاف انکہ خصوص مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ بھی بیان کرتا جائیگا۔ پس سنت نے اس دیت کو جو آیت میں بچل مذکور ہے یوں بیان فرمایا کہ دیت سو اوٹ ہیں یعنی اوٹ جو ایک جنس نور کی ہے یہ سو عدد ہیں مع نر و مادہ اور اس میں کچھ خلاف نہیں پھر ان سو عدد کی تفصیل یہ ہے کہ بیس یعنی دو دہائی تو بیت فحاض اور اسقدر ربنت لبون اور اسقدر راہن لبون اور اسقدر رحقہ اور اسقدر جذعہ جملہ بڑے چھوٹے سونے ہیں امام مالک کا قول ہے اور قتال امام ابو حنیفہ و امام احمد کا بھی یہی ہے صرف اتنا فرق ہے کہ بیس ابن لبون کے بدلے بیس ابن فحاض ہوئے چنانچہ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے دیت خطا میں حکم دیا کہ بیس بنت فحاض اور بیس ابن فحاض نر اور بیس بنت لبون و بیس جذعہ اور بیس رحقہ دیوے رواہ النسائی و احمد و الترمذی و غیرہم من اہل السنن و قد رو عن عبد اللہ موقوفہ لماروی عن علی و طاہفہ۔ اور نیز سنت پاکیزہ نے بیان فرمایا کہ دیت ادا کرنا اہل قتال کے عاقلہ پر واجب ہوتی ہے خود قتال کے مال پر نہیں ہوتی ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ میں تو اس بات میں کوئی محتال نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلعم نے دیت ادا کرنا حکم عاقلہ پر دیا ہے اور یہ جو امام شافعی نے فرمایا یہی اصح ہے پھر مفسر نے عاقلہ کو بیان کیا کہ عاقلہ وہ لوگ ہیں جو عصبہ ہوں مگر سوا اصل و فرع کے۔ یعنی سوا باپ و رنگے دادا و پردادا کے چنانچہ اسکے پوتے و پردوتے و غیرہ کے چنانچہ بیس بیس اصل و فرع کے سوا بھائی و چچا و انکی اولاد وغیرہ جو عصبہ تار ہے وہ عاقلہ ہیں و یہی امام مالک و امام احمد کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عاقلہ وہ لوگ ہیں جنکے ناموں کے ساتھ دیوان میں رکنا نام درج ہو اور مفصل ترجمہ عالمگیری سے معلوم ہو سکتا ہے اور ترجمہ نے بلفظ درکار برادری اسکا ترجمہ اختیار کیا ہے اور احادیث میں اسقدر مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم نے عاقلہ پر دیت کا حکم دیا چنانچہ بذیل کی دو عورتوں کی لڑائی جن میں ایک حاملہ تھی و حاملہ کو دوسری کا پتھر مارنا جس سے وہ مر گئی اس مقدمہ میں جو ثبہ العمد یعنی خطا مشابہہ عہد ہو حضرت صلعم نے قاتلہ عورت کے عاقلہ پر مقتول کی دیت دینے کا حکم دیا۔ کہار واد البخاری و مسلم۔ ہر حال عاقلہ کوئی ہوں ان میں سے ایک ادا کرنے پر تے ڈالنے کی کیفیت اس طرح ہے جسے مفسر نے لکھا کہ موزعۃ علیہم الخ یعنی عاقلہ پر یہ دیت مذکورہ ادا کرنی اس حال سے واجب ہوتی ہے کہ ان پر پھیلا دی جائی ہے کہ

رَدِیۃً مُّسَلَّمَةً اِلٰی اَهْلِہَا اِنَّ یَصْدَقُ اَدَانُ کَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّکُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِیۡرُ
خون بہا ہونچانی اُسکے گھر والوں کو مگر کہ وہ خیرات کریں پھر اگر وہ ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں اور آپ مسلمان تھے تو آزاد کرنی
سَرَّکَبۃً مُّؤْمِنَةً وَاِنْ کَانَ مِنْ قَوْمٍ بِیۡنَکُمْ وَبَیۡنَہُمۡ مِّیۡثَاقٌ فَرَدِیۃً مُّسَلَّمَةً اِلٰی اَهْلِہَا
گردن ایک مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایک قوم میں کہ تم میں اور ان میں عہد ہے تو خون بہا ہونچانی اُسکے گھر والوں کو
وَتَحْرِیۡرُ سَرَّکَبۃً مُّؤْمِنَةً فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ فَصِیَامٌ شَہَرِیۡنِ مُتَدَاۤیِجِیۡنِ ذٰکُوۡبۃً مِّنَ اللّٰہِ
اور آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی پھر جسکو پیدا نہ ہو تو روزہ دو مہینے لگتے بخشوانے کو اللہ سے
وَکَانَ اللّٰہُ عَلِیۡمًا حَکِیۡمًا

اور اللہ جانتا سمجھتا ہے

وَمَا کَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ یَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اَوْ یَاۡبِغِیَ لَہٗ اَنْ یَصْدُرَ مِنْہٗ قَتْلٌ لَّہٗ یَعْنِیٰ نَحْنُ سَرَّوَادِہِی مومن بنیدار کو یہ کہ صادر ہو
اس سے قتل اپنے کسی دیندار بھائی مومن کا۔ معاملہ وغیرہ میں کہ یہ نفی ہے یعنی تمہی ہی جو مقتضی تحریم ہو کہ نہ خبر ہونے کی صورت میں اسکا قصد
ضروری ہو پس کوئی مومن نہ پایا جائیگا جس نے دوسرے مومن کو قتل کرنا ہو قال لستہم یہ اسدلال فاسد ہو اور ملازمت متوجع ہو بان
یہ لازم آتا ہو کہ شرعی سزاواری کے ساتھ کوئی مومن ایسا نہ پایا جائیگا جس نے دوسرے مومن کو قتل کیا ہو پس اگر کوئی مومن پایا گیا جسے دوسرے
مومن کو قتل کیا ہو تو شرعی سزاواری کے ساتھ پایا گیا بلکہ ناسر حرکت کے ساتھ پایا گیا پس نہیں اسکو لازم ہو فاقسم بالخطا
خطائی قتلہ من غیر قصد۔ یعنی قاتل نہ ہو گا مگر باین طور کہ بدون قصد کے اس سے قبل کہ ناصار ہو گیا ہے جس نے خطا کی تفسیر بدون قصد ہو
سے بہت اچھی بیان کی حسین خطا و جوک کی سب صورتیں دو ہیں آگہین۔ اور خطا سے تفسیر نہیں اشارہ کیا کہ نصب اسکو بنا بر حال
واقع ہو نیکی ہو آسی لیس کہ قتلہ فی حال من الاحوال الاحال خطا یعنی الادر حالیکہ وہ خطا کر نیوالا ہو بھائی مومن کے قتل ہیں۔ اور بعض نے
کہا کہ مفعول لہ ہو یعنی نہیں قتل کر لیا اسکو کسی علت سے جو علت خطا کے اور کیا گیا کہ صفت مصدر محذوف ہو اسے ماکان ظہر ان یقتلہ قتلہ
الاقلا خطا۔ اور ظاہر یہ توجیہ سلیس ہو۔ اور کیا گیا ہو کہ تشنا منقطع ہو پس قولہ الاخطا ہی لکن ان قتلہ خطا فجزاۃ ما ذکر یعنی لیکن اگر اسکو
چوک کر قتل کیا تو جزا اسکی وہ ہو جو آئندہ مذکور ہو۔ اور پوشیدہ نہ رہے کہ تشنا منقطع ہونا یہاں اجمود بلکہ صواب ہو اسواسے کہ ماکان کے
ساتھ تشنا متصل کے یہ معنی ہو جاوے گی کہ الاخطا سے سزاوار ہو حالانکہ یہ مراد نہیں ہو تو اقل ان ماکان مجھے التشی قائلے لایقتلہ الاخطا
قلا یجیدی اذلا یندفع باقلنا قلیتا لہ پھر واضح ہو کہ آیت کے سبب نزول میں اختلاف ہو معاملہ میں کہ انکے نزول اسکا عیاش بن ابی ریعہ
محزومی کے حق میں ہوا اور بات یہ ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کرنے سے پہلے مکہ ہی میں عیاش آپ کے پاس حاضر ہو کر مسلمان ہوا پھر
اس خوف سے کہ اسکا اسلام اسکی قوم والوں کو ظاہر ہو گا بھاگ کر مدینہ میں آیا اور یہاں متحصن ہو بیٹھا اور اسکی مان کے لیے کمال پریشان
ہوئی نام اسکا اسمائیت عمرہ تھا اور یہی ابو جہل کی مان اور حرث بن زید کی بھی مان تھی قاتل فی المعالم اور اسے اپنے بیٹے حرث بن زید
اور ابو جہل بن ہشام سے جو عیاش کی مان کی طرف سے بھائی تھے کہا کہ واللہ میں نہ کھاؤں گی نہ پیوؤں گی نہ بیٹھوں گی جب تک تم اسکو
میرے پاس نہ لاؤ گے یہ دونوں ٹکڑے مدینہ آئے اور عیاش سے مان کا حال کہا اور اللہ تعالیٰ کو درمیان دیا کہ ہم دیکھیں بارہن تجھے نہ سناوے گی اور نہ
روکے گی تب عیاش ٹکڑے کے ساتھ ہوا راہ میں انھوں نے اسکو بازہکرو کوڑے مارے جب مکہ لائے تو اسکی مان نے بندھا ہوا دھوپ میں

اذا رجعوا الیہم۔ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہاں حاضر ہونے والوں کا بیان ہے اور ابن کثیرؒ نے ذکر فرمایا کہ ابن جریرؒ نے چارہ حکایت
کیا کہ یہ آیت اہل مکہ میں سے ایک قوم کے حق میں ہے جو نبی صلعم کے پاس آکر دکھلائے کہ کلمہ سلام بولتے پھر قریش کی طرف لوٹ جاتے اور وہاں
بنو نجران پر سراندھ جاتے اس سے مراد انکی یہ تھی کہ یہاں اور وہاں دونوں جگہ مامون ہوں مترجم کہتا ہے کہ ظاہر آیت کریمہ عام شامل ہے
چنانچہ شیخ ابن کثیرؒ نے خود اختیار کیا کہ یہ لوگ اہل نفاق تھے جو آنحضرت صلعم اور آپ کے اصحابؓ اپنا اسلام ظاہر کرتے تاکہ اپنی اولاد جانے
مال پر بے شک ہو جاوین اور درپردہ کافروں کے پاس بت پرستی کرتے اور انکی طرح شرک کرتے تاکہ انہیں بے خوف ہیں۔ کلام اللہ والے اللہ
دعوا الی الشک ہر بار جگہ روکیے جاتے ہیں فتنہ کی طرف سے بلاتے جاتے ہیں شرک کی طرف قال السدی فتنہ یہاں یعنی شرک ہے اور یہاں
کہا ہے جب تک قوم ولے انکو بلائے ہیں فتنہ برپا کرتے یعنی مسلمانوں کے لئے نیکو۔ اذ کہہ کوا فتنہ۔ وذلوا اشد وقع۔ تو گر پڑتے ہیں فتنہ سخت گرا
پڑے فتنہ میں منہک ہو جاتے ہیں اور صل میں کس بیٹے اندھا دگر کسی چیز کا حاصل نہ کہ جیسا کہ تو شرک پاس جاتے ہیں تو شرک میں زندہ
گر پڑتے ہیں۔ پھر ایسے لوگوں کی نسبت حکم دیا کہ۔ **فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَیْرُکُمْ فَمَا لَکُمْ بِسِیْرِکُمْ** اسے اعتراض ہے ایک طرف ہو جائنا اختیار کریں یا بیڑہ کر کے لڑنا
چھوڑ دیں۔ **وَعُطِفَ ہِیَ بِتَرْجُمَہِہِ**۔ **یُکْفَوُا إِلَیْکُمْ السَّلَامَ**۔ اور نہ القاء کریں تمہاری طرف صلح یعنی تمہارے مطیع بنوادھوں۔ **وَلَمْ یُکْفَوُا**
إِلَیْہِمْ عُنْکُمْ۔ اور نہ روکین اپنے ہاتھوں کو تھے۔ یعنی تھے لڑنا چھوڑ دینا اپنی قوم کے ساتھ ہو کر۔ **فَکُنْ وَہُمْ**۔ بالاسر۔ تو پھر لو انکو اپنے گرفتار
کر لو۔ لڑائی میں اگر مقتول ہوں اور انہیں لڑنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ **وَأَقْلَوْہُمْ حَیْثُ ثَقَفْتُمُوہُمْ**۔ اور مار ڈالو انکو جہاں
انکو پاؤ خواہ ایسی جگہ پاؤ جو مل کھلاتی ہو کہ وہاں قتال کرنا حلال ہو اور خواہ حرم میں پاؤ جہاں بدون حکم شرع کے قتال وغیرہ حلال نہیں ہے
حاصل انکہ ایسوں کا قتل کرنا حرم میں بھی روا ہے چنانچہ فرمایا۔ **وَأُولَئِکُمْ جَعَلْنَا لَکُمْ عَلَیْہِمْ سُلْطَانًا مُّبِیْنًا**۔ اور یہ لوگ جہاں
حال مذکور ہوا ایسے ہیں کہ انہیں غلبہ سلطان میں دیدی۔ اسی پر ہانا مبتنا ظاہر اعلیٰ قلم ویدیہم لغیرہم۔ یعنی دلیل روشن کھلی ہوئی
ظاہر دیدی انکے قتل کرنے اور گرفتار کرنے پر سبب انکے غدر کرنے کے پھر معلوم ہوا کہ نسخ ہو کر اب تو بدون شرط کے انکا قتال نہ صرف
علائس میں ہو کہ قولہ تعالیٰ **وَدُوًّا لِّکُفْرُوْنَ** کما کفر وافی کون سوا فلا تتخذوا منہم اولیاء۔ شیخ نے اس میں سے اشارہ بطور فائدہ یوں بیان کیا کہ
ربوبیت سے جب کسی عارف کو باطل ٹوٹنے کی شان حاصل ہوتی ہو اور عیسے اسکا تلوار ہوتا ہو اور عالم میں اسکا غلبہ و سلطنت ظاہر ہوتی ہو
تو عاصروں کی حسد اس پر جو ش کھاتی ہو اور انکو خوف پیدا ہوتا ہو کہ اب ہماری مکاری و سلاوسی برباد ہوئی اور ہم خلق میں فضیحت ہونگے
تو اسکے ساتھ جیل انگیزان کرتے ہیں جیسے فرعون کے حسد سے موسیٰ علیہ السلام کے ساحر و جادوئی کے ساتھ کیا تھا تاکہ بعض خیالات طغیانی و کفر فانی
میں ڈالیں چنانچہ ریاست دنیا و مرتبہ و منزلت دنیا حضرت موسیٰ کے سامنے مزین و آراستہ کی تاکہ وہ انکے زعم باطل کے موافق فضیحت ہوں اور یہ بتانا کہ
اللہ عزوجل اپنے مقبول و نیک بند کو حافظ و ناصر ہو انکو اپنی نگاہداشت ازلی وابدی سے محفوظ رکھتا ہو بعض مشائخ نے اس پر اشارہ کیا کہ جھوٹے مدعی
یہ چاہا کرتے ہیں کہ جو لوگ سچے احوال والے اولیاء اللہ ہیں وہ بھی انکے مانند دنیا کے فریب میں پڑ جاوین تاکہ مدعی اپنے دعوے میں فضیحت ہوں
پس اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں قولہ فلا تتخذوا منہم اولیاء سے نیک بند کو تہدید کر دی کہ انکے ساتھ میل جول نہ کریں تاکہ انکی برہمتی سے محفوظ رہیں
قَالَ لِمُتْرَجِمٍ عَمْرٍو جب غداروں کے قتل و قید پر برہان ظاہر و باہر سے اجازت دی تو مومن کے قتل سے منع اور جو کئے کے احکام فرمائے
وَمَا کَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ یَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرَّمَ دَمُہُ۔ اور جو کئے کے احکام فرمائے
اور مسلمان کا کام نہیں کہ مار ڈالے مسلمان کو مگر جو کہ اور جن نے مارا مسلمان کو جو کہ گرفتار کرنی گردن ایک مسلمان کی اور

میں انکا سینہ بچا ہوا جو حاصل یہ کہ آئے تمھارے پاس در حالیکہ رکنے والے ہیں تمھیں لڑنے اور اپنی قوم سے لڑنے سے پس تم ایسوں کے ساتھ گرفتار کرنے اور قتل کرنیکا تعرض مت کرو اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ یہ ایک در قوم مستثنیٰ ہو اور معنی یہ کہ سولے ان لوگوں کے جو آئے تمھارے پاس یعنی تمھاری لڑائی میں مصافحہ میں آئے در حالیکہ انکے دل بچھے ہوئے تھے اس سے کہ تم سے قتال کریں اور یہ بھی پیر آسان نہیں ہونا تھا کہ تمھارے ساتھ ہو کر اپنی قوم سے لڑیں پس وہ نہ تمھارے نفع کے ہیں اور نہ تمھارے ضرر پر ہیں۔ پھر لکھا کہ یہ لوگ مانند جماعت نبی ہاشم کے ہیں جو مکہ کے ساتھ نکل کر جنگ بدر میں حاضر ہوئے تھے مثل حضرت عباس بن عبدالمطلب وغیرہ کے اور یہی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روز عباسؓ کے قتل سے منع کیا اور قید کر لینے کا حکم فرمایا تھا مگر تمھیں کہتا ہے کہ ایک اور قوم بھی آگے مذکور ہے کہ اسکو بھی ایک شرط سے چھوڑ دینا حکم فرمایا ہے جیسے ان مذکورین کی نسبت ترک قتل کا حکم دیا۔ اگر کہا جاوے کہ مشرکین عرب سے سوائے اسلام کے مقبول نہ ہوتا تو مذہب ہی اور سوا مشرکین عرب دوسروں سے اسلام یا جزیہ ہی تو جواب یہ کہ یہ حکم پہلے تھا چنانچہ مفسر جلالؒ نے مانند اوروں کے کہا کہ ہذا و ما بعدہ منسوخ آیۃ السیف یعنی اپنے اور کے ما بعدہ جو حکم مذکور ہے آیۃ السیف کے حکم سے منسوخ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا قتلوا المشرکین کانتہ الآیۃ جبکہ حاصل یہ کہ مشرکین میں سے کسی کی خصوصیت و ہشتا نہیں ہو سکتی لڑو یہاں تک کہ اسلام لاویں یا جزیہ دین قال ابن کثیر اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ فاذا سلخ الاشرار احرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم الآیۃ سے یہ حکم جو بیان مذکور ہوا منسوخ ہے اور احادیث صحیحہ بھی اس کے نسخ پر دل ہیں اگر احادیث آحاد سے نسخ تجویز کیا جاوے اگرچہ یہ فی المعنی مشہور ہے کہ انہیں بن فافہم و لو کشاء اللہ و تسلیطہم علیکم اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ انکو مسلط کرنا تمپر کہ تسلط علیکم۔ ان یقوی قلوبہم تو البتہ مسلط کر دیتا انکو تمپر یا بن طور کہ انکے دلوں کو قوی کر دیتا فلکفا قلوبکم پس وہ لوگ تم سے لڑائی کرتے۔ و لکنہم یشارفون فی قلوبہم العرب۔ ولکن اسکا فضل ہو تمپر کہ یہ نہیں چاہا پس انکے دلوں میں عبث ال دیا فَإِنْ اعْتَذَرُوا لَكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوا لَكُمْ۔ سو اگر یہ لوگ تم سے یکسوئی اختیار کریں کہ تم سے قتال نہ کریں۔ وَأَبْقُوا إِلَيْكُمُ الْمَسْلَمَ اور ذالین تمھاری طرف سلامتی کو۔ اسی الصلح اسی انقاد و اپنے صلح کو کہ تم سے صلح کی درخواست کریں بدوین جزیہ قبول کریں اور صلح یہ کہ تمھاری انقیاد اور اطاعت کریں معاملہ دنیا میں۔ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا۔ طریقاً بالاخذ او القتل تو نہیں کر دی اللہ تعالیٰ نے تمھارے لیے اپنی کوئی سبیل یعنی راہ گرفتار کرنے یا قتل کرنیکی یعنی ابھی تمپر یہ حکم ہے کہ انکو قید و قتل مت کرو اسکی کوئی راہ نہیں جب تک وقت نہ آوے اور دوسرا حکم نازل نہ ہو۔ جو علم اتنی میں اپنے وقت پر نازل ہونیوالا ہو پھر اللہ تعالیٰ نے قسم سوم کو بیان فرمایا۔ سَتَجِدُ دُونَ الْآخِرِينَ۔ تم ایک دوسری قوم پاؤ گے۔ اور یہ لوگ ظاہر میں تو پہلوں کے مانند ہیں لیکن انکی نیت میں فرق تھا چنانچہ فرمایا۔ يُرِيدُونَ أَنْ يُكَفِّرُوا عَنْكُمْ۔ باظہار الایمان عندکم۔ یعنی یہ نیت رکھتے ہیں کہ تم سے امن کر لیں یا بطور کہ تمھارے پاس ایمان ظاہر کریں۔ وَكَأَيُّ مَنُوءٍ قَوْمٌ مِّثْلُكُمْ۔ ہا کفر اذ ارجعوا الیہم وہم اسد و غطفان۔ اور اسن کر لیں اپنی قوم سے بائیں طور کہ کفر کرتے ہیں جب قوم والوں پاس لوٹ جاتے ہیں اور یہ لوگ قبیلہ اسد و قبیلہ غطفان تھے جیسا کہ کلینیؒ نے ابی صالحؒ کی روایت سے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ یہ اسد و غطفان کے لوگ تھے جو حاضرین مدینہ سے تھے اور منافقانہ دکھلانے کو کلمہ ہلام زبان سے نکالتے حالانکہ مسلمان نہ تھے اور انہیں سے بعض سے اسکی قوم والے پوچھتے کہ تو کس چیز پر ایمان لایا تو کہتا تھا کہ اس بچھو پر اس گوہ پر اور جب اصحاب رسول اللہ صلعم سے ملتے تو کہتے کہ ہم تو تمھارے دین پر ہیں اور مراد انکی یہ تھی کہ دونوں فریق سے ان میں ہیں اور خفاک نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ بنو عبد الدار تھے جو اسی صفت پر تھے کہ ذاتی المعالم مگر کہتا ہے کہ بنو عبد الدار شاید مکہ سے مدینہ میں آئے ہونگے کیونکہ قول

ظاموش تھے دونوں میں سے کسی فریق کو منع نہیں فرماتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت اتری۔ فاما لکم فی المنافقین فکتین (رواہ ابن ابی حاتم اور ابو سلمہ بن عبدالرحمن وعکرمہ و مجاہد و ضحاک وغیرہم سے بھی ایسے قریب مروی ہے مترجم کتابہ کہ قولہ حتی یہاں جروانی سبیل اللہ جو آیت میں ہے آخر سبب نے اس سے اوفیٰ ہے۔ اور محلی اس نے معاملہ میں کہا کہ مجاہد نے فرمایا کہ ایسی قوم کے حق میں ہے جو مدینہ میں اگر مسلمان ہوئے پھر ذل سے مرتد ہو جائیں حضرت صلعم سے کہہ جانے کی اجازت مانگی تاکہ وہ اسے مال لاوین جس سے تجارت کیا کریں پھر مکہ میں جا کر وہیں ٹھہر رہے اور پھر فرمایا کہ چند قریش کے حق میں ہے جو مدینہ اگر مسلمان ہوئے پھر نام ہو کر مدینہ سے نکل کر دور ہو چکے وہاں رسول اللہ صلعم کو لکھ بھیجا کہ ہم اسی عقیدہ ایمان پر ہیں جس پر آپ سے جدا ہوئے لیکن یہ مکہ مدینہ کی آب و ہوا موافق نہ ہوگی اور اپنے وطن کا اشتیاق بڑھا ہے پھر یہ لوگ مکہ سے بغرض تجارت ملک شام کی طرف گئے اور مسلمان ہو گئے یہ بھی تو مؤمنین میں ان کے بارہ میں یہاں اختلاف پڑا جیسا کہ عوفی کی روایت بن عباس میں آخر تک مذکور ہے مترجم کتابہ کہ روایت یہ بن ثابت جو امام احمد بن حنبلہ نے اخرج کی ہے بارہ اسناد اجماع صحیح ہے سبب آیت اوفیٰ ہے اور شاید کہ مطلقاً منافقین کے حق میں ہو پس غزوہ احد سے ساتھ چھوڑنے والوں کے حق میں اور مکہ کے اندر دار الحرب میں بدوں ہجرت اور وقت پر مشرکوں کی مدد کرنے والوں کے حق میں اور مدینہ سے بھاگ جانے والے لوگوں کے حق میں بھی ہو یعنی آنکہ سب کو شامل ہے۔ فَمَا لَكُمْ اِی مَا شَأْنُكُمْ صرتم۔ فِی الْمُنَافِقِیْنَ فَنُفِیْکُمْ۔ یعنی تمہارا کیا حال ہے کہ تم ہو گئے ہو دربارہ منافقوں کے دو فرقہ فاجاننا چاہیے کہ مدارک و بیضاوی وغیرہ میں یہی فتنیتین مال ہے اور عامل اسکا لکم یا لکم ہے اسی تم کیا کرتے ہو۔ باند آنکہ مالک قائم۔ سبب یہ ہے کہ آنکہ جب تو کہے کہ مالک قائم۔ تو اس کے معنی یہ ہیں کہ تو کیوں کھڑا ہوا۔ اور فی المنافقین حال ہے فتنیتین سے لے متفرقین فیم۔ یا خیر سے حال ہے اسی فاما لکم تفرقون فیم۔ اور افراق کے معنی لفظ فتنیتین یعنی فتنیتین سے مستفاد ہیں لیکن علامہ نقض ازانی نے تصریح کی کہ فی المنافقین متعلق تفرق و اختلاف ہے جو فتنیتین سے مستفاد ہے اور شاید مراد یہ ہو کہ تعلق بطریق حالت ہے اصل مسلمانوں کا اضطراب رفع کر دیا کہ منافقوں کے بارہ میں تمہارا پریشان خاطر ہونا کیوں ہے تم جان لو کہ۔ وَاللّٰهُ اَدَّیْکُمْ رُوْہم۔ اللہ تعالیٰ نے انکو مردود کیا۔ بِمَا کَسَبُوْا۔ من الکفر والمعاصی بسبب اس چیز کے جو کمائی انھوں نے اپنے کفر و گناہ کثیر بلا توبہ۔ اور بعض نے کہا کہ مامصہ یہ ہے اسی کسب یعنی بسبب انکی کمائی کے پس یہ لوگ اسی پھٹکار پر مرتبے۔ اَتُرِیْدُوْنَ اَنْ تَهْدُوْا مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ۔ کیا تم چاہتے ہو کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا اسکو راہ پر لے آؤ اگر کہا جاوے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم یہ تو نہیں چاہتے تھے کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا اسکو ہدایت پر لاوین تو جواب یہ کہ شان نزول میں بیان ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ایک فرقہ کٹا تھا کہ وہ اسلام لائے اور مسلمان بن گئے پس انکو ہدایت پر لاوین میں شامل کرتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا اور معنی آنکہ۔ اتریدون ان تعدو یم من جلیۃ المستدین۔ یعنی کیا تم چاہتے ہو کہ انکو بھی ہدایت یافتہ بند و نبین شمار کرو۔ فاما لکم کا استفہام اور تردیدوں کا استفہام دونوں انکاری ہیں یعنی اختلاف مت کرو بلکہ انکو منافق مردود جانو اور انکو اہل ہدایت میں مت شمار کرو۔ وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ یَّجِدَ لَہٗ سَبِیْلًا۔ اور جسکو اللہ تعالیٰ گمراہ ہی میں چھوڑے تو اس کے لیے کوئی راہ نہ پادیکاف یعنی وہ گمراہی سے خلاص نہیں ہو سکتا۔ وَذُوْا لَوْ کَفَرُوْنَ کَمَا کَفَرُوْا۔ تمنا کرتے ہیں کہ تم بھی گمراہ ہو جاتے جیسے خود ہوئے ہیں۔ فَکُوْنُوْنَ۔ انتم ہم۔ سَوَاءٌ۔ پس ہو جانے وے اور تم مساوی کفر میں۔ اور تو تکفرون میں تو مصد یہ ہے اسی لو ان تکفروا۔ اور یہ و دو کا مفعول واقع ہے۔ حال آنکہ یہ لوگ تمنا کرتے ہیں تمہارے کفر کی تاکہ تم اور وہ دونوں آئین یکساں ہو جاؤ اور منشأ اس تمنا کا یا تو ان کے دل کی سیاہی اور حتمی گمراہی یا دونوں کی عداوت و اسے بغض و حسد ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ فرمایا۔ فَلَا تَحْنِدُوْا اٰمَنُہُمْ اَوْ لَیْآءُ۔ پس تم مت بنائیو انہیں سے اپنے اولیاء۔ یعنی دوست کہ ان سے موالات رکھو اگرچہ وہ

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ

اور مارو جان پاؤ اور نہ پھر دو کیو رفیق اور نہ مددگار کروہ جو

يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِمَّا قُتِلَ أَوْ جَاءَتْكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ

لی رہے ہیں ایک قوم سے جن میں اور تم میں عہد ہی یا آئے ہیں تمہارے پاس خفا ہو گئے ہیں دلی نیک تمہارے لڑنے سے

أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقْتُمُوكُمْ ۚ فَإِنْ اعْتَذَلُواكُمْ

اور اپنی قوم کے لڑنے سے بھی اور اگر اللہ چاہتا تو انکو تم پر زور دیتا پھر تم سے لڑنے تو اگر تم سے کنارہ پر ہیں

فَلَمْ يُقَاتِلُواكُمْ وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ ۖ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۚ سَتَجِدُونَ

پھر نہ لڑیں اور تمہاری طرف صلح لادیں تو اللہ نے نہیں دی تمکو اس پر راہ اب تم دیکھو گے

أَخْرَجَ مِنْكُمْ بِيَدِهِمْ وَإِنْ يَأْمُرُوكُمْ فَلَا صَوْلَةَ لَهُمْ إِلَى الْفِتْنَةِ أَسْرِكُمْ

ایک اور لوگ چاہتے ہیں کہ امن میں رہیں تم سے بھی اور اپنی قوم سے بھی جس بار لائے جاتے ہیں فساد کرنے کو اٹ جاتے ہیں

فِيهَا ۚ فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُواكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَبَشِّرْهُمُ

اس ہنگام میں پھر اگر تم سے کنارہ نہ پکڑیں اور صلح نہ لادیں اور اپنے ہاتھ نہ روکیں تو انکو پکڑو اور

أَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُوهُمْ ۚ وَارْءَاكُمْ جَعَلْنَاكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۚ

مارو جان پاؤ اور ان پر رہنے ملا دی تمکو سند صریح

جانتا چاہیے کہ سب نزول آیات میں روایتیں مختلف ہیں اور کوفیق ان روایات میں دلی تامل ہے ہو سکتی ہے اگرچہ معنی آیات ربانی کے

کچھ شان نزول پر موقوف نہیں وہ خود ظاہر ہیں مگر آگے شان نزول سے معنی میں وضاحت ہو جاتی ہے پس مفسر نے شان نزول یہ بیان کیا ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ کے واسطے مدینہ سے نکلے تو احد تک پہنچے سے پہلے راہ میں سے کچھ لوگ جو آپ کے ساتھ نکلے تھے واپس آئے اور ساتھ نہ دیا پھر اصحاب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے حق میں دو فریق ہو گئے ایک فریق نے کہا کہ ہم ان لوگوں کو قتل کر دیں گے اور ایک فریق نے کہا کہ نہیں یہ لوگ

مسلمان ہیں پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا فَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ شہر طیبہ ہے اور یہ فتنہ کوئی شخص

دور کرتا جو جیسے لوہار کی بھیٹی لوہے کے میل کو دور کرتی ہے۔ رواہ احمد بن زید بن ثابت و قد رواہ البخاری و مسلم۔ اور واضح ہو کہ ساتھ چھوڑ

لوٹنے والے وہ عبد اللہ بن ابی اسد سلول منافق واسکے ساتھی تھے وہ تین سو آدمیوں کو لیکر راہ میں سے لوٹ آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آدمیوں کے ساتھ رہ گئے تھے کما رواہ محمد بن اسحاق فی غزوہ احد۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ ایک قوم کے حق میں یہ کلام نازل

ہوا جو مکہ میں تھے اور زبان سے انھوں نے اسلام کا اقرار کیا تھا اور مشرکوں کو مدد دیتے تھے پھر وہ اپنی کسی ضرورت کے لئے پھر

اور سفر کیا اور کہنے لگے کہ اگر تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں سے سامنا ہو گیا تو ہم کو اسے کوئی خوف نہیں ہے۔ پھر مومنین کو جب یہ خبر پہنچی کہ وہ لوگ

مکہ سے باہر نکلے ہیں تو مومنین میں سے ایک گروہ نے کہا کہ چلو ان نامردوں کو قتل کر دیں کہ وہ ہمارے دشمن کو پھر مدد دیتے ہیں اور دوسرے فریق نے

کہا کہ سبحان اللہ تم ایسے لوگوں کو قتل کر دو گے جنہوں نے تمہارے ساتھ اسلام کا زبان سے اقرار کیا ہے تو فقط اتنی بات پر کہ انھوں نے ہجرت

نہیں کی اور اپنا دیس نہیں چھوڑا ہے ہم انکے خون و مال حلال کر لیں پس اس طرح دو فریق رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے پاس

۱۲

برکات کے ہیں یعنی دو دہائی اور فقط السلام علیک کی دس نیکیاں مذکور ہیں فاحفظہ۔ قولہ تعالیٰ۔ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ سُبْحَانَہٗ
 خبری اور یہ اخبار بتوجہ آئی و نفرد بالہیت تمام مخلوقات کے لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی الوہیت والا نہیں ہے لَیَجْمَعَنَّکُمْ مِنْ يَوْمٍ بِکُمْ
 وہ تمکو جمع فرماویگا (تمہاری قبروں میں سے) یعنی جہان کہیں خاک پر نشان موجود ہو خواہ قبر میں یا کہیں ہو۔ اِلٰی۔ فِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ۔ روز
 قیامت میں یعنی یہ جمع کرنا بروز قیامت ہوگا۔ حرف الی یعنی فی۔ یہی کشف و بیضاوی میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ الی حساب یوم القیامۃ
 مترجم کے نزدیک یہ تقدیر محل ہی ہاں اگر کہا جاوے کہ۔ الی میقات یوم القیامۃ۔ مانند قولہ الی میقات یوم معلوم تو البتہ وجہ یہ کہ الی بعض
 کہا کہ زائدہ ہے۔ اور بیضاوی نے اختیار کیا کہ لجمعی میں جمع ایسی مراد ہے جو متضمن معنی سوق و اضطرار ہے خواہ خواہ لایصح لاویگا بجانب قیامت
 اس لیے کہ ظاہر ہے کہ محصور ہو کر جمع ہونگے پس معنی آنکہ لجمعی کے لیے یوم القیامۃ اور محل محشیان بیضاوی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ قیامت کے وقت
 آنے تک تمکو اللہ تعالیٰ دنیا میں ایک میں ملا ہوا بلا تمیز میں و منافق کے رکھیں گا اتوں یہ فعل تفسیر الی سے منع جہالت ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ منافق
 اکثر تمیز ہوئے پھر قسم کے معنی کیا ہیں اور اسکا کوئی منکر بھی نہیں تھا بلکہ منافق تو غیر تمیز ہونے پر مطمئن تھے پھر قسم اور لام و نون تاکید وغیرہ
 کیوں آتا بلکہ معنی وہی ہیں جو سب مفسرین نے بیان کیے کہ یہ اثبات حشر و بخت قیامت ہے وقد قال تعالیٰ۔ لَا رَیْبَ فِیْہِ جَہِیْمٍ کَیْشَکْ
 نہیں پس اگر تو تم سے متعلق ہے تو حال ہی ہے روز قیامت میں شک نہیں کہ ضرور آویگا اور ہو سکتا ہے کہ جمع کی صفت ہو اور لجمعی جمع لاریب فیہ
 یعنی تم کو ضرور جمع فرماویگا اس میں کچھ شک نہیں ہے۔ وَمَنْ اَصْدَقُ۔ اور کوئی نہیں اصدق ہے۔ مِنَ اللّٰهِ حَدِّیْثُکَ اللّٰہُ تعالیٰ سے
 بات میں ف یعنی جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہی بہت صحیح ہے اس سے بڑھ کر کسی کا کلام سچا نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی خبر میں احتمال
 کذب نہیں کیونکہ وہ سب جانتا ہے اور سب پر قوی غالب ہے اور اس لیے کہ کذب تو نقص ہے جو اللہ تعالیٰ کی جناب میں محال ہے پھر اصدق صفت
 قائل ہے نہ صفت حدیث تو یہ دہم نہ کہ صدق میں مانند علم کے تفاوت نہیں ہوتا جو سچ بات ہے وہ یگانہ ہے اس میں اصدق کہنا ہوگا بلکہ
 معنی یہ کہ کہنے والا اصدق ہے۔ اگر کہا جاوے کہ کذب تو خبر رسول اللہ صلعم و دیگر انبیاء علیہم السلام میں بھی نہیں جبکہ یہ ثابت ہوا کہ رسول نے
 ایسا فرمایا۔ تو جواب یہ کہ رسول تو اللہ تعالیٰ سے خبر دیتے ہیں وہ محض ایچی ہیں پس بات درحقیقت اللہ تعالیٰ سے ہے فافہم قال بعض
 الناس حمزہ وکسائی نے اصدق کو ازوق بزار مجھے پڑھا۔ اور عجیب نقل ہے صحیح بات یہ ہے کہ صادق و زار میں قرب مخرج ہے پس حمزہ وکسائی
 نے صادق کو اشام کیا یعنی صادق و زار مجھے کے بیچ بیچ میں ایک حرف کی آواز پیدا ہوئی نہ صاف صادق کی اور نہ صاف زار مجھے کی بلکہ صادق کی
 آواز اس طرح کہ اس میں سے زار مجھے کی خوشبو پائی جاتی ہے یہی معنی سراج و بیضاوی وغیرہ میں مذکور ہیں فندبر۔ آیت کریمہ میں فقہ یہ کہ
 قیامت قطعی ہے اور فائدہ یہ کہ جسکو قیامت پر سچا یقین ہوا اسکو نفاق سے پرہیز ہوگا۔

فَمَا لَکُمْ فِی الْمُنْفِقِیْنَ فَتٰیۃً وَّاللّٰہُ اَسْرَکْسُھُمْ بِمَا کَسَبُوْا اَتُرِیْدُوْنَ اَنْ تَهْدُوْا مَنْ
 پھر تمکو کیا پڑا ہے منافقوں کے واسطے دو جانب ہو رہے ہو اور اللہ نے انکو الٹ دیا ان کے کان تو تیر کیا تم چاہتے ہو کہ راہ ہلاؤ جسکو
 اَصْلَ اللّٰہُ وَاَمِنْ یُضِلّ اللّٰہُ فَلَیْ تَجِدْ لَہٗ سَبِیْلًا وَّذُوْا کُفْرُوْنَ کَمَا کُفَرُوْا فَتَکُوْنُوْنَ
 بچلایا اللہ نے اور جسکو اللہ راہ سے پھرتا پائے اس کے واسطے کہیں راہ چاہتے ہیں کہ تم بھی کا فر ہو جیسے وہ ہوتے پھر سب
 سَوَآءٌ فَلَا تَجِدْ وَاَمِنْہُمْ اَوْلِیَآءٌ حَتّٰی یُکَاجِرُوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ فَاَنْ تَوَلَّوْا فَاَنْتُمْ
 برابر ہو جاؤ سو تم ان میں کسی کو مست پکڑو رفیق جب تک وطن چھوڑ آؤ اللہ کی راہ میں پھر اگر قبول نہ کریں تو انکو پکڑو

وہ جب ایسے مسلمان کی طرف گئے جو بیٹھا ہو تو جانے والا اسکو سلام کرنے میں پہل کرے اور جو سوار ہو وہ پائون پیدل والے پر سلام کرے اور مدارک میں ہو کہ گھوڑے کا سوار سلام کرنے پر وغیرہ کے سوار پر اور سنون ہو کہ چھوٹا بڑے کو سلام کرے اور کم تعداد کی جماعت بڑی تعداد کی جماعت پر سلام کریں اور مدارک میں ہو کہ جو سلام کا جواب نہیں دیتا اسکی روح بسبب گناہ کے جیٹ ہو جاتی ہو اور سلام کو تو ملنا کہ جواب دیدیتے ہیں اور اگر کسی نے دوسرے کا سلام تجکو پہونچا یا تو اسکو جواب میں یوں کہے کہ تو علیک علیہ السلام تجھ پر سلامتی ہو۔ اور مدارک وغیرہ میں لکھا کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ جو شخص شطرنج کھیلتا ہو یا نرد وچو سرو وغیرہ کھیلتا ہو اور جو گانا پو یا گاتا ہو یا جو کو تراٹا ہو یا جو بلا عذر نکا حمام وغیرہ میں نہاتا ہو انکو سلام نہ کرے۔ اور سراج میں ہے کہ سلام میں پہل کرنا اگر کیلا ہو تو سپرنت عین ہو اور اگر جماعت ہو تو سنت کفایہ یعنی اگر جماعت میں سے ایک نے سلام کر دیا تو سب کے ذمہ سے ساقط ہو گیا لیکن ثواب اسکو جسے سلام کیا اور اگر سب سلام کریں تو سب کو ثواب ہو اور جسکو سمجھوں نے سلام کیا اسکو ایک جواب سب کو دیدینا کافی ہو اور جواب بنا فرض عین ہی اگر تنہا ہو اور اگر ایک جماعت ہو تو سب کا جواب دینا افضل ہے تاکہ سب کو ثواب ملے لیکن اگر ایک نے جواب دیا تو سب سے ساقط ہو گیا پس جماعت کی طرف سے جواب بنا فرض کفایہ ہے پھر جواب دینا فی الفور واجب ہو اور یہ فحیوا کی فار سے مستفاد ہو اور جواب کا واجب ہونا بدلیل صیغہ امر کے ہو اور اگر تیز وار سمجھدار لڑکے نے جواب دیدیا تو کافی نہیں اس واسطے کہ سلام تو امان ہو جسکی لیاقت طفل کو نہیں کیونکہ امان دینے والا بالغ ہوتا ہو بخلاف نفل نماز تراویح کے کہ میں بعض متاخرین شایخ نے طفل کی امامت جائز ہو نیکا فتویٰ دیا جبکہ حافظ ہی تو سو کہ فرض عشا و وتر کے نوافل تراویح میں روا ہو اور اس زمانہ میں بھی فتویٰ دیا جاوے اور یہی شافعیہ کے نزدیک ہے حتیٰ کہ مارہزادہ اسکی امامت سے ادا ہونا جائز کہتے ہیں۔ کما ذکرہ فی السراج۔ پھر واضح ہو کہ ظاہر آیت دلالت کرتی ہے کہ جواب سلام بڑھا کر دے تو افضل ہو ورنہ اسقدر جواب سے جسقدر سلام کر نیوالے نے کہا پس اگر اس سے کم جواب دیا تو ظاہر یہ کہ جائز ہو ورنہ سراج میں لکھا کہ فقہانے آیت کو اکمل پر محمول کیا یعنی سلام کر نیوالے کی نفل جواب دینا اکمل ہو اور اکثر فقہا کا ظاہر کلام یہ کہ اگر اس سے کم جواب دیا تو بھی روا ہو لیکن شیخ ابن کثیر نے قولہ تعالیٰ فحیوا باحسن منہا اور دوہا کی تفسیر میں کہا ہے جب تمہارے کوئی مسلمان سلام کرے تو اس کے جواب میں اس کے سلام سے افضل جواب دو یا اس کے مثل جواب دو پس یادہ کرنا تو مستحب ہو اور سبکی مثل جواب دینا فرض ہو اور سلمان فارسی سے روایت ہے کہ ایک شخص آ یا نبی صلعم کے پاس اور کہا کہ السلام علیک یا رسول اللہ پس فرمایا وعلیک السلام رحمۃ اللہ پھر دوسرا آیا اور کہا السلام علیک یا رسول اللہ ورحمۃ اللہ پس فرمایا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر تیسرا آیا اور کہا السلام علیک رحمۃ اللہ وبرکاتہ پس فرمایا وعلیک۔ تو اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے مان باپ آپ پر فدا ہوں ابھی فلاں دلفلان دو شخص آئے ان کے سلام کے جواب میں آپ نے اس زیادہ فرمایا جو مجھے جواب دیا تو آپ نے فرمایا کہ تو نے ہمارے واسطے کچھ باتیں نہیں چھوڑا اللہ تعالیٰ نے فرمایا واذاجیتم بحیۃ فحیوا باحسن منہا اور دوہا پس تجکو وہی جواب دیدیا رواہ ابن جریر وغیرہم اور میں نے یہ ہیں کہ تو نے اس تجھ پوری پوری تو پھر سلام میں کہدی اس حسن نہیں جو ہم زیادہ کریں لہذا میں اسکو واپس جواب میں کہا اس سے معلوم ہوا کہ بہدرا میں سطح پورا سلام دینا بھی احسن ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حسن الخیرہ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سے زیادہ نہیں ہو ورنہ آنحضرت صلعم زیادہ فرماتے خصوص جبکہ فرمادیا کہ تو نے کچھ باتیں نہیں چھوڑا اور حضرت ابن عباس سے نصایہ مروی ہے کہ تجھ کی انتہا بکراتہ لکھتے اور یہی حدیث کے موافق ایک جماعت علما کا قول ہے کہ انتہا خیرہ بکراتہ تک ہو اس زیادہ نہیں اور اسی بنا پر آیت کریمہ کے یہ معنی بیان کیے کہ قولہ فحیوا باحسن منہا یعنی جبکہ سلام کر نیوالا پوری تحیت سے نہ کہ تو تم پوری تحیت تک اس سے حسن جواب دقلہ اور دہا۔ یعنی جبکہ سلام کر نیوالا پوری تحیت کے تو اسکو واپس دو اس واسطے کہ اس سے حسن نہیں ہو اور واضح ہو کہ حدیث عمران بن حصین میں پوری تحیت مذکور کی تحیت نیکان میں ہائی اور بدون

مجھے ایسا تجھ دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے تیرے واسطے مقرر نہیں کیا ہے۔ اور مفسر نے سلام بتدوین اختیار کیا برطرین شافعیہ اور اسلام علیکم کو علیٰ حنفیہ نے اختیار کیا بوجہ مرجعہ از انجملہ یہ کہ السلام اسما آتی ہیں سے ہے اور اسی سے تجھ میں کہا جاتا ہے کہ حیّا لہ، پس السلام مرجعہ از انجملہ حکم دیا کہ جب تک کوئی تجھ سے فقہاء - المجہول - پس تجھ دو لینے اسکو جسے تکو تجھ دیا ہے مثلاً کسی نے سلام کیا تو تم بھی اسکو سلام دو یا تحسن صبر کیا۔ بہتر اسکی تجھ سے ہے باین طور کہ کو اس سے وعلیک السلام درجۃ اللہ وبرکاتہ تجھ سلام اور اللہ کی رحمت دہی کرتے ہو۔ اور ڈوہکا یا رور کو تجھ کو دینا باین طور کہ جیسا اسنے کہا ویسا ہی جواب کہدو۔ پس حال یہ کہ واجبہ دونوں میں سے ایک بات ہو خواہ اس سے بہتر کوئی بات ہو لیکن اول میں فضیلت ہے۔ اِنَّ اللہَ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَسِیْبًا۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حبیب ہے۔ یعنی مناسب ہے اور مراد انکہ تمکو ہر چیز پر اسکا بدلہ لاویگا اور از انجملہ جواب سلام بھی ہے کہ تمکو اس پر ثواب ہو اگر کہا جاوے کہ سلام میں ابتداء کرنا افضل ہے اسکو مفسر نے نہیں بیان کیا تو جواب یہ ہے کہ ابتداء سلام تو واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور اس پر محض ثواب جمیل ہے اور کوئی وعید پر نہیں اور آیت میں حبیب کا لفظ متضمن وعید ہے اسلئے کہ اگر جواب سلام بجالایا تو حبیبہ حق غرض کی طرف سے نیک حساب ورنیک جزا ہے ورنہ شرمناک ہوگا اور بدتر لایا گیا اور وہ عذاب ہے پس یہ دونوں باتیں جواب سلام سے متعلق ہیں اسلئے فقہائے کما کہ ایک سنت افضل از واجب ہے یعنی ابتداء سلام افضل سنت ہے اور جواب دینا واجب ہے یا فافہم۔ پھر چونکہ آیت کریمہ میں عموم تھا کہ ہر ایک پر جواب سلام واجب ہے حالانکہ بعض پر وجہ نہیں تو مفسر نے بیان کرنا بقولہ خصت لیسۃ الکافر والبتبع والفاسق والمسلم علی قاضی الحاجۃ ومن فی الاحکام والاکل فلا یجب لہ علیہم بل یکیر فی غیر الاخر وبقال لکافر وعلیک یعنی سنت تو ہم نے خاص کر دیا کہ کافر اگر سلام کرے تو اسکو جواب دینا واجب نہیں اور یہی حال ہر شخص کا ہے جو مبتدع ہو لینے دین سلام کے عقیدہ میں ہیں اسنے بر خلاف سنت رسول اللہ و صحابہ رضی اللہ عنہم کے اعتقاد نکالا ہو جیسے خوارج و روافض وغیرہ اور نیز جسنے خلاف سنت کے عمل کرنا شروع کیا ہو جیسے تفریہ رکھنا وغیرہ جسکو ثواب سمجھتا ہے۔ اور یہی حال فاسق کا ہے کہ جو بائین دین میں حرام ہیں انکو حرام ہو جیسے رشوت لینا اور گانا سننا و زنا کاری وغیرہ اور ایسے ہی سلام کرنا والا ایسے شخص پر جو اپنی قضاے حاجت کرتا ہے یعنی پناہ پھرتا یا پیشاب کرتا ہے تو سلام کرنا بولے گا جواب اس پر واجب نہیں بہر حال جو حرام میں نہاتا ہے یا جو کھانا کھاتا ہے اسکو کوئی سلام کرے تو اس پر جواب دینا واجب نہیں ہے بلکہ اسکو آخر کے باقیہ کو جواب دینا مکروہ ہے مان اگر والے کو روایا ہے کہ چاہے جواب دیدے اور کافر کے جواب میں اگرچہ واجب نہیں ہے اگر اسکو جواب دے تو یوں کے وعلیک۔ اور سراج میں لکھا کہ ان لوگوں پر سلام کی پہل کرنا بھی سنت نہیں ہے اور کافر پر سلام میں پہل کرنا حرام ہے اور مترجم کہتا ہے کہ ہمارے مشائخ میں سے بعض نے نقل کیا جاتا ہے کہ اس زمانہ میں بضرورت روا ہے اور اعلیٰ یہ ہے کہ ہاتھ سے اشارہ کرے بدون نیت دلی کے اور سلام اگر زبان سے کہے تو اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں مانند ملائکہ وغیرہ کی نیت کرے جو کافروں کے ساتھ بھی ہوتے ہیں اور ظاہر میں کافر ہوگا۔ اور سراج میں چند اور بھی زیادہ کیے ہیں جو غماز پڑھتا ہے یا اذان کہ رہا ہے یا خطبہ پڑھتا ہے یا حج کا تلبیہ کہتا ہے یا دعائیں اسکا دل ڈوبا ہوا ہے اسنے بھی سلام میں پہل کرنا سنت میں لایا ہے جواب پناہ بھی واجب نہیں اور مدارک میں ہے کہ آواز سے قرآن پڑھنے کی حالت میں اور حدیث شریف روایت کرنا میں اور علم کا ذکر کرنا میں جواب دے مثل تحفہ نے لکھا کہ ملاقات کی واسطے یہ سنت خاص ہے لہذا شاگرد اگر سبق کے لیے آوے تو اس کے سلام کا جواب دینا شیخ پر واجب نہیں ہے پھر واضح ہو کہ سلام ایک سنت مکوہ ہے یعنی پہل کرے اور جواب دینا واجب ہے ہر حال مذکور ہوا اور سنوں ہے کہ مرد جب اپنے گھر میں جاوے تو جو رکوع کو سلام کرے اور اس پر جواب دینا واجب ہے اور ایسے ہی جو رگرمرد کے سامنے آوے تو اسکو سلام کرے اور ایسے ہی ہر ایسی عورت کو جو ذی رحم ہو مثل مان و نانی و سابع وادی و بہن و بھوپھی و خالہ و بہو و بیٹی وغیرہ کے انکو سلام کرے پھر حکم سنوں ہے کہ جو پاؤں پاؤں جا رہا ہے

حسد سیدہ کی بابت اور کہ جو موافق شرع ہو وہ اچھی اور جو مخالف شرع ہو وہ بُری ہو بہت خوب تفسیر ہو تو زمین دیکھتا کہ نبی مخرم ہیں ایک عورت نے جو رسی کی اور قریش کو بہت ترہ و غم ہوا آخر کار اسامہ بن زید نے سفارش کی تو آنحضرت صلعم نے خطبہ پڑھ کر اسے مانع فرمایا اور حد وہاں میں سفارش سنی کیونکہ خلاف شرع ہو حالانکہ حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلعم کے پاس کی ماہلہ جاتیں ہات کا آتا تو آپ ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرماتے کہ تم سفارش کرو ثواب لو اور اللہ تعالیٰ جاری کرے گا اپنے نبی کی زبان پر جو چاہے واللہ بخاری و مسلم۔ اور اس میں دلالت ہے کہ نیک سفارش ہی سے ثواب ملتا ہے پھر قضا الکی موافق تقدیر ہے جو کچھ ہو اور مجاہد نے کہا نزول آیت کا وہ نبی ایک دوسرے کے حق میں سفارش کرنے کے بارہ میں ہوسکتا ہے بصری نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے من یشفع فیہ جہنم سفارش کرنے وہ ثواب دے گا اور یہ ہے کہ ثواب سوکت دے گا جب اسکی سفارش قبول کیجا و حال یہ کہ شخص سفارش خیر پر ثواب دے وہ ہے چاہے سفارش قبول ہو یا نہ ہو شیخ ابن کثیر نے معنی آیت میں لکھا کہ میں جو شخص کسی ایسے کام میں بھی کرے جس پر بھلائی مترتب ہوتی ہو تو اسکا دس ایک نصیب دے گا جو ایسے کام میں بھی کرے جس پر برائی مترتب ہوتی ہو تو اسکو اپنی سی نیت پر اسکا عذاب دے گا حدیث میں بھی ہے کہ میں نے بھائی مسلمان کے حق میں دعا کرنا اور کما مقبول ہونا روئی ہو اس میں یہ بھی آیا ہے کہ فرشتہ اسکی دعا پڑھتا ہو آمین اور تیرے لیے اسکی مثل اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نصیب سے یہ مقدار مراد ہے واللہ اعلم۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا مقتدا یعنی جباری کل احد ہما عل۔ اور اللہ تعالیٰ ہر بات پر اقتدار رکھنے والا ہے پس ہر ایک کو اسکے عل کے موافق جزا دیتا ہے۔ اور معاملہ میں ابن عباس سے نقل کیا کہ بقیۃ یعنی قدرت سے ثواب و بدلہ دینے والا اور سر جلال نے اسی کے معنی ذکر کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے ابن عباس و عطاء و عطیہ و عوفی و قتادہ و طر الوراق سے نقل کیا کہ بقیۃ یعنی ضبط یعنی نگہبان اور مجاہد نے کہا بھنے خبیث یعنی حاضر و ناظر۔ اور ایک روایت میں کہا کہ بھنے حبیب ہے اور ابن جریر و سدی و ابن زید نے کہا کہ بھنے قدیر ہے اور ضحاک نے کہا بھنے رزاق یعنی رزق دینے والا۔ عبد اللہ بن رواحہ سے کسی نے اس کے معنی پوچھے تو کہا کہ ہر انسان کے واسطے بقدر اسکے عل کے مقت ہے رواہ ابن ابی حاتم۔

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّتِهِ فَيُؤَاخِصَنَّ مِنْهَا أَوْ رَدَّ وَكَلَّ اللَّهُ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ وَمَنْ حَسَابٌ كَرِيهًا ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا يَمُوتُ وَلَا يَنَامُ وَلَا يَنُوحُ وَلَا يَفْزَعُ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا

اللہ سے سچی بات ہے

شفاعت حسنہ کے بارہ میں پہلے تو مطلقاً ترغیب دی پھر اس میں سے ایک فرد شائع یعنی سلام کو ذکر فرمایا اور اشارہ ہے کہ جسکے پاس شفاعت ملانی جائے اسکو احسن جواب دینا چاہیے قال تعالیٰ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّتِهِ فَيُؤَاخِصَنَّ مِنْهَا أَوْ رَدَّ وَكَلَّ اللَّهُ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝ کہا جاوے سلام علیکم سلامتی ہو تم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پس دراصل تحیۃ ہر روز نفعیہ مصدر از باب تفعیل یعنی زندگانی کی دعا کرنا یہ گو یا اللہ تعالیٰ کی جناب میں سفارش نیک ہو پھر تحیۃ کی تکلیف دالت کرتی ہے کہ کوئی تحیۃ کو کچھ خصوصیت سلام کی نہیں دیکھتا لیکن ایک جماعت مفسرین نے یہاں سلام مراد لیا مثل قولہ تعالیٰ وَإِذَا جَاؤُكُم بِلَا مَحْجَمٍ بَلَاءُ اللہ اور جب تیرے پاس آتے ہیں تو

ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں ضرور لڑنے جاؤنگا اگرچہ تنہا ہوں پھر خالص کامل ہوں میں ہاتھ ہوئے حتیٰ کہ آپ فقط شہسواروں سے بدر صغریٰ کو وعدہ گاہ پر پہنچ گئے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کفار کو روک دیا کہ کافروں کے دلوں میں عجب چھا گیا اور ابوسفیان کو نکلنے سے ممنوع کر دیا جیسا کہ آل عمران میں گذر چکا ہو کہ کامل مومنوں نے حسبن اللہ ونعم الوکیل لکھ کر ارادہ کیا اور حضرت صلعم کے ساتھ گئے اور آٹھ روز تک انتظار میں رہے اور وہاں کے موسیٰ باز سے بہت کچھ نفع اٹھایا اور صحیح سالم واپس آئے مآ قال تعالیٰ فانقلبوا بنعمتہ من اللہ وفضلہم سورۃ آلہ پس اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا نمونہ دکھلا دیا اور مومنوں کو مال کثیر نفع دلا کر منافقوں کو جنگی نظر فقط دنیا پر رہتی تھی آتش حسرت میں جلادیا پھر واضح ہو کہ اس قصہ بدر صغریٰ میں ایک بڑے طور پر اہل ایمان کو مشرکوں سے ڈرایا تھا تاکہ مومنین بن جائیں اور ایک اہل حق کی طرف سے انہی نیک نیتی پر کافروں کو جا کر دھمکا یا تھا پس نبی کا بدلہ نیکیت کی واسطے نیک ہی مَن يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَّكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَن يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَّكُنْ لَّهِ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقِیْمًا جو کوئی سفارش کرے نیک بات میں اُسکو بھی ملے اُمیں ایک حصہ اور جو کوئی سفارش کرے بری بات میں اُسپر

لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقِیْمًا

بھی ہو ایک بوجھ اُمیں سے اور اللہ ہو ہر چیز کا حصہ بانٹنے والا

وَمَن يَشْفَعُ - بالناس - شَفَاعَةً حَسَنَةً يَّكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا (جو کوئی لوگوں کے لیے) نیک سفارش (شرع کے موافق) کرے اسکے لیے اس سے حصہ ہوگا دراصل شفاعت از شفع یعنی جفت ہی پس شفاعت یہ کہ دوسرے کو اپنی منزلت و مرتبہ و وجاہت میں ملا لیا اور اپنے سے ملا کر کسی کے پاس اسکی سفارش کی پس شفاعت درحقیقت یہ کہ جسکے پاس شفاعت کی ہے اسکے نزدیک شفاعت کرنے والے نے اپنا تقرب ملا دیا اور آگاہ ہو کہ اللہ عزوجل کے نزدیک لدا شفاعت کبریٰ حضرت حمزہ مصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہو قولہ شفاعتہ حسنۃ شفاعت حسنہ وہی جو موافق شرع کے ہو قولہ - لیکن نہ نصیب ہوگا اسکے واسطے یعنی شفع کے واسطے بھی ایک حصہ - یعنی ثواب میں سے - منہا بسبب اس سفارش کرنے کے - پس من تعلیلہ ہو - وَمَن يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً اور جس نے سفارش کی بد سفارش یعنی جو مخالف شرع ہو - یکن لہ کفْل - تو ہوگا ایسے سفارشی کے لیے بھی ایک کفل - یعنی گناہ میں سے ایک حصہ - منہا بسبب اس بد سفارش کے مترجم کہتا ہو کہ مفسر نے آیت میں سفارش نیک و سفارش بد کی علت بھی اپنی تفسیر سے ظاہر کر دی ہاں طور کہ منہا میں من تعلیلہ قرار دیا ولیکن نصیب کفل کی تمیز محذوف ہوگی یعنی نصیب از ثواب اور کفل از عذاب - حالانکہ یہ نہیں ہو کہ ان دونوں الفاظ کا استعمال انھیں معنی کے ساتھ خاص ہو اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یوتلم کفلیمن من رحمۃ پس کفل کا استعمال ثواب و بھلائی میں ہوا - اور ظاہر آنکہ منہا کی ضمیر اول میں شفاعت حسنہ کی طرف ہو جو مرتبہ سے یعنی ثواب ہو پس سفارش حسنہ میں سے حصہ ہونا یہ کہ ثواب ملے پھر معالم میں کہا کہ شفاعت حسنہ یہ کہ لوگوں کے درمیان اصلاح کرے اور شفاعت سیئہ یہ کہ لوگوں کے درمیان جھگڑی و لگائی بچائی سے فساد پھیلاوے کذا قال بن عباس اور بعض نے کہا کہ حسنہ یہ کہ لوگوں میں اچھی باتیں کہ جس سے ثواب و بھلائی ملے اور سیئہ یہ کہ غیبت و بد گوئی سے عذاب سمیٹے مترجم کہتا ہو کہ مال اسکا بھی یہی ہو کہ شرع کے موافق ہو جیسا کہ مفسر جلال نے کہا اسواسطے کہ اصلاح و بھلائی کا معلوم ہونا شرع پر ہو - یہ نہیں دیکھئے کہ منافق کجحت اپنے آپ کو بھی سمجھا کرتے کہ انما نحن مصلحون - ہم تو اصلاح کرنے والے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رد کیا کہ اَلَا نُنَمِّیْہُمُ الْمَفسِدِیْنَ یسئ فساد ڈالنے والے ہیں پس شرع کی تفسیر نہ

ایسے کہ نعل میں انسان فقط اپنے نفس پر تیار ہو اور مفسر جلال نے اسکی تاویل میں کہا۔ فلا تتم مطلقہ عک۔ یعنی منافقون یا ضعیفین سے
 ساتھ سے بچھڑنے پر تیار ہونے کو نگین مستکہ حاصل متھے یہ کہ تو قتال کر اگرچہ تنہا ہو کیونکہ تجھ کو آخر کار فتح و فیر و زمری کا وعدہ یقینی دیا گیا ہے آیت میں
 اور میں جو کہ آنحضرت معلوم اللہ تعالیٰ کے نایب و انبراز طبع تھے اور تمام لوگوں سے نہایت جلیل تھے اور فتح اللہ کی طرف سے جو اگرچہ ایک طرف
 تھا ایک شخص بہادر اس کے قاتل بن گیا، انکو زیادہ ہون۔ و حکو ضل انہو و جنہون۔ اسی شہم۔ علی اقبال۔ اور غیہم فیہ۔ اور آمادہ کر
 اچھی نصیحت سے مومنوں کو مڑا۔ اور برادرین انکو نصیحت والہ۔ حضرت معلوم و منکر کو رغبت والے تھے چنانچہ بدر میں جب مفسین برابر
 کرتے تو فرماتے تھے۔ نور والی جہ عرصہ السد بات والا نزل۔ نعم رب انکبہ کھڑے ہو ایسی جنت کی طرف جسکی چوڑائی سب آسمان
 و زمین ہی اور ابو ہریرہ کی رو۔ رستہ بخاری میں جو کہ جنت بن سورہ۔ بے زمین خدا تعالیٰ نے اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کے لیے رکھے
 ہیں ہر دور و جہ کے بیچ میں استعداد کاملہ جو جیسے آسمان و زمین کے بیچ ہیں جو اور ابو سعید خدری سے ہے کہ رسول اللہ معلوم نے فرمایا اے ابو سعید جو شخص
 کہ اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو دین اور محمد کو رسول ماننے پر راضی ہوا اسکے واسطے جنت تو واجب ہو گئی ابوسید کہ یہ بات نہایت عجیبی
 معلوم ہوئی تو بیزخ کہا کہ یا رسول اللہ آپ اسکو پھر فرمادیں اس نے آنحضرت صام نے ایسا ہی کہا پھر حضرت صام نے فرمایا کہ دوسری بات ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اس شخص کے جنت میں حورست لئے فرمایا ہو۔ درجہ کے بیچ میں ایسا جو جیسے آسمان و زمین کے بیچ ہیں جو۔ ابو سعید کہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ کون بات ہے
 آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا ہر گاہ کہ تم آواز ادا نہ کرنا۔ بے زمین بہت ہیں اور میں اسکی تکفیر کرنے اور رغبت والا نیکی ہے جو کہ جہاد میں جو فاضل و فاضل
 پروردگار عزوجل و ثواب جزیل و عطا جمیل آنحضرت صام کو یہ علم ہوا کہ تمام بندوں نے بیان و ظاہر میں جسکی دلائل ان کی کف بائس جہ
 الکی بن کفر و۔ اسید جو کہ اللہ تعالیٰ کا خون کی لڑائی رکھے انکو مسلمان کر کے تمھارے قوت بازو کر دے شیخ ابن کثیر رحم نے
 اس کلام کی تفسیر میں کہا کہ مومنوں کو قتال پر ترسے برائے نہ کرنے سے یہ ہو کہ کہ دشمنوں سے بھڑنے پر انکی متین بڑھ چلیگی اور مشرکوں کو اسلام پر لانے
 اور انکا شر و فساد دور کرنے اور انکو دین کرنے اور انکے مقابلے میں ہر مرد و منہبوی کرنے پر آمادہ ہو جاوینگے پھر امید دلانے میں وہم تھا کہ شاید
 ایسا نہ ہو تو دفع فرمایا بقولہ و اللہ أشد بائساً منہم۔ یعنی بائس اتنی اتنی اشد ہو۔ اور مراد اس سے یہ نہیں ہے کہ اشد ہو
 اضافی ہے یعنی انھیں لوگوں سے اشد بائس ہے اگرچہ اور دن سے نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت و صفات سے جو تمام فضیل کے جیسے
 متعلق ہوتے ہیں اسے مراد کمال آج جس سے فوقیت ممکن نہیں اور چاہیوں کہو کہ بے انتہا کے متھے میں ہوتے ہیں۔ پھر بعض مفسرین نے
 اشد بائس یعنی اشد سلطانا کہا اور حاصل آنکہ غلبہ و قدرت و قوت اتنی یہ نہایت اشد ہو جسکے مقابلہ میں کافروں کی کچھ ہستی نہیں
 لیکن مومنوں کے لیے ثواب و صبر و شہادت و کوشش و نجات و خیر و طاعات کے ثواب دینے کو یہ طریقہ مقرر فرمایا ہو ورنہ کسی کافر
 کی کچھ مجال نہ ہوتی۔ و قد قال تعالیٰ۔ و أشد تمکیکاً۔ تعذیباً منہم۔ اور اللہ تعالیٰ اسے اشد ہو عذاب دینے میں اللہ تعالیٰ
 تبارک و تعالیٰ جو اگر چاہتا تو تمام کو عذاب کرتا اور کوئی مانع نہیں ہو سکتا اور اگر چاہتا تو سب کو ہدایت فرماتا لیکن کمال حکمت پر اس کی
 مشیت ہے جو کہ چندہ ناچیز مخلوق کی مجال نہیں کہ اپنے علم میں لاکھ بیان تو بہتر کو کھار کی حکمت و نہایت نہیں معلوم ہو سکتی پھر نہ کہ اللہ عزوجل
 کی جناب میں نسبت بھی صحیح نہیں ہے واسطے کامل سمجھ والے تقدیر الہی پر کامل ایمان رکھتے ہیں اور پاگل لوگ مجنونانہ کہہ جاتے ہیں اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے آنحضرت صلی علیہ وسلم کو تمنا لائی کا حکم دیا فقال صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لاخر جن ولو وحدی فخرج سبعین را کبا الی بدر الصغری فقلت اللہ
 بائس الکفار باقارار عرب فی قلوبہم و منع اباسفیان جن اخر و ج کما تقدّم فی آل عمران یعنی جب یہ حکم آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس

انتقال کے علوم کی زیادت ہونے سے انکار کیا اور شیخ ابن العربیؒ نے اسکو نکالا بدلیل قولہ تعالیٰ و بدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون۔ یعنی ظاہر ہوا انکو اللہ کی طرف سے وہ امر کہ جسکا وہ خیال نہ رکھتے تھے۔ پس علم جدید حاصل ہوا۔ اس سے ثابت کیا کہ زیادت علم ممکن بلکہ واقع ہوگا فافهم والله اعلم۔ قولہ تعالیٰ ولولا فضل الله عليكم والافضل انى تو سبکی معرفت ہی اور رحمت الہی یہ کہ بندہ کو شیطان کی پیروی سے اپنی حفاظت میں لے کر اور خود ایکے لیے نعم الوکیل ہو جاوے۔ اور یہ حکم مریدوں کے لیے عام ہی اور عارفوں کے لیے خاص ہی۔ عام کیواسطے تو ہر ایک کا فضل و رحمت ہے اور خاص کیواسطے جسکو قولہ الاقلیلا سے شفیق فرمایا ہی اسکی محبت مخصوص ہی شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ اگر تمہارا فضل اسطرح نہ ہو کہ تمہاری طاعتا و بندگیان قبول فرما یں تو تم آخرت میں اپنے اعمال پر کف افسوس ملتے رہ جاتے لیکن ایک رحمت ہو کہ تمکو تمہاری حسرت سے نکال دینا دی

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَرِّصَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ

سوتو لڑ اللہ کی راہ میں تجھ پر ذمہ نہیں مگر اپنی جان سے اور تاکید کر مسلمانوں کو قریب ہے کہ اللہ

يَكُفَّ بِأَنفُسِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسَاؤِكُمْ تَنْكِيلًا

بند کرے لڑائی کا فزون کی اور اللہ سخت ہی لڑائی والا اور سخت سزا دینے والا

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ یا محمد سوتال کر لینے جہاد کر ای محمد۔ یہ خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخصوص ہی پس یہ جو بعض نے کہا کہ خطاب آنحضرت صلیم کو مع امت ہی بدلیل حدیث برابر بن عازبؓ کہ جب یہ آیت اتری تو حضرت صلیم نے فرمایا کہ میرے پروردگار نے مجھے قتال کا حکم دیا پس تم لو لڑو۔ رواہ ابن مردویہ باسناد غریب تو اسکی یہ معنی نہیں کہ خطاب میں شمول ہی بلکہ آنحضرت صلیم نے مومنوں کو تحریر کی جیسا کہ آیت میں آپ کو حکم ہی اور خطاب فقط آپ ہی کو ہی بدلیل دیگر روایات چنانچہ خود برابر بن عازبؓ سے ابوہریرہؓ سے روایت کی کہ میں نے برابر بن سے کہا کہ مرد مسلمان مشرکوں کے لشکر پر حملہ کرتا ہی کیا وہ ان لوگوں میں ہو جاتا ہی جو اپنے آپکو ہلاکت میں ڈالتے ہیں تو فرمایا کہ نہیں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلیم کو بھیجا اور حکم فرمایا۔ **فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ**۔ اور تمہارے میں ڈالنے سے ممانعت کی آیت لینے قولہ ولا تلحقوا بالعداء تکلمہ تو یہ نفقہ جہاد و خرج کے بارہ میں ہی۔ رواہ ابن مردویہ وابن ابی حاتم بخبرہ یعنی جہاد کا سامان نہ کرنا اور زراعت و تجارت میں مشغول ہونا ہلاکت ہی کہ دشمن غالب ہو جائیگا۔ اور عالم میں ہی کہ حضرت صلیم نے ابوسفیان سے جنگ احد واقع ہونے کے بعد ذی قعدہ میں موسم بدر صغریٰ میں جنگ کا وعدہ فرمایا تھا پھر معاد آئی تو آپ نے لوگوں کو بلایا کہ چلو پس بعض نے کراہت کی تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی **فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ**۔ یعنی دشمنوں پر جہاد کرنے اور مدد لینے کے لیے ضعیف مسلمانوں سے مت کہہ اگرچہ تو تنہا ہو و سبائی تفصیل پھر اس میں کلام ہی کہ قولہ فقاتل کی فارسی ہی۔ بعض نے کہا کہ تعلق اسکا بقولہ ومن یقاتل فی سبیل اللہ الخ سے ہو ای من اجل ہذا فقاتل اور بعض نے کہا کہ متعلق بقولہ واکم لا تقاتلون فی سبیل اللہ الخ فقاتل فی سبیل اللہ۔ اور بعض نے کہا کہ کلام میں تقدیر اسطرح ہی کہ اذا کان الامر ما ذکر من عدم طاعة المنافقین فقاتل فی سبیل اللہ یعنی ولو وحید۔ اور نہ جہاد رحمة اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلیم پر جہاد فرض کیا کہ قتال کریں اگرچہ تنہا لڑیں کیونکہ آپ کے واسطے نصرت موعود فرمائی اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہ ظاہر لفظ ہی لیکن کسی خبر میں یہ مردی نہیں کہ فرضیت جہاد کی فقط آپ پر تھی امت پر نہ تھی پس معنی قولہ۔ **لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ**۔ یعنی مکلف نہ کر تو سولے اپنی جان کے اور غیر پر بلزوم نہ مگر ترجمہ کہتا ہو کہ حال آنکہ یہ جملہ مستانفہ اپنے ماقبل کا مقرر ہی اور مرداد یہ کہ جہاد واجب ہی اسکے ادا کرنے میں آنحضرت صلیم کو قطعی مطیع قرار دیکر حکم دیا کہ تو لڑ اور غیروں پر الزام فعل چونکہ غیر اختیاری تھا لہذا فقط اپنے نفس کو مکلف نہ فرمایا

کل ہیں چنانچہ عبد لرزاق نے معمر سے انھوں کو قنادہ سے روایت کی کہ کیا اپنے سب کے سب گمراہ ہوتے اور بعض نے کہا کہ میں نے یہ بین کہ الاقلیہ لام تبعوہ
 بل انمو بالعتقل یعنی قایل ایسے ہوتے کہ شیطان کی پیروی نہ کرتے بلکہ عقل سے ایمان لاتے جیسے زید بن عمرو بن فضیل اور قیس بن ساعدہ وغیرہ کا
 قصہ مشہور ہے عرف السبل لبیان بین ہو کہ قولہ تعالیٰ ولورودہ الی الرسول الایہ۔ آیت کریمہ میں اشارہ ہو کہ جو لوگ رسم علم سے اپنے آپ کو تکلف
 آراستہ کیے ہوئے ہیں وہ اپنے نفس کو ظاہری لباس سے پیراستہ کرتے ہیں اور ظاہری باتیں بناتے ہیں پھر یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی علمائے ربانی کے
 مقام کو پہنچ گئے اور ہم بھی انھیں کے مانند اللہ تعالیٰ کی طرف سے خطاب واسرار قرآن سے مخاطب ہیں حالانکہ علمائے ربانی کو قرآن کے انوار
 وحقائق کہ علم کشف سے حاصل ہو جس سے یہ لوگ محض بے بہرہ ہیں اور ان کے اسی سمجھ کا نتیجہ ہو کہ علمائے ربانی کی ارواح قدسیہ جو قرآن سے
 جو اہر اسرار کو استنباط کرتے ہیں تو یہ بھی اپنی کارہ سمجھ سے بہت نکال کر ان کے ساتھ اپنے استنباط سے معارضہ کرتے ہیں پس آیت کریمہ میں ان لوگوں کو
 ممانعت ہو حاصل آئے کہ اگر یہ لوگ اس تکلف کو چھوڑتے جو خواہ مخواہ عالم ربانی بنے جاتے ہیں اور بالکل اپنے اختیار نفسانی کو اولوالامر کے حوالہ کرتے
 جنکو ملک و ملکوت کا عرفان حاصل ہو تو ان سے البتہ حقائق مفہوم خطاب کو سنتے اور اپنی باطل رائے کی وجہ سے خطر گاہ ہلاکت سے نجات پا کر فیض علوم
 ربانی پاتے شیخ ابن عطاری نے فرمایا کہ اگر طریقہ سنت و سلف سامعین کو ارادت کے ساتھ اختیار کرتے تو یہ لوگ مقام و منزلت استنباط کو
 جو مقامات ایمان و منزلت علوم میں سے اچھا درجہ ہو یہ پہنچ جاتے شیخ حسین نے فرمایا کہ قرآن سے استنباط کرنا بندے کو اسکے ظاہری
 وباطنی تقویٰ کی مقدار اور معرفت کی مقدار پر چل ہوتا ہے اور یہ درجہ مقامات ایمان سے بڑا مرتبہ ہے شیخ ابو سعید خزائن نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے
 بندے ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے سامنے خلل پیش کیا جاتا ہے پھر اگر ایسا نہ ہو تو لوگ خراب و بیکار ہو جاویں اور بات یہ ہوتی ہو کہ یہ خاص بندے
 علم الہی سے اس مرتبہ کو پہنچ جاتے ہیں کہ انکو جمہول کا علم کھلتا ہو جس کے بارہ میں کتاب اللہ تعالیٰ اپنے قرآن میں و سنت الرسول صلعم اپنے
 حدیث میں کوئی نص نہیں ہوتی ہو یعنی اجماع امت بھی نہیں پایا جاتا ہو پس یہ لوگ عارفین انہی معرفت و علم سے اسکے واسطے کتاب و سنت
 میں سے حکم کو جویرہ میں چھپا تھا استنباط کر لیتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا اعلیٰ الذین یستنبطونہ نعم مترجم کہتا ہو کہ شیخ نے یہاں استنباط
 علوم عارفانہ میں ایسے حسن سلوک سے بیان کیا کہ استنباط مسائل شرعی کو بھی شامل ہو اور جماعت کثیرہ بلکہ جمہور علماء و مجتہدین نے اس آیت سے
 نکالا ہو کہ قیاس کرنا دلیل شرعی اور جائز ہو اور ظاہر یہ لوگوں نے جو قیاس سے انکار کیا تو انھوں نے اسرار شریعت سے محرومی حاصل کی اور
 وسوسہ شیطان میں گرفتار ہو کر یوں کہنے لگے کہ پہلا قیاس کر نیوالا شیطان تھا لہذا قیاس کو دخل نہیں ہو اور یہ خطہ ہو۔ اہل حق کے نزدیک
 قیاس درجہ و تیکہ کتاب و سنت و اجماع موجود نہ اس معنی کہ ہوتا ہو کہ شرائط مذکورہ باب قیاس کے ساتھ اس سے منصوص کتاب و سنت و اجماع میں
 جو حکم مخفی ہو بطور کشف اسرار کے ظاہر کر لین پس قیاس ان کے نزدیک فقط حکم مخفی کا اظہار کر نیوالا ہو اور یہ نہیں کہ وہ کسی حکم کا مثبت ہو اور بعض کے
 مقابلہ میں جائز نہیں ہو پھر وہ قیاس جو ہلکے بدون استثناء شرع نکالا اور اسے مثبت قرار دیا اسکو اس سے کیا نسبت ہے ان دونوں میں
 تو بتائیں ہو۔ اور رہا قول علی کرم اللہ وجہہ کہ اگر امر دین قیاسی ہوتا تو موزہ پر مسح کرنا زیر قدم ہوتا نہ پشت قدم پر کمارواہ اہل السنن عندہ تو یہ
 وہی مثبت کے معنی ہیں ہو اور پشت قدم پر مسح منصوص ہو اس سے انکا استدلال عجیب ہو اس پر وہی قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صادق
 آتا ہو کہ جب خار جیون نے قولہ تعالیٰ ان احکم الا اللہ یعنی نہیں ہے حکم مگر فقط اللہ عزوجل کا۔ اس سے طاعت و حکم امام و حاکم سے انکار کر کے
 خروج کیا تھا تو حضرت امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ کلمہ حق سے باطل مراد لیتے ہیں پس یہ سچی بات ہو کہ قیاس مجتہد وہی ہے جو ظہری
 نہ مثبت پس جب قیاس پر دلائل قائم ہیں تو انکار خطہ ہو پھر یہ قیاس علوم حقائق میں بھی جاری ہو چنانچہ شیخ علامہ الدولہ سنائی نے بعد

نہوتی اور یہ لوگ یوں سمجھتے کہ ایسا کرنے میں اپنی کوئی گناہ نہیں اور نہ ہمیں کچھ مضائقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا اول تو یہ جھوٹا ہی
دوم اذیت و تکلیف و مفید پر دازی ہو ورنہ ابی ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کافی ہو آدمی کے لیے جھوٹا ہی کہ جو سنے اسکو بیان کرنے لگے روایہ مسلم
ابوداؤد اور مصنف یہ کہ اگر کسی نے کوئی بات سنی اور بدوں اسکی تصدیق و فکر کے اسکو کہنا شروع کیا کہ یہ بات یوں ہی تو وہ بھی جھوٹا ہو گا اگر
واقعہ میں وہ بات یوں نہ ہوئی قال ابن کثیر رحمہم کو یہاں حدیث عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ذکر کرنا چاہیے کہ جب انکو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنی بیویوں کو طلاق دی ہو تو وہ اپنے گھر سے اٹھے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ یہی باتیں کر رہے ہیں پھر درنگ
نکلیا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لیکر آپ کے پاس حاضر ہوئے پھر دریافت کیا کہ آپ نے اپنی بیویوں کو طلاق دی ہو آپ نے فرمایا کہ نہیں
تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ اکبر اور تمام حدیث طویل آخر تک ذکر کی اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح مسلم کی دوسری روایت میں
کہ پھر میں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے بیویوں کو طلاق دیدی۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں پس میں سہی کے دروازے پر آکر کھڑا ہوا اور
میں نے بلند آواز سے پکار دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دی ہو اور یہ آیت اتری فاذا جازم امر اللہ من اذاعہ و لا یومر
رودہ والی الرسول والی اولی الامر منہم لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم الا یہ۔ پس میں ہی وہ شخص تھا جس نے اس امر کو استنباط کیا اللہ آخر الحدیث مترجم
کہتا ہے کہ اس حدیث سے اگر سبب نزول یہ تصدیق جاکو تو وجہ یہ ہوگی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے ایلا کر لیا تھا اور حقیقت وہ ایلا
نہ تھا بلکہ فقط ایک مہینہ تک کی قسم کھائی تھی تو لوگوں نے یہ خبر سنا کر تمام مہینے تک شروع کر دی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدی
حتی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک پڑوسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جوش ناک طور پر عوامی مدینہ میں جہان ہٹے تھے یہ خبر پہنچائی اور تمام قصہ ہو چکا
میں مذکور ہی یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استنباط کیا کہ یہ بات قرین قیاس نہیں کہ آپ تمام بیویوں کو طلاق دیدیں اسکو چلکر حلج ب سے دریافت کرنا
چاہیے چنانچہ وہی استنباط ٹھیک نکلا اور اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو ادب سکھایا کہ اس طرح بہر بات کی شہرت نہ یا کریں اور یہ حکم عام ہی اور نیز
مسلمانوں پر مقصور نہیں بلکہ منافقوں کو بھی ممانعت ہی وجہ اسکے کہ اولاً ایسے مہر میں خواص کرنے والے اور اذاعت کو دل سے چاہنے والے
وہ منافق ہی ہیں اگرچہ ضعیف مسلمان بسبب کم علمی کے بدون نیت نفاق کے انکی باتوں میں شامل ہو جاویں اللہ اعلم۔ پھر اولی الامر سے اہل علم
و سمجھدار مراد ہیں یا وہ لوگ جنکو ولایت و سرداری حاصل ہو اور ظاہر انکا نہیں سے اہل حکومت و ولایت وہی اہل فقہ و علم ہیں تھے واللہ اعلم و قد
فی تفسیر تلوہ و اولی الامر منکم الا یہ و لا فضل للہ علیکم و رحمۃ اللہ علیکم لا تبتغوا فیہ فی الشیطان۔ اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کی
فضل و رحمت نہوتی تو ضرور تم پیروی کر لیتے شیطان کی فان باتوں میں جنکا حکم کرتا یعنی فحش باتوں میں یہاں تک کہ ہم شر مشر ہو کہ
مراد آیت میں ضعیف مسلمان ہیں نہ منافقین متاثر پھر استنفا فرمایا بقولہ لا قلیل لا۔ مگر قہوڑے بچے سب سب تو شیطان کے پیرو ہو جاتے
مگر قہوڑے ہوتے پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ملاوان خلیل سے مومنین ہیں مترجم کہتا ہے کہ اکثر غرضی اس سمجھا کہ
اوپر منافقین مراد ہیں اور ان سے مومنین کا استنفا ہو اور بعض نے کہا کہ قول ابن عباس کے معنی یہ ہیں کہ مومنین کا طہین متبع ہوتے اور مترجم کہتا ہے
کہ حق یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ اگر قرآن و رسول سے فضل الہی و رحمت تمہاری تو تم سب کو باطل و فساد سے خارج ہو جاتے سوائے مومنین
کے کہ وہ جیسے اس وقت اللہ تعالیٰ کے اوپر مضبوط ایمان رکھتے ہیں ویسے ہی رہتے اس واسطے کہ ان سے اذاعت نہیں صادر ہوئی بلکہ ضعیف
مسلمانوں سے صادر ہوئی تھی جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت سے تنبیہ کر کے آگاہ کیا کہ وہ ہاڑ رہے۔ اور نظر بظاہر آیت یہ وارد ہوتا ہے
کہ اگر فضل و رحمت نہوتی تو سب ہی کو گمراہ ہونا چاہیے اس سے استنفا قلیل بھی کیونکر ہو سکتا ہے اور جواب اسکا بعض نے یہ دیا کہ مراد اس سے

قرآن سمجھا اور غور سے اس کے اسرار کو پایا اور پہل نے فرمایا کہ قرآن میں غور کرنا یہی ہے کہ اس کے معنی سمجھ جاوے اور اس میں غور کرنا اسی کا کام ہے جو اس کے مقاصد کو سمجھا اور اس نے حق عزوجل کی مراد کے موافق اس میں کلام کیا۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمُ الشَّيْطَانَ الْأَقِيلَ

اور جب ان پاس پہونچتی ہو کوئی خبر امن کی یا ڈر کی اُس کو مشہور کرتے ہیں اور اگر اُس کو پہونچاتے رسول تک اور اپنے اولی الامر میں سے کچھ پہونچتی تو تحقیق کرنے والے ہیں اُس کے اور اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر

وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمُ الشَّيْطَانَ الْأَقِيلَ

اور اس کی مراد تو تم شیطان کے پیچھے جانے مگر محفوظ

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ لَوْ كُنْكَ بِمَنْ يَصْطَلِحُ فِيهِ لَأَبْلَسْتُمْ وَلَوْلَا الْفَلَاحُ الْيَوْمَ لَكُنْتُمْ أَشْوَاحَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمُ الشَّيْطَانَ الْأَقِيلَ

کے لشکروں سے ان کو حاصل ہوئی خواہ فتح ہو یا خوف ہو تو اس کو تمام میں مشہور کر دیتے ہیں وہ بات یہ تھی کہ نبی صلعم جب سر پہونچتے اور وہاں ان کو فتح یا شکست کچھ پہونچتی تو جب ہی منافقوں کو یہاں معلوم ہوتا اس کو فاش کر دیتے۔ حالانکہ اس طرح فاش کرنے میں خرابی پیدا ہوتی مثلاً مسلمانوں کی عام دل شکنی یا دشمن کا پیدا ہو جانا یا مفسد کے کما نزل فی جماعۃ المنافقین وضعف المومنین کا نوا بفعولون ذلک فیضعف قلوب المومنین ویتأذى النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی نزول اس کلام کا جماعت منافقوں کے حق میں یا ضعیف مومنوں کے حق میں ہوا جو ایسا کیا کرتے تھے کہ اس سے مومنوں کی دل شکنی ہوتی اور نبی صلعم اس سے اذیت اٹھاتے تھے۔ وَلَوْ كُنْكَ بِمَنْ يَصْطَلِحُ فِيهِ لَأَبْلَسْتُمْ

یا اپنوں میں سے صاحبان امر کی جانب پھرتے تو جو لوگ ان میں سے استنباط کرتے ہیں وہ اس کو اولوالامر سے جانتے ہیں یعنی پہلے حضرت صلعم کو پہونچاتے تاکہ آنحضرت صلعم ہی چاہتے تو بیان کرتے یا اپنے لوگوں میں سے اولوالامر کی طرف پہونچاتے مانند ابو بکر و عمر و عثمان و علی وغیرہ رضی اللہ عنہم بزرگ صحابہ کو پہونچاتے حالانکہ اگر یہ لوگ خود سکوت کرتے یہاں تک کہ رسول اللہ صلعم یا اکابر صحابہ اس کی خبر دیتے تو ٹھیک تھا۔ پھر اگر آیت منافقوں کے بارہ میں ہو تو منہم باعتبار ظاہر کے ہو اور اگر ضعیف مسلمانوں کے حق میں ہو تو منہم در حقیقت ہو تو حکم اللہ البتہ جانتے اس خبر کو کہ آیا یہ ایسی خبر ہے کہ فاش کی جاوے یا نہیں تو لہذا الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ

وہم المذہبون سوہ لوگ جو اس کو استنباط کرتے ہیں یعنی اس کا متبع کرتے اور اس کا علم چاہتے ہیں وہ درودہ اذیت کرنے والے ہیں تو اس خبر کو رسول اللہ صلعم و اولی الامر کے بیان سے جان لیتے۔ حالانکہ اگر یہ لوگ اس خبر کو رسول اللہ صلعم کی طرف پھرتے یا اولی الامر کی طرف پھرتے اور انھیں کے سپرد کر دیتے اور خود ایسے ہو جاتے کہ گو یا کچھ نہیں سنا تو البتہ جان لیتے یہ لوگ اس خبر کو انھیں اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے یا یہ مراد ہی پہلے اہل استنباط و رائے کی تدبیر کار کو جان لیتے۔ استنباط از بنط ہو اور بنط اس پانی کو کہتے ہیں جو کنواں کھودنے میں پہلے پہل برآمد ہو اور استنباط بمعنی یہ پانی نکالنا پھر استعارہ کر کے اس تدبیر نکالنے کو کہنے لگے جو آدمی اپنی عقل و دانش کے زیادتی سے نکالتا ہو۔ اور کلام شیخ ابن کثیر دلالت کرتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جو بات سنتے تھے بدون اس کی تحقیق و نتیجہ کے ان کو بیان کرنا اور بکنا شروع کر دیتے جس سے مفسدہ برپا ہوتا تھا یا مسلمانوں و حضرت صلعم کو اذیت پہونچتی تھی حالانکہ اس بات کی کچھ اہمیت

ان منافقوں کے واسطے جیسے کھلی جھٹ تھی ویسے ہی علی العموم ہر سمجھدار کے لیے کافی ہو حضرت صلوات اللہ علیہ نے مجھے ایسے آنکھ کسی سے بڑھانہ تھا انکو
حق عزوجل نے تعلیم فرمایا پھر یہ عالی مضامین اور یہ جامع کلام اور یہ نظم بلوغ جسے اپنا مقابل لانے سے عاجز کر دیا حالانکہ انہیں انہیں نظم تھوڑا تھوڑا کر کے
محبوب واقعہ نازل ہوا اور اس قدر دراز کتاب پھر سوائے کافر کے کون خیال کر سکتا ہو کہ کلام الہی نہیں ہو اور بڑے بڑے فصحاء عرب اس وقت کے
اور پچھلے بھون نے اتفاق کیا کہ نظم معجز اسکے مثل بندہ سے ناممکن ہو۔ امام شافعی نے ہی سے استدلال کیا کہ بشر کی بنائی ہوئی کتاب میں ممکن
نہیں کہ اختلاف نہ ہو۔ اور واضح ہے کہ تعداد آیات و ترتیب رتوں غیر میں جو اختلاف ہو وہ لوگوں کے شمار وغیرہ میں ہو خود کلام مجید میں کچھ اختلاف
نہیں اور وصل و وقف و جائز و مطلق میں بھی یہی بات ہو کہ اسکا تعلق قراوت سے ہو فافہم عن عائشہ بن ہو کہ قولہ تعالیٰ افلا تیدبرون القرآن
جانتا چاہیے کہ قرآن صفات قدم سے ہو اور او تعالیٰ شانہ اس سے موصوف ہو کیونکہ کلام اسکا ازلی ہو اور قرآن صفت خاصہ ذاتیہ از جملہ صفات ہو
اور وہ واحد از جمیع جمات ہو لیکن او تعالیٰ جمع صفات ہو حسین اسماء و نعوت و صفات و اعلام ذات ہیں اور قرآن مجید قائم بذات پاک بدون
علت آواز و حرکات و حروف کے ہو قال المترجم ولا خلاف بین اہل الحق فی ان القرآن یجوز ان یقال ان کلام النفس قدیم واحد من جمیع الیجات و ہو
و نہی و اخبار و الاما الحروف و الاصوات فاجمور علی حدوثها و قد شار من الحنا بلہ القوم بقدمها ایضا وقد استشكل صاحب لمواقف علی قول الجہور
بما یصعب حلہ من انہ لیس لحدان بیکر قدم ما بین و فنی المصاحف و الکلام فی ذلک طویل لا یسہل المقام۔ قال الشیخ اور اگر مخلوق اس میں کشف و مشاہدہ
کے ساتھ تفکر و تدبر و غور کرے تو جان لیوے کہ وہ صفات حوادث سے خارج ہو اور انکو اسکا صفت ازلی ہونا کھل جاوے اور وہ اس کے
وریاے اسرار میں غوطہ کھاوین اور انوار میں فنا ہو جاوین او اس سے حکمت قدیمہ و رموز سرمدیہ و حقائق ابدیہ کے جواہر جو جلال ذاتی کمال صفات
و حسن افعال سے خبر دیتے ہیں نکال لاوین قال المترجم اور بعض اکابر نے مصحح کہا کہ ظاہر قرآن تو اپنے نور سے طیش دل کیواسطے اہل محبت سے
معلوم کرو اگر باطن قرآن ظاہر ہو اور یہ ستر ہزار حجاب بر طرف ہوں تو خاک کر دے اور مانند کوہ طور کے اسکے نور سے انسان و حیوان جگہ خاک ہو جاوین
قال الشیخ اسکی صفت نے حروف و حدائیت میں تجلی فرمائی اور حروف و حدائیت نے حروف قرآن میں تجلی کی ہر حرف اسکا نکلتا ہے آئیہ کے
سمندر وں سے بھرا ہوا ہو جو شخص اس کے اسرار سے واقف ہو وہ اسکی تجلیات میں مدہوش ہوتا ہو اور بالمشاہدہ جان لیتا ہو کہ وہ قدم سے ہو
اور وہ اہل عدم کی شان نہیں ہو کیونکہ وصف الہی خلل و ناقض و خلاف سے پاک منزہ ہو اور مخلوق کے اوصاف باہم متناقض و متضاد
و تغیر ہوتے ہیں اور یہی معنی اللہ عزوجل نے باقی آیت میں بیان فرمائے ہیں بقولہ ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً۔ اہل دنیا سب
یہاں مریض ہیں انکو شفا قرآن کی حاجت ہو اگر وہ لوگ اس میں غور و فکر کرتے تو اسکے ہر حرف میں ایک بیماری کی دوا بلکہ شفا پاتے پس جب مرض کو
دوا ہو چکی تو اندھا بن جاتا رہتا اور شفا قرآن اسکی جگہ باقی رہتا اور مریض مذکور اسکے جال سے تندرست بدون بیماری کے منور ہو جاتا حضرت
حق تعالیٰ نے فرمایا کہ و منتزل من القرآن ما ہو شفا و رحمة للمؤمنین۔ پھر استفہام میں بندوں کی شکایت ہو اور یہ اشارہ کہ اسے طالبان
جمال زل تم قرآن مجید کی طرف کیوں نہیں آتے تاکہ ہر حرف کے نیچے سے نور بہا اور جمال زلی کو مشاہدہ کرو اس میں بان اسرار سے خطاب
حق کے حقائق سنو۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ افلا تیدبرون القرآن یعنی قرآن کی بزرگ نصیحتوں اور عمدہ احکام کی پیروی کیوں نہیں کرتے
شیخ ابو عثمان مغربی نے فرمایا کہ خلق میں تیرا غور کرنا نظر عبرت ہو اور خود اپنے نفس میں غور کرنا نصیحت ہو اور قرآن میں تیرا غور کرنا نظر
حقیقت و مکاشفہ ہو اللہ عزوجل نے فرمایا افلا تیدبرون القرآن۔ اپنے خطاب پاک کو تیری زبان پر جاری فرمایا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو
اسکے خطاب کی تلاوت سے زبانیں عاجز و گونگی ہوتیں سری سقطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں سب سے زیادہ سمجھدار وہی ہے جس نے

قدم کے تحت میں مندرج ہیں اور آپ کی خلقت بھی خلقت ازل کی تحت میں فنا ہو اور اس فنا کے تحت میں بصفت بقا آنحضرت صلیم کے وجود کا ظہور ہوا اور آپ حضرت حق عزوجل کی تجلی کے واسطے آئینہ ہو گئے ہیں پس جیسا ایسا انصاف بصفات حق و ایسا اتحاد ہوا اور آپ کا حکم اور آپ کی طاعت وہی عین حکم حق و طاعت ذوالجلال ہے شیخ جعفر بن محمد نے فرمایا کہ اشارہ یہ کہ جسے حضرت صلعم کو رسالت و نبوت کے ساتھ پہچانا اسے حق تعالیٰ کو ربوبیت والوہیت سے پہچانا شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ جسے نبی صلعم کی پیروی بخوبی اور ہستی کی اور ایک فرمانبرداری میں اپنی جان کو لازم کر دیا تو اللہ تعالیٰ ایسے بندے کو انبیاء و صدیقین میں شہداء کے مقامات پر پہنچا دیتا ہے مترجم کتاب ہے کہ اور تحقیق بیان ہو گئی کہ انبیاء کے مقام پر پہنچنا یہ ہے کہ جنت میں ان کے درجہ کے قریب ہو اور یہ معنی نہیں کہ صفت نبوت کو مل جائے ہو کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے چنانچہ خود شیخ نے دلیل بیان کی اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **مَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ** آیت۔ اور بعض نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم کی طاعت میں جو بدرجہ تحقیق اعلیٰ فائز ہوئے وہ تو انبیاء کے ساتھ ہیں یعنی صدیقین ہیں اور جو بدرجہ اقتصاد فائز ہوئے یعنی بدرجہ اوسط فائز ہوئے وہ صدیقین کے ساتھ ہیں یعنی شہید ہیں اور جو ادنیٰ ہے حالانکہ کمتر ان میں کوئی نہیں ہے وہ شہداء کے ساتھ ہیں یعنی صاحبین ولیار اللہ ہیں مترجم کتاب ہے کہ ظلم سے یہاں مراد مشرک یا کافر نہیں بلکہ ظلم کے مراتب ہیں پس تحقیقی ظلم تو وہ شرک یا کفر ہے اور یہاں ظلم سے مراد یہ کہ نفس کو فنا سے کامل نہیں حاصل ہوئی پس نفس کے حصہ کمال میں نقصان رہا اور یہ اصطلاح صوفیہ نہیں تاکہ منکر کو مجال طعن ہو بلکہ قد قال تعالیٰ **وَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ** منہم مقصد و منہم سابق بالنیات باذن اللہ۔ اور حدیث مسلم میں ظالم و مقصد و سابق سب کے حق میں فرمایا کہ ہر ایک ان میں سے بھلائی پر ہے اور یہی برادران یوسف علیہم السلام کے حق میں ہر وہی ہو فاقم اور بعض نے فرمایا کہ رسول صلعم کی فرمانبرداری وہی حق تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے کیونکہ آنحضرت صلعم اپنے اوصاف سے فانی اور باوصاف حق جل جلالہ باقی تھے اور ظاہر و باطن میں حضرت صلعم کا اپنے رسوم سے فنا ہونا اور حق عزوجل سے باقی ہونا یہی تھا کہ آنحضرت صلعم کی فرمانبرداری عین طاعت حق تھی اور آپ کا ذکر وہی ذکر حق تھا اور آپ ہی کے ساتھ بندہ واصل بحق ہو سکتا ہے اور آپ ہی مخالفت سے کبھی واصل بحق نہ ہو گا مترجم کتاب ہے کہ احادیث شریف کی قدر و منزلت سمجھدار کو اس درجہ ظاہر ہوتی ہے کہ بیان اس کا ممکن نہیں اور بہت لوگوں نے جو احادیث احکام جوارح پر اکتفا کیا اور بعض نے اس سے بھی کم فقط فقہ پر اکتفا کیا اور احادیث متعلقہ قلب و مذہب روح و نفس و اسرار سے غفلت اختیار کی وہ کمالات سے محروم رہے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا

کیونکہ انہیں غور کرتے ہیں قرآن میں اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے سواے دوسرے کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ۔ بتا ملوں۔ پھر کیا یہ لوگ تامل و غور نہیں کرتے۔ **الْقُرْآنَ**۔ و ما فیہ المعانی البدیۃ۔ قرآن میں جو اور معانی قرآن میں و درایت رکھے ہیں۔ **وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا**۔ منافض فی معانیہ و تباہ فی نظریہ اور اگر وہ سواے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کی طرف سے ہوتا تو اس میں بہت اختلاف پاتے ف اپنے اسکے معانی میں باہم منافض اور اسکے انتظام کلام میں تباہی پاتے۔ چنانچہ جو غیب کی خبریں ہیں بسا اوقات انہیں خلاف واقع ہوتا اور بعض بات بعض دیگر سے متعارض ہو جاتی لیکن چونکہ حق عزوجل کی طرف سے حق و صحیح ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں اور بعضے ملحد و فاجر جو ایسی آیتیں نکالتے ہیں کہ انکو اختلاف سمجھے تو یہ انکی جہالت ہی اہل حق نے صاف صاف ٹھیک معانی ان کے بتلا دیے اور ان خبیثوں کا منہ بند کر دیا۔ پھر نظم میں بتایں یہ کہ بعض فصیح ہوتا اور بعض کلام رکب ہوتا حالانکہ تمام کلام مجید علی درجہ نصاحت پر ہے ف مترجم کتاب ہے کہ یہ آیت کریمہ

اسی آیت کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ تحقیق مع توضیح ہوگی

کافرون و منافقون پر جہاد و سختی کر رہا۔ اور تحقیق وہ ہے جو مفسر نے مقدمہ وغیرہ میں لکھا ہے کہ یہ نسخ نہیں ہو گا کہ حسن خلق بمقتضا وقت ہو اور بیان بھی کلام مفسر اسکو محتمل ہو کیونکہ نسخ کیواسطے صریح نہیں ہو۔ اور حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی وقت یہ تکلیف نہیں دی گئی کہ وہ بندوں کے اعمال کے نگہبان ہوں فانہم - وَيَقُولُونَ - اَيَقُولُ الْمُنَافِقُونَ اِذَا جَاؤُكَ - یعنی جب منافق تیرے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں - امرنا - طاعة لك - ہمارا کام تو یہی ہے کہ ہم آپ کی طاعت کرتے ہیں واپس اصل کی طاعت بنصب ہے جیسا کہ بیضاوی نے کہا ولیکن بقصد استمرار و دوام کے مبالغہ کر کے اسکو خبر مبتداء و محدود قرار دیا تاکہ جملہ اسمیہ دوامی ہو واصل آنکہ منافق جب حضور پر عمل فرماتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم آپ کے ہمیشہ تابع رہیں - فَاِذَا بَرَأْنَاهُ - پھر جب مجھے من عند الله تیرے پاس سے بیئت طائفہ سے غیر الہی تقول - تورات کو تیرے فرمان کے خلاف انہیں سے ایک گروہ باتین بناتا ہوں ابو عمر و اور حمزہ نے بیئت طائفہ - میں تاکہ کو طارین بسبب قرب خرج کے ادغام کر کے پڑھا اور باقیوں کو ادغام نہیں کیا اور معنی یہ کہ وہ میں چھپاتا ہو ایک گروہ انہیں سے سوائے اُس کے جو کہا تھا اس گروہ نے تیرے واسطے تیرے حضور میں تیری فرمانبرداری سے اپنے چھپاتا ہے ذل میں ایک گروہ تیری نافرمانی کو - اور بیضاوی میں ہے کہ قولہ بیئت طائفہ منہم غیر الہی تقول - ای و زورت خلاف باقتل لہا یعنی ایک گروہ اپنے جی سے تیرے برخلاف بات گڑھتا ہے اور یہ اس تقدیر پر کہ ضمیر تقول کا مرجع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضمیر راجع بجانب طائفہ ہو یعنی جو کہا تھا اس گروہ نے تجھے یہ کہ جو آپ فرماویں ہم کو قبول ہے اور آپ کے فرمان بجالانے کے ہم ضامن ہیں واللہ یکتب - یا مریکب - مَا يَكْتُوبُونَ - فی صحائفہم - اور اللہ لکھتا ہے جو اپنے حکم دیتا ہے اس چیز کو لکھتے کا جو رات میں گڑھتے ہیں و انکے نامہ اعمال میں تاکہ اس پر انکو سزا دیا جائے بیضاوی میں ہے کہ بیئت بیئت سے ہو یعنی رات میں باتین گڑھتے ہیں اس لیے کہ رات میں دستور ہے کہ لوگ باتین سوچنے میں یا یہ لفظ بیت سے ہو خواہ شعر کا بیت یا گھر کا بیت کیونکہ دونوں بیت کو راستہ و پیرستہ تراش فراش کیا جاتا ہے اور اصل اسکا یہ کہ یہ لوگ جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر کی ہوئی طاعت کے برخلاف نافرمانی کی بات کورات میں گڑھتے رکھتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ انکے نامہ اعمال میں لکھنے کا ان فرشتوں کو جو بندوں کیواسطے کاتبین رقیب مقرر ہیں حکم فرماتا ہے تاکہ یہ منافق اپنے اس کردار پر سزا پاویں اور یہ آیت معجزہ ہے اور شیخ ابن کثیر نے خوب فرمایا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ منافق کو تہدید کوئی اور خبر دیدی کہ اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے آگاہ ہو جنکو وہ اپنے دل میں پوشیدہ کرتے اور رات میں بناتے اور آپس میں پوشیدہ رکھتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی و مخالفت کو گڑھتے ہیں اگرچہ ظاہر میں انھوں نے طاعت و موافقت کا اظہار کیا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ - فَاعْرِضْ عَنْهُمْ - پس تو بے پروائی سے منہ موڑ لے اور معاملہ میں لکھا کہ بعض نے فرمایا یعنی انکے ناموں کو ظاہر کر - وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ - تنہا بہ فائدہ کافی - اور وثوق و اعتماد کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیونکہ وہ تیرے حق میں کافی ہے وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا - اور اللہ تعالیٰ کافی وکیل ہو وکیل وہ ہے جسکے سپرد اپنا کام کر دیا جائے اور تقویٰ بعض سپرد کر دینا پس مفوض الیہ وہ جسکے سپرد کیا گیا پس اللہ تعالیٰ مفوض الیہ کافی ہے اور بعض نے جو اسکو حکم جہاد سے منسوخ کہا تو اس میں تحقیق وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی و اس میں ہے کہ قولہ من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ - ظاہر آیت میں وسیلہ پر دلالت ہے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے وسیلہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اور معنی یہ کہ جس نے اطاعت کی رسول کی اُس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی بوسیلہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ مقام امر و عبودیت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہے - اور باطن آیت میں اشارہ ہے مقام عین الجمع کی طرف کیونکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات سب صفات

تو دیکھ دیتی ہو کافرون منافقون کو اور اگر پہونچی تمکو مبرا ئی تو خوش ہو جاتے ہیں اس سے پس سینات تو اسباب ہیں اور اپنے فعل سے نہیں ہے بلکہ بد کرداری کی کمائی ہو۔ حضرت استاد نے فرمایا کہ قولہ ما اصابک من حسنة فمن الله یعنی وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل ہے اور قولہ وما اصابک من سيئة فمن نفسك یعنی تیرے نفس کی کمائی ہو حالانکہ ان دونوں چیزوں کا پیدا کرنا اللہ عزوجل ہی کی طرف سے ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۚ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ

جن نے حکم مانا رسول کا اُس نے حکم مانا اللہ کا اور جو اٹھا پھرا تو ہم نے تجکو نہیں بھیجا امیر نگہبان

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ زَفَا ذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ۖ

اور کہتے ہیں کہ قبول پھر جب ماہر گئے تیرے پاس سے مشورت کرتے ہیں بعض پھٹے انہیں رات کو سوائے پری بات کے

وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ۚ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ ۚ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۖ

اور اللہ لکھتا ہی جو بیٹھتے ہیں سو تو قنائل کر اُن سے اور بھروسہ کر اللہ پر اور اللہ بس ہے کام نائے والا

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ ۖ جِسْنِ فَرَا بَرَدَارِی کی رسول کی ف یعنی محمد صلم کی تمام ان امور میں چلنے کرنے یا نہ کر نیکاوہ شرعاً حکم دیتے ہیں

فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۖ اُسے ضرور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی ف یہ حکم عام ہوا اور آنحضرت صلم کی فضیلت اس میں نہایت بڑی شان کے ساتھ ہو کہ اپنی طاعت قرار دی جسے رسول کی طاعت کی اس واسطے کہ رسول صلم نہیں حکم دیتے تھے مگر وحی سے خواہ وحی جلی ہو یا وحی خفی جو کہ احادیث شریف ہیں۔ معالم میں ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جسے میری اطاعت کی اُسے اللہ تعالیٰ کی طاعت کی اور جسے مجھے محبت کی اُسے اللہ تعالیٰ سے محبت کی تو بعض منافقوں نے کہا کہ شیخ جس چاہتا ہو کہ ہم اسکو پروردگار بنالین جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ کو بنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ومن يطع الرسول فقد اطاع الله اور بیضاوی میں ہو کہ منافقین کہتے کہ یہ شخص شرک میں پھنسا تا ہی حالانکہ شرک سے منع کرتا ہی پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ومن يطع الرسول فقد اطاع الله کیونکہ رسول اللہ صلم در حقیقت پاک رسول ہیں حکم پہونچانے والے اور اس حکم کو فرمانے والا در واقع وہی پاک عزوجل و حدہ لا شریک ہو۔ اس واسطے فرمایا۔ وَمَنْ تَوَلَّىٰ

اعرض عن طاعة فلا يهتكم۔ اور جسے منہ موڑا ف رسول پاک کی طاعت سے تو ای رسول پاک تجکو یہ بات فکر میں نہ ڈالے اور

تغلبين نہ کرے۔ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ حافظاً لا اعمال بل نذیراً والینا امر ہم فجازیم۔ پس ہم نے تجکو نہیں بھیجا اپر حفیظ ف یعنی انکے اعمال کا نگہبان نہیں کیا بلکہ تجکو ڈرسانے والا و حکم پہونچانے والا بھیجا ہو اور انکا معاملہ تو ہماری طرف راجع ہو سو ہم انکو جزا و سزا دینگے پس قولہ من تولى شرط ہو جسکی جزا و سزا دوت ہو اور قولہ فما ارسلناک پر فار تحلیل ہو جزا و سزا دوت کی اور وہ مانند فلا یهتک ہو یعنی تجکو اعراض نہ کا تغلبین نہ کرے کیونکہ ہم نے تجکو انکا نگہبان نہیں کیا ہو اور ابن کثیر وغیرہ نے فلا یهتک۔ تیرا کچھ بگاڑ نہیں ہو، مقدر فرمایا اور یہ اولیٰ ہو اور حدیث میں ہو من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فانه لا يضره الا نفسه جسے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کی فرمانبرداری کی تو راہ پائی اور جسے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کی نافرمانی کی تو اپنا ہی ضرر کیا۔ ہر پھر مفسر نے کہا۔ و ہذا قبل الامر بالقتال۔ یعنی یہ حکم پہلے تھا جب تک کہ جاد کا حکم نہیں دیا گیا۔ اور توجیہ اسکی یہ ہو کہ کلام بیان بصیغہ عموم ہے جو منافقون و مشرکون سب کو شامل ہو پھر جاد اگرچہ منافقون پر تلوار سے نہ تھا مگر مشرکون سے جاد کا حکم تھا یا مراد مفسر کی یہ ہو کہ جاد کا حکم ہونے سے پہلے تو اس طرح اعراض کا حکم تھا اور بعد حکم جاد کے اپسر سختی کرنے کا حکم ہو گیا چنانچہ فرمایا۔ جاہا الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم الا یہ۔ یعنی

ان امور میں چلنے کرنے یا نہ کر نیکاوہ شرعاً حکم دیتے ہیں

کچھ بگاڑ نہیں ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جسے میری اطاعت کی اُسے اللہ تعالیٰ کی طاعت کی اور جسے مجھے محبت کی اُسے اللہ تعالیٰ سے محبت کی تو بعض منافقوں نے کہا کہ شیخ جس چاہتا ہو کہ ہم اسکو پروردگار بنالین جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ کو بنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ومن يطع الرسول فقد اطاع الله اور بیضاوی میں ہو کہ منافقین کہتے کہ یہ شخص شرک میں پھنسا تا ہی حالانکہ شرک سے منع کرتا ہی پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ومن يطع الرسول فقد اطاع الله کیونکہ رسول اللہ صلم در حقیقت پاک رسول ہیں حکم پہونچانے والے اور اس حکم کو فرمانے والا در واقع وہی پاک عزوجل و حدہ لا شریک ہو۔ اس واسطے فرمایا۔ وَمَنْ تَوَلَّىٰ

اعرض عن طاعة فلا يهتكم۔ اور جسے منہ موڑا ف رسول پاک کی طاعت سے تو ای رسول پاک تجکو یہ بات فکر میں نہ ڈالے اور

تغلبين نہ کرے۔ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ حافظاً لا اعمال بل نذیراً والینا امر ہم فجازیم۔ پس ہم نے تجکو نہیں بھیجا اپر حفیظ ف یعنی انکے اعمال کا نگہبان نہیں کیا بلکہ تجکو ڈرسانے والا و حکم پہونچانے والا بھیجا ہو اور انکا معاملہ تو ہماری طرف راجع ہو سو ہم انکو جزا و سزا دینگے پس قولہ من تولى شرط ہو جسکی جزا و سزا دوت ہو اور قولہ فما ارسلناک پر فار تحلیل ہو جزا و سزا دوت کی اور وہ مانند فلا یهتک ہو یعنی تجکو اعراض نہ کا تغلبین نہ کرے کیونکہ ہم نے تجکو انکا نگہبان نہیں کیا ہو اور ابن کثیر وغیرہ نے فلا یهتک۔ تیرا کچھ بگاڑ نہیں ہو، مقدر فرمایا اور یہ اولیٰ ہو اور حدیث میں ہو من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فانه لا يضره الا نفسه جسے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کی فرمانبرداری کی تو راہ پائی اور جسے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کی نافرمانی کی تو اپنا ہی ضرر کیا۔ ہر پھر مفسر نے کہا۔ و ہذا قبل الامر بالقتال۔ یعنی یہ حکم پہلے تھا جب تک کہ جاد کا حکم نہیں دیا گیا۔ اور توجیہ اسکی یہ ہو کہ کلام بیان بصیغہ عموم ہے جو منافقون و مشرکون سب کو شامل ہو پھر جاد اگرچہ منافقون پر تلوار سے نہ تھا مگر مشرکون سے جاد کا حکم تھا یا مراد مفسر کی یہ ہو کہ جاد کا حکم ہونے سے پہلے تو اس طرح اعراض کا حکم تھا اور بعد حکم جاد کے اپسر سختی کرنے کا حکم ہو گیا چنانچہ فرمایا۔ جاہا الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم الا یہ۔ یعنی

مفسرین کو تو بیخ فرمائی جو اللہ تعالیٰ کی نظر رحمت و حفظ سے گر گئے حتیٰ کہ جب انکو راحت پہنچتی ہو تو اپنے نفس کی خوشی و شہوات کی لذت سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں متوجہ ہوتے ہیں کچھ اسوجہ سے نہیں کہ انکو معرفت و محبت ہو۔ پھر جب انکو محنت پہنچتی تو غیر کی طرف منسوب کر دیتے ہیں اور اسباب کی طرف رجوع کرتے ہیں اور تقدیر سے جھگڑتے ہیں اور ان سے یہ بات ظاہر ہوتی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف انکی توجہ ازراہ نفس ہو کچھ حقیقت ایمان سے نہیں ہو پس حق عزوجل نے اپنے پاک رسول صلعم کو حکم دیا کہ اُن سے کہہ دے کہ عرش سے تحت الثریٰ تک جو اسباب و سبب ٹکومتے ہیں انکا وجود اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو وہی اسباب و سبب استیانت سبکاپیدا کر نیوالا ہو اور اگر تم تحقیق کی آنکھ سے دیکھتے تو تمام مخلوق کو اللہ عزوجل سے قائم پاتے۔ پھر ان نادانوں کو اور زیادہ توجیح فرمائی بقولہ فما لکم ولار القوم لایکادون یفقدون حدیثاً۔ یعنی میرے اخبار و آیات میں انکو اور اک نہیں ہو اور میری وحدانیت کی معرفت نہیں ہو جی وہ کفر کی نظر رکھتے ہیں اور میرے عذاب خواری میں گرفتار ہیں شیخ نصر آبادی نے فرمایا کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو اور اسی کے خلق کرنے سے ہو و لیکن اسکی رضامندی سے جو خلاف ہو وہ حلال نہیں ہو قولہ تعالیٰ ما اصابکم من حسنة فمن الله الا انیہ حسنة طاعت ہو اور حسنة معرفت ہو پس اشارہ فرمایا کہ یہ حسنة سبب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہیں اور ہمیں بندہ کو کچھ دخل نہیں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان مراتب کو بدو ن کسی سبب و استحقاق و سفارش کے جس بندے کو چاہا عطا فرمایا ہے ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء پھر سیدہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہو اور نفس مارہ کی صفت ہو پس اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو منزہ بیان فرمایا تمام ان باتوں سے جو توجیح ہیں اور حق ہو کہ اللہ عزوجل ہر ایسے امور سے پاک و منزہ جو جنین کیسٹر حکا قح ہو پس حاصل یہ کہ ہر شئی کا مرجع میرا مشاہدہ ہو اور ہر گناہ و معصیت کا صدور نفس مارہ سے ہو جسکو حق عزوجل نے مع اسکی جبلت و غیرہ کے جو اسمیں ہو پیدا کیا ہو اور وہی نفس مارہ ان افعال کی مباشرت ہو محمد بن علی نے فرمایا کہ سب بڑھکر حسنة میں سے تجزیہ ہو کہ تجھکو اپنی ذات پاک کا عارف بنایا اور اپنے شکر نعمت کی توفیق دی اور ذکر جمیل پاک کا الہام فرمایا۔ اور بعض نے قولہ ما اصابکم من سئئة فمن انفسکم میں کہا کہ مراد یہ ہو کہ وہ تیرے نفس کی طرف سے اسطرح ہو کہ تو نے اپنے نفس کی پیروی کی اور رضائے حق عزوجل کو چھوڑا پس یہ نافرمانی اس نفس امارہ کی طرف سے ہو۔ فرقہ قدریہ نے اس آیت سے استدلال کیا مترجم کہتا ہو کہ قدریہ معتزلہ و غیرہ میں سے وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال خیر و شر کو خود پیدا کرتا ہو پس کہتے ہیں کہ اضافت برائی کی نفس کی طرف ہو پس معلوم ہوا کہ نفس اسکا خالق ہو مترجم کہتا ہو کہ بھلائی کا بھی انکے نزدیک وہی خالق ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف اسکی اضافت فرمائی پھر اگر بھلائی نہیں پیدا کر سکتا تو بُرائی بھی نہیں پیدا کر سکتا ہو اور مترجم اوپر اسکا مفصل بیان کر چکا ہو۔ شیخ نے کہا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قدریہ اس امت کے مجوسی ہیں مترجم کہتا ہو کہ اس روایت کے حدیث ہونے میں محدثین کو کلام ہو و اللہ اعلم بہ حال سکے معنی صحیح ہیں اور شیخ نے لکھا کہ مجوسی انکو اسوا سٹے کہا کہ اہل حق و علم اسنت تو ایک ہی خالق قادر ذوالجلال والا کرام اللہ جل جلالہ کے قائل ہیں۔ اور یہ قدریہ لوگ اپنے آپکو بھی شر و بُرائی کا خالق سمجھتے ہیں تو وہ خالق کے قائل ہو لعنہ اللہ علیہم پس ان کو مجوس کہا کہ مجوس خبیث بھی دو خالق کے قائل ہیں چنانچہ بھلائی کے خالق کو یزدان اور بُرائی کے خالق کو اہرن کہتے ہیں پھر ان کافروں اور گمراہ فرقوں نے یہ نہیں سمجھا کہ جو شخص ذات کے پیدا کرنے کا ذریعہ نہیں وہ کیونکر صفات کو پیدا کر سکتا ہو اور یہ گمراہ فرقہ قرآن مجید کے بھید اور خطاب انہی کے راز کو کچھ بھی نہ سمجھے کیونکہ حق عزوجل نے امتیان سیدہ کو غیر کی طرف منسوب کیا ہو کچھ نفس کی طرف منسوب نہیں فرمایا چنانچہ فرمایا و ما اصابکم۔ اور اصابت فعل غیر ہو یعنی پہنچانا و سبب کا فعل ہو خود اسکا فعل نہیں ہو اور قولے خطاب سے ظاہر ہو کہ سیدہ سے مراد بلا ہو جو نفس کی بدکرداری کی سزا ہو اور اس بلا کا پہنچانا حضرت حق عزوجل کی طرف سے ہو جو اسکی معصیت کی سزا میں اسکو پہنچائی جیسے شئی کی نسبت فرمایا۔ و انکم مکم حسنة تسوہم فان تصبکم سئئة یفرحوا بہا۔ یعنی اگر چھو گئی تھو بھلائی

اسی واسطے ابن المبارک نے فرمایا کہ فاعل دونوں جگہ ضمیر راجع بجانب اللہ تعالیٰ ہے اور اوپر ہی اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ کل من عند اللہ ہر ایک کا خالق وہی پاک پروردگار ہے یہاں تو بیان اسکا ہے کہ یہ بھلائی و بُرائی جو اللہ تعالیٰ نے قوم کی چیزیں مخلوق فرمائی ہیں انسان کو کیونکر پہنچتی ہیں پس اس سے یہ سمجھنا کہ بُرائی جن چیزوں کا نام رکھا گیا ہے انکو آدمی پیدا کر لیتا ہے محض جمالت ہی پھر اللہ عزوجل نے اپنے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی بیان فرمائی جس سے منافقون و مشرکون کے منہ میں خاک و ذلت و خواری بھر گئی چنانچہ فرمایا: **وَأَسْلَمْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ** اور بھیجا اپنے منجواؤ محمد رسول بناکر **لِلنَّاسِ**۔ تمام سب آدمیوں کے واسطے کہ کوئی خصوصیت کسی قوم کی نہیں ہو۔ **سَأَسْئَلُكَ** یہ حال مؤکدہ ہے اور حالیکہ تو مرسل ہے اور چونکہ ارسلناک سے خود یہی سمجھا گیا تھا لہذا اسکو حال مؤکدہ قرار دیا۔ پھر اس سے زیادہ تشریف کے لیے فرمایا **وَكُفَى بِاللَّهِ شَرِّ مَكِيلٍ** علی رسالتک۔ اور کافی ہے اللہ عزوجل گواہ ہونے کو تیری رسالت پر صلی اللہ علیہ وسلم **عَرَّسَ** البیان میں ہے کہ قولہ **قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ** جیسے آیت میں دنیا چاہنے والے کو خوف دلایا ویسے ہی جو قوتی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا مطیع ہو کر عقیقی چاہتا ہے اسکو ترغیب سے اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ اگر عارف نے محبت کے ساتھ مجاہدہ و ریاضت میں فنا ہو کر کسب قدر توسع و رخص کی پیروی کی تو جو شخص اس مرتبہ پر نہیں پہنچا اسکو عارف برانکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اگر فرض کیا جائے کہ تمام دنیا سونا و جواہر و مشک و عنبر و گل و بجان و زنان خوبصورت و عمدہ سواریاں و بیش قیمت کپڑے اور عالی شان مکانات ہو جائے تو عارف کو جسکی احتیاج ہو اسکے مقابلہ میں یہ بہت قلیل ہو اسلئے کہ اسکی مراد تو یہ ہے کہ اپنی حالت بزرگی میں کسی چیز سے اپنے دل کو تسلی دیوے حالانکہ عرش سے تحت الثری تک کوئی عمدہ چیز ایسی نہیں ہے جو اسکی سوزش سے دل کو تسکین دے سکے پھر دنیا سے قلیل از قلیل اسکو کیا کافی ہو سکتی ہے اللہ تعالیٰ عزوجل خود ہی اسکی تسلی فرماتا ہے **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنَ الْأُولَى**۔ یعنی جو شخص کہ مجاہدہ و خوف میں صبر کرے اور ان خوبصورت چیزوں سے تسلی لینے سے بچا رہے تو اسکے حق میں بہت بہتر ہے اسلئے کہ آخرت میں اسکے لیے کشف جمال ہے جس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں اور اس سے بہتر کوئی راحت نہیں۔ اور روایت ہے کہ کوئی راحت مومن کیواسطے دیدار الہی سے بڑھ کر نہیں ہے مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ **لَا عِشَاشَ لِّلْآخِرَةِ + فَاغْفِرْ لِّلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ +** یعنی عیش نہیں مگر وہی جو آخرت میں ہے اور پروردگار میرے انصار و مہاجرین کی بخشش واسطے **لَمْ يَكُنْ لِّكَ مَا كُنْتَ تَدْنِي** اللہ تعالیٰ نے دنیا کو انکی نظر میں خوار کر دیا تاکہ اسکا چھوڑنا انپر گران نہ گذرے تو کہہ تعالیٰ ابن ماتکو نواہد رکم الموت الآتية۔ ظاہر میں تو اس سے برخلاف کر نیوالو کو خوف دلایا اور باطن میں یہ آیت امید داری ہے مشتاقو نکو یعنی ای بندگان مشتاق تم مت ڈرو کہ میں تمکو اس سے بہتر دوں گا جو تم میری طرف گمان رکھتے ہو پس تمکو قید خانہ دنیا سے راحت دوں گا اور اپنی مجلس دیدار میں جگہ دوں گا جہاں تم ہو میں تمہارے ساتھ ہوں پھر جب وہ وقت آوے گا کہ قرب پاؤ تو وہی موت ہے اور تمہاری موت یہ کہ تمہاری روح میں میرے مشاہدہ ظاہر ہونے پر تمہارے بدن کی کل جانیں جیسے مقنا طبع تمہارے کہ لوہے کو اپنی طرف جذب کرتا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ اگر تم بازو سے روحانیت سے ملکوت سے بھی بلند پرواز ہو تاکہ تمہارے اجسام تمہاری ارواح ہوں تو تمکو میرے سطوات عظمت ادراک کر لینے بلکہ تمہارے ارواح جو بہتر از اجسام ہوں اس سے مشرف ہونگے کیونکہ مٹی کے اجسام میری عظمت ظاہر ہونے کے وقت نہیں قائم رہ سکتے ہیں مگر اسوقت کہ میری تربیت سے ان میں صلاحیت پیدا ہو اور وہ اس مجاہدہ پر ہوگی جسکا وقت عرصہ محشر میں ہوگا۔ ایسی موت تو مومن عارف کے لیے بڑی خوشی ہے اور یہ حبیب کی طرف سے حبیب کو وصل و قرب کی خوشخبری ہے اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ **مَنْ حَبَّبَ لِقَارِ اللَّهِ حَبْلَ اللَّهِ قَارَهُ** جو محبوب رکھتا ہے اللہ تعالیٰ سے ملنے کو اللہ تعالیٰ اسکی تقار کو دوست رکھتا ہے مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں اسکی تفسیر جو مذکور ہے حاصل اسکا یہ کہ وقت موت کے مومن کو بشارت پہنچتی ہے تو اسکو تقار الہی کی خوشی ہوتی ہے کہ موت سب عاشقوں کی راحت ہے + موت ہی وصل اور قربت ہے + قولہ تعالیٰ **قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ** حق عزوجل نے ان

ان لوگوں پر رد فرمایا اور حکم دیا کہ۔ قُلْ۔ ہم کہہ دے ان لوگوں سے۔ کُلُّ مَنْ حَسَنَةٍ سَيِّئَةٍ بِرَأْسٍ يَمْلَأُ يَدَهُ بِرَأْسٍ مِّنْ عَمَلٍ
 اللہ۔ من قبلہ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی مثبت و تقدیر سے اور اس کے پیدا کرنے سے ہوتی ہے کوئی دوسرا خالق نہیں اور کوئی
 مؤثر نہیں بلکہ آدمی تو کمائی کرنے والا ہے۔ فَمَا لَهُمْ لَا يَقُومُونَ۔ اے لا یقاربون ان یہودیوں پر
 قوم احق کا کیا حال ہے کہ قریب نہیں کہ سمجھیں حدیثاً۔ بات کو فہم جو انکو سمجھائی جائے۔ کلمہ ما استفہامیہ سے لوگوں کو تعجب الا مقصود یہ
 کہ کس قدر بڑھکر یہ لوگ جاہل ہیں۔ اور مقاربت فعل کی نفی خود فعل کی نفی سے زیادہ شدید ہے یعنی یہ جو فرمایا کہ لا یقاربون حدیثاً اس کے
 سمجھنے سے قریب نہیں ہوتے تو یہ انکی نا سمجھی کا انتہا مرتبہ ہے کہ سمجھنا تو درکنار یہ لوگ تو سمجھنے کے پاس بھی نہیں پہنچتے پس لا یقاربون نفرا یا یعنی
 نہیں سمجھتے ہیں، کیونکہ اسکی نسبت لا یقاربون سمجھنے کے پاس بھی نہیں پہنچتے ہیں، زیادہ شدید ہے۔ پھر قولہ من عند اللہ کے کہنے کہ فاعل اسکا
 اللہ تعالیٰ ہے بخلاف قولہ ہذہ من عندک کہ اس میں وہ لوگ نہیں سمجھتے تھے کہ تو اسکا فاعل ہے بلکہ یہ سمجھتے کہ تیری شومی و نحوست کے سبب ہے لہذا
 مفسر نے کہا ای بشوک۔ یعنی بسبب شوک۔ اسوجہ سے کہا گیا کہ قولہ کل من عند اللہ۔ سے انکار دیکھو نہ ہو کیونکہ وہ لوگ اسے منکر نہ تھے کہ
 فاعل سب کا اللہ تعالیٰ ہے بلکہ نبی صلعم کو ان بڑائیوں کی واسطے سبب قرار دیتے تھے نہ فاعل اور محقق قطعاً زانی تھے جواب یا کہ فقط قولہ کل من عند اللہ
 انکار نہیں ہے بلکہ مع قولہ ما اصابک من سبتہ الخ۔ سے رد ہے پھر کیا گیا کہ قولہ کل من عند اللہ کا فائدہ یہ ہے کہ انھوں نے ہذہ من عندک کو
 بطور فاعلیت کے ظاہر کیا تھا اسکو دور کر دیا۔ اور مضاویٰ نے حدیث کی تفسیر قرآن سے کی یعنی اگر قرآن میں غور و فکر کرتے تو جان لیتے کہ سب
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قال ابن ابی حاتم حدیثنا احمد بن عمار ثنا سهل بن یحیٰ ثناء الاسود بن خبیان ثنی عبثہ
 بن واصل بن اخی مطرف عن مطرف بن عبد اللہ۔ فرمایا کہ تم تقدیر میں کیا بحث کرتے ہو۔ کیا انکو وہ آیت کافی نہیں جو سورہ نساء میں ہے
 وان تصبہم نہ یقولوا الخ۔ واللہ ان لوگوں نے قدر پر اعتماد نہیں کیا حالانکہ اسکا حکم ہے اور ہی طرف خواہ مخواہ جاتے ہیں شیخ ابن کثیر نے
 کہا کہ جبر یہ قدر یہ فرقوں کے واسطے یہ کلام بہت متین و قوی ہے۔

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ
 جو تجکو بھلائی پہنچی سوا اللہ کی طرف سے اور جو تجکو بُرائی پہنچی سوائے نفس کی طرف سے اور پہنچے تجکو بھیجا پیغام

لِلنَّاسِ رُسُولا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدا

یہونچانے والا لوگوں پر اور اللہ جس پر سامنے دیکھتا۔

مَا أَصَابَكَ۔ ایہا الانسان۔ یہ خطاب ہر لائق خطاب کو ہی یعنی جو تجھے پہنچا ای آدمی۔ اور ابن کثیر نے فرمایا کہ خطاب رسول اللہ صلعم
 کو اور مراد اس سے جنس انسان ہے۔ گویا آنحضرت صلعم کو خطاب کر کے سمجھا رہا کہ جو کچھ تجھے پہنچا ہے حَسَنَةٍ خیر بھلائی کی قسم
 سے۔ فَمِنَ اللَّهِ۔ اتنا کہ فضلاً منہ۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ تیرے پاس کے فضل سے پہنچا۔ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ
 سَيِّئَةٍ۔ بلکہ جو بھلائی تجھے پہنچی فَمِنَ نَفْسِكَ۔ اتنا کہ حیث استوجہا من الذنوب۔ وہ تیرے نفس سے ہے کہ تجھے
 اسوجہ سے پہنچی کہ تو نے ایسے گناہوں کا ارتکاب کیا جو اسکے مستوجب ہیں۔ اور حسن بصری ابن جریر و ابن زبیر نے قولہ من نفسک کی تفسیر میں کہا
 ای بد مذہب کی سبب تیرے گناہ کے اگر کہا جائے کہ کیا بُرائی انسان کے کرنے سے ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں یہ کیونکر سمجھا گیا۔ اگر یوں ہوتا
 کہ ما اصبت من سبتہ جو بُرائی تو لارے۔ حالانکہ یوں نہیں فرمایا بلکہ فرمایا کہ ما اصابک۔ یعنی جو تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچ جاوے

جیسے توہ تعالیٰ وقصر مشید۔ بینج ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض نے کہا۔ یہ دونوں بچے واحد ہیں اور بعض نے کہا کہ تشدید کے ساتھ مطولہ یعنی دراز کو کہتے ہیں اور تحفیف سے بمعنی زبیت دیا گیا اور مشید یعنی گج کیا ہوا۔ پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ یہاں بن جریر و ابن ابی حاتم نے حضرت مجاہد سے ایک قصہ روایت کیا کہ مجاہد نے فرمایا کہ ہم سے پہلے امتوں میں سے ایک عورت تھی اسکو حیض حمل کا وقت شروع ہوا تو اُس نے بعد بچہ پیدا ہونے کے اپنے نوکر کو بھیجا کہ آگ لاوے جب وہ نکلا تو ناگاہ اسکو دروازے پر ایک شخص کھڑا ہوا نظر آیا اُس نے پوچھا کہ یہ عورت کیا جانی تو نوکر نے کہا کہ لڑکی ہوئی اُس نے کہا کہ تو خبردار رہ کہ یہ لڑکی ستورہ سے زنا کر گئی اور ایک مکڑی سے مر گئی پس وہ نوکر لوٹ پڑا اور اُس نے پھڑی سے اس لڑکی کا پیٹ چاک کر دیا اور یہ گمان کر کے کہ مر گئی ہی خوفناک ہو کر بھاگ گیا مگر اسکی ماں نے اس کے مانگے دیے آخر وہ اچھی ہو گئی اور بڑھکر جوان ہوئی اور ایسی خوبصورت تھی کہ اس شہر میں اس کے مقابل کوئی عورت نہ تھی۔ اور وہ نوکر جو یہاں سے بھاگا تو اس نے سمندر کی راہ لی اور آخر وہاں پہنچا وہاں بہت کچھ مال کمایا پھر مدت کے بعد اپنے شہر کو بڑے ساز و سامان سے واپس آیا۔ اور یہاں ایک بڑھیا سے کہا کہ میں ایسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں جو اس شہر میں بہت خوبصورت ہو اس نے کہا کہ اس شہر میں فلاں عورت سے زیادہ خوبصورت نہیں ہو آخر بعد رضا مندی کے نکاح ہوا جب اسکو دیکھا تو اسکو بہت پسند آئی پھر اس عورت نے اس مرد سے دریافت کرنا شروع کیا کہ تم کون ہو اور کہاں سے آنا ہوا آخر اس نے سب قصہ بیان کیا کہ میں ہی شہر کا باشندہ ہوں لیکن حال یہ گذرا اور میں نے ایک لڑکی کو اس طرح مار ڈالا تھا۔ اُس عورت نے سُن کر کہا کہ میں وہی لڑکی ہوں اور پیٹ پر پھڑی کا نشان دکھلایا اور مرد کے نزدیک ثابت ہوا تو اس نے کہا کہ جب تو وہی ہی تو ضرور تو نے ستورہ سے زنا کیا۔ اُس نے کہا کہ یہ مجھ کو کیونکر معلوم ہوا لیکن ماں ایسا کچھ تو ہوا مگر مجھے تعداد نہیں یاد ہو اس نے کہا کہ ٹھیک تعداد اسکی سو ہو اور دوسری بات یہ کہ تو مکڑی سے مر گئی پھر اس عورت کے واسطے نہایت پاکیزہ مضبوط بلند محل تیار کرایا جس میں جانے کا نام نہ تھا تاکہ اسکو محفوظ رکھے پھر ایک روز دونوں لیٹے تھے کہ چھت میں ایک مکڑی نظر آئی اور مرد نے اسکو دکھلانی تو وہ بولی کہ اسی سے تو مجھے ڈراتا ہو واللہ میں اسکو ابھی قتل کیے ڈالتی ہوں پس اسکو چھت سے نیچے گرایا اور لپک کر اس نے پائوں کے انگوٹھے سے اسکو مل دیا اور وہ مکڑی مر گئی لیکن اس کے زہر کی چھیٹ اُڑ کر اس کے ناخن پائوں پر پڑی جس سے ناخن و گوشت سیاہ پڑ گیا اور سر گر کر آخر کار مر گئی۔ **وَإِنْ تُصَبِّهُمُ**۔ اے الیہود یعنی یہ ضمیر راجع بجانب یہود ہے۔ اور ظاہر انکہ منافقوں کی طرف راجع ہو جو اوپر مذکور ہوئے کا صرح ہے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے یہ کہہ دیا کہ اگر پہونچتی ہو ان منافقوں کو۔ **حَسَنَةً**۔ بھلائی و بقول ابن عباس و ابوالعالیہ و سدییٰ مراد یہ کہ قحط کے برخلاف خوب پیداوار ہوتی ہو اور بھل و کھیتی و اولاد وغیرہ سے کشائش حاصل ہوتی ہو۔ **يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ**۔ تو کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ **وَإِنْ تُصَبِّهُمُ نَسِيتُكُمْ**۔ جب دہلا کر کا حاصل اہم عند قدم النبی صلعم المدینۃ۔ اور اگر پہونچتی ہے اُن کو بُرائی و اپنے قحط و تنگی و بلا جیسے کہ نبی صلعم کے مدینہ منورہ تشریف لانے کے وقت انکو پہونچی تھی۔ **يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ**۔ یا محمد اے بشوک۔ تو کہتے ہیں کہ یہ تیری طرف سے ہے و اے محمد یعنی تیری شومی کی وجہ سے ہے۔ اور جنہوں نے منافقوں سے تفسیر کی انہوں نے کہا یعنی یہ تیری پیروی کرنے اور اپنا دین چھوڑنے کی شومی سے ہے۔ پھر حسنہ و نسیۃ کی تفسیر جو مذکور ہوئی یہی سلف سے مروی ہے اور ہو سکتا ہو کہ حسنہ نیک کام جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے کشائش رزق وغیرہ کا واسطہ ہوتا ہو اور احادیث میں میعنوث ثابت ہوا کہ نیکو کاری واسطہ برکت اور بدکاری واسطہ بے برکتی ہوتی ہے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہو۔ اور یہاں لوگوں کا قول حضرت نبی صلعم کے واسطے ایسا ہی تھا جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ۔ **فَإِذَا جَارَ تَحْمُصَتَهُ قَالُوا لَنَا بَذَاءُ** **وَإِنْ تُصَبِّهُمُ نَسِيتُكُمْ** **وَمِنْ مَعَهُ** یعنی جب فرعونو کو بھلائی پہونچتی تو کہتے کہ ہم اسی کے مستحق ہیں اور اگر انکو برائی پہونچتی تو مڑی کے ساتھ نکی شومی بیان کرتے۔ **هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** نے

یعنی لوگوں سے ایسا ڈرنے لگے جیسے عذاب الہی سے ڈر ہوتا ہے۔ قولہ او اشخصیۃ میں خشیتہ لہ۔ یا اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بھی ڈر کر ڈرتے ہیں یعنی انکے ڈرنے کو چاہوں یوں تشبیہ دو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کے مانند لوگوں سے ڈرتے ہیں یا یوں تشبیہ دو کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرنے سے بھی ڈر کر ڈرتے ہیں اشد کو نصب بنا بر حال ہونے کے ہے۔ اور جواب لما پر آؤا واما بعد اسکا دلالت کرتا ہے کیونکہ آؤا مفادات کا ہے جو حسین علامہ زرخشیری کے نزدیک خاصۃ معنی مفادات ہی عامل ہیں اور تقدیر آنکہ۔ فلما کتب علیہم القتال فاجابوا تم خشیتہ۔ یعنی پھر جبکہ فرض کیا گیا انہیں جہاد تو ناگاہ پکڑ لیا انکو خوف نے وقاوا۔ جزعاً من الموت۔ یعنی موت سے گمراہ کر کے لگے قولہ لولا۔ کیونکہ انہیں اسی مقولہ سے اور مقولہ مابعد سے کہا گیا کہ نزول آیت کا منافقون کے حق میں ہے۔ قُلْ۔ لہم۔ ان لوگوں سے کہہ دے کہ۔ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ دُنْيَاوِی متاع قہوڑی ہوتی متاع یا تو نام ان چیزوں کا جو جسے دنیا میں نفع لیا جاوے یا بمعنی مصدق یعنی نفع لینا قلیل ہے یعنی انجام کار انکا فنا ہوگا والاخرۃ خیر من الدنیا۔ اور آخرت اسے شخص کے لیے بہتر ہے تقویٰ کیا ف آخرت سے راہ جنت ہے کیونکہ آخر میں بعد دنیا کے ملیگی یعنی اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچا اسکی نافرمانی چھوڑ کر۔ وَلَا تَطْلُبُوْنَ۔ اکثر دینی قراءۃ بتا فوقیہ ہو اور ابن کثیر و ہمزہ و کسائی کے نزدیک یہاں معتبر ہے اور معنی یہ کہ نہیں کم کیے جاوے اپنے اعمال میں سے۔ فَمَتَلَا۔ قدر قشرۃ النواة فجاءوا۔ بقدر جھٹی چھوارے کی گٹھلی کے ف یعنی ذرہ برابر بھی کمی نہ ہوگی پس چاہیے کہ جہاد کرو ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قولہ قل متاع الدنیا قلیل الیہ۔ اس میں انکو دنیا سے تسلی دی اور آخرت کی طرف رغبت دلائی اور جہاد پر آمادہ کیا کہ آخرت میں تمہارے ثواب بھر پور نہایت وافر دیے جاویں گے اور دنیا میں کیا مشغول ہو کہ ملے بانے جو کچھ مقدر ہو پھر ملی بھی تو وہ کچھ چیز نہیں کہ متاع قلیل ہو اور ابن ابی حاتم نے حسن بصری سے روایت کی کہ انھوں نے قولہ قل متاع الدنیا قلیل۔ پڑھ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ رحم کرے اس بندے پر جو دنیا میں اس کے موافق دنیا کے ساتھ رہا اور دنیا سب اول سے آخر تک ایسی ہے جیسے کوئی آدمی سو گیا اور خواب میں اُسے کچھ ایسی بات دیکھی جسکو پسند کرتا ہے پھر چونک اٹھا تو کچھ نہ تھا شیخ ابن معین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابو سہر رحمہ اللہ یوں پڑھا کرتے تھے۔ ولا خیر فی الدنیا لمن لم یکن لہ۔ من اللہ فی دار المقام نصیب۔ اس پر پادار دنیا میں ایسے شخص کے لیے کچھ بھی بھلائی نہیں جسکے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دار باندہ آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو۔ فان تعجل الدنیا رجا لا فائدا۔ متاع قلیل الزوال قریب۔ پھر اگر دنیا کچھ لوگوں کو فریفتہ کرے تو ناگاہ رہیں کہ یہ دنیا تو متاع قلیل ہے اور اسکا زوال و نابود ہونا بہت قریب ہے یعنی ادھر آنکھ بند ہوئی اور اُدھر دنیا نثار و اور آخرت کا سامنا درپیش ہے اور حدیث میں ہے کہ نہیں دنیا بمقابلہ آخرت کے مگر اسقدر کہ جیسے کوئی سمندر میں اپنی انگلی ڈبوئے تو اسکو نظر کرنا چاہیے کہ اسکی انگلی کس قدر لاتی ہے۔ آیت کریمہ میں نصیحت بمباغہ ہو یعنی انتہا ورجہ کی نصیحت ہے اور مزید بیان یہ ہے کہ اس حقیقہ ناچیز پر بھی غرہ کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ موت یقینی ہے چنانچہ فرمایا۔ اِنَّ مَا تَكُونُوا يَدْرِكُ كَلِمَةُ الْمَوْتِ۔ یعنی جہان کبیر تم ہو مگر موت گرفت کر لیگی۔ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ۔ اگرچہ تم ہو مضبوطا ممنوع او پختے قلعوں میں۔ فلا تخشوا القتال خوف الموت۔ پس تم موت کے خوف سے لڑائی سے مت ڈرو۔ حاصل آنکہ ہر شخص لا محالہ موت سے مرنے والا ہے اس سے کوئی چیز نجات نہیں دے سکتی خواہ وہ جہاد کرے یا نہ کرے اور وقت اسکا مقرر و مقدر ہو نہ اس سے پہلے آوے نہ ایک ساعت ٹل جاوے اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب بستر پر اپنی موت سے مرنے لگے تو شہادت سے محروم رہنے کے افسوس میں بیان کیا کہ میں ایسے اور ایسے معرکہ میں حاضر ہوا اور ہر عضو میرا مجروح ہو مگر اب وہ وقت ہے کہ بستر پر مرتا ہوں سو اللہ تعالیٰ نار مردوں کی آنکھیں ٹھنڈی نہ کرے اور ہر جرح دراصل جمع برج کی بعضی کو ٹھنڈی نا جو تھر کے کوفوں پر بنے ہوئے ہیں ذکرہ البیضاوی اور ایک قراءۃ میں مشید بروزن امیر بھی آیا ہے

تھا اعتقادی نہیں تھا یعنی انسان کی طبیعت ایسی پیدا ہوئی ہے اور یہ نہ تھا کہ اعتقاد سے حکم الہی کو مکروہ رکھتے ہوں اور جس بات سے انسان کو موت کا خوف غالب ہوتا ہے تو جبلت سے اسکو مکروہ رکھتا ہو اس بات میں وہ مجبور ہے۔ اور یہ ایسا ہی کہ جیسے موت ہر انسان کے واسطے مقدر ہے تقدیر الہی ہے حالانکہ آدمی اسکو مکروہ رکھتا ہے اور مان با پسلا ولاد وغیرہ کی موت اسکو گران گذرتی ہے مگر جہم کتا ہے کہ علی ہذا آیت میں قولہ الم تر اے اللہ میں سے مسلمان مراد ہیں اور روایت ابن عباسؓ سے یہ لازم نہیں کہ خود حضرت عبدالرحمن بن عوف بھی ان لوگوں میں سے ہوں اسواسطے کہ بعض نے ایسا کیا تھا جو عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں مسلمان ہوئے تھے اور دلائل دیگر موجود ہیں جن سے ظاہر ہو گیا کہ خود عبدالرحمنؓ انکے دلی خوف وغیرہ میں انکے ساتھ نہ تھے کیونکہ کوئی کسی کے دل کا ساتھی نہیں ہو سکتا ہے۔ پھر ساتھی لوگ بھی سچے مسلمان تھے کیونکہ خوف و ناگواری انکو انسانی طبیعت پر تھی نہ اعتقادی لہذا یہ لازم نہیں آتا کہ مسلمان ہو کر کیونکر حکم خدا کو مکروہ جانا حالانکہ اگر کوئی مثلاً کہے کہ اگر شراب حرام ہوتی تو چھل تھا تو اسکے حق میں خوف کفر ہی پھر اس تفسیر سے نکلا کہ زکوٰۃ مکہ میں مفروض تھی حالانکہ مشہور یہ ہے کہ مدینہ میں بھی بعد فرض ہمارے کے دو سال میں مفروض ہوئی ہے اور جو اب صحیح یہ کہ زکوٰۃ اول سے مکہ ہی میں فرض تھی لیکن مال نصاب اور قدر زکوٰۃ کی مقدار بیان نہ تھی پھر یہ تفسیر جاہل روایت ابن عباسؓ ہے لیکن یہ روایت قطعی نہیں ہو سکتی ہے اگر ثابت ہو تو بھی اس امر پر فرض نہیں ہو کہ نزل کا سبب یہ لوگ واقع ہوئے ہوں۔ غایت یہ کہ ایک وجہ سے بعض یہ لوگ بھی اسکے حکم میں شامل ہوں بوجہ انوار کرنے و شبہ ڈالنے بعض منافقین کے نہ بوجہ اعتقاد کے پس صحیح یہ کہ نزل آیت کا منافقوں کے حق میں ہے۔ چنانچہ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ یہ آیت منافقوں کے حق میں نازل ہوئی رکما رواہ ابن جریر الطبری معلوم ہے عبدالرحمن بن عوف منافق نہ تھے پس ثابت ہوا کہ اولاً و بالذات تو اسکا نزل منافقوں کے حق میں ہے جو جبلت طبعی و اعتقاد دونوں طرح اس حکم الہی سے اکراہ کرتے لیکن چونکہ فقط طبعی کراہت کی وجہ سے بعض اہل سلام بھی شامل تھے لہذا ابتداءً و ثانیاً وہ بھی سبب نزل ہوئے اور انھیں کے حال سے تعجب دلایا گیا جیسا کہ اسباق کی روایت سہمی میں ہے کہ انہر فقط ناز و زکوٰۃ فرض تھی پھر انھوں نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ اپنی مثال فرض کیا جاوے پھر جب فرض ہوا تو ڈرنے لگے۔ اور معالم میں ذکر کیا کہ وہ مسلمانوں کی ایک جماعت تھی جنکو علم میں رسوخ نہ تھا انھوں نے اعتقاد سے نہیں بلکہ بزدلی سے ایسا کیا تھا پھر اس سے توبہ کر لی اور قولہ تعالیٰ - و اقيموا الصلوة و آتوا الزکوٰۃ - اگر مکہ میں یہ حکم ہو بنا بر روایت ابن عباسؓ کے ہو تو زکوٰۃ سے مراد فقیروں سے مواسات ہوگی خواہ نصاب تو نگری ہو یا نہ ہو اور ابتداء میں ہی حکم تھا کہ ضرورت سے زائد سب صدقہ کر دو۔ اور اب جس معنی کے زکوٰۃ ہے وہ بالاتفاق مدینہ میں مفروض ہوئی۔ اور اگر منافقین کے حق میں بعد فرضیت زکوٰۃ کے ہو تو زکوٰۃ اپنے شرعی معنی پر ہے اور تعہید یہ ہے کہ مکہ میں کوئی بھی منافق نہ تھا بلکہ وہاں توجہ کوئی ایمان لایا وہ اپنی جان پر کھیل کر ایمان لایا تھا کہ ہر جہاں کفار اسپر لعن طعن کرتے بلکہ خود اسکے عزیز اقارب کے دشمن ہو جاتے تھے اور کوئی بھی ایمان کے معنی نہ جانتا تھا اور سوائے بت پرستی و شرک و جہالت کے توجہ کو کسی طرح نہیں سمجھتے تھے اور تمام مکہ میں ہل چل تھی حتیٰ کہ بیٹا مسلمان ہو گیا اور باپ نے اسکو خیر و نین باندھ کر سخت ایذا دی جیسے ابو جندل کو اسکا باپ سہیل بن عمرو ایذا دیتا اور باپ مسلمان ہوا بیٹا کا فخر و غرور شک و ہان متواتر نقل و عقلاً کسی طرح نفاق نہ تھا۔ پھر مدینہ میں جب سلام کے انصار پہنچے اور جماعت و قوت شروع ہوئی تب یہاں والوں میں نفاق شروع ہوا کیونکہ جو لوگ مکہ سے ہجرت کر کے آئے تھے وہ سب اسی صدقہ یقین پر جان مال کو قربان کر کے آئے تھے اور مدینہ میں بھی بعد جنگ بدر کے نفاق نکلا جو تو ہو سکتا ہو کہ زکوٰۃ اول ہو یا زکوٰۃ مقداری ہو۔ قولہ فلما کتب - فرض - پھر جب لکھا گیا یعنی فرض کیا گیا۔ قولہ یخشون - بخافون الناس - یعنی ڈرتے ہیں لوگوں سے یعنی کافروں سے اور مراد یہ کہ کافروں کے عذاب سے ڈرتے ہیں کہ قتل نہ کریں۔ قولہ یخشی اللہ - اے کفشیتم عذاب اللہ - مانند انکے ڈرنے کے عذاب الہی سے

حکم دیا گیا ہو حالانکہ ایمان اس سے مقدم ہے ناظر۔

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ

وہ جو ایمان والے ہیں سولہ لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں اور وہ جو منکر ہیں سولہ لڑتے ہیں مفسدون کی راہ میں

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

سولہ لڑو تم شیطان کے حمایتیوں سے بیشک فریب شیطان کا سست ہو

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ جَوَإِمَانٍ لَّهُمْ ۚ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَىٰ كِي رَاهِ مِينَ جَاهِد كَرْتِي هِي ف يَنِي اللّٰه تَعَالَىٰ كِي

فرمانبرداری داسکا کلمہ بلند ہونے اور اسکی رضامندی کے لیے لڑتے ہیں اور یہ مومنوں کے لیے طرہ و عکس دونوں طرح ٹھیک ہی یعنی مومن راہ خدا

ہی میں قتال کرتا ہو اور راہ خدا میں مومن ہی قتال کرتا ہو وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ اور جو لوگ

کا فریبے ہیں وہ طاغوت کی راہ میں لڑتے ہیں ف يَنِي الشَّيْطَانِ كِي رَاهِ مِينَ لڑتے ہیں جس سے شیطان کی خوشی ہے۔ فَقَاتِلُوا

أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ اب تم اولیاء شیطان سے لڑو یعنی مددگار ان شیطان سے جو کافر ہیں لڑو۔ اور مراد یہ کہ کافروں سے لڑائی میں

تم ہی اپنی غالب ہو گے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تمکو قوت ہو۔ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ ۚ البتہ مکر شیطان کا۔ مومنوں کے ساتھ

كَانَ ضَعِيفًا ضعیف ہو یعنی محض سست بنیاد ہو کہ ہرگز مقابلہ نہیں کر سکتا اس کید کا جو اللہ تعالیٰ نے کافروں کے ساتھ کیا

لَفَرَّ الشَّيْطَانُ كِيدَ شَيْطَانِ كِي ضَعْف مِينَ دَو قیدین لگا کین یعنی ایک کمزوریت اسکا مومنوں کے ساتھ ہو اور دوم ضعف بمقابلہ اس

کید کے جو اللہ تعالیٰ نے کافروں کے حق میں مقدر فرمایا ہو۔ پس وار و نہیں ہونا کہ کافر پر اسکا کید بہت قوی ہو بعض نے کہا کہ اسکی کچھ

حاجت نہیں بلکہ کید شیطان فی نفسہ پیچ ہو لیکن کفار احمق اس پیچ کو پکڑے ہیں جیسے مکرڑی کا جالا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان اوہن

الہیوت البیت العنکبوت۔ سب سے زیادہ سست مکرڑی کا گھر ہوتا ہو۔ اور حاصل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جو کافر کو خوار کرنا چاہا اور مومن کو

تائید و نصرت چاہی ہو اسکی مقابلہ میں مکر شیطان پیچ ہو اور بیضاوی وغیرہ میں ہو کہ ہر کے روز جب شیطان نے ملائکہ کو دیکھا تو خوف

اپنی گرفتاری کے اپنے یاروں کفاروں کو چھوڑ بھاگا اور انکو خوار کیا۔ ابن عباسؓ سے ہو کہ جب تم شیطان کو دیکھو تو اس سے ہرگز مت ڈرو

اُسپر حملہ کرو کیونکہ اسکا مکر ضعیف واہی ہو۔ مجاہدؒ نے فرمایا کہ شیطان رو برو ہوتا مجھے نماز میں پس میں ابن عباسؓ کا قول یاد کرتا پس سیر حملہ کرتا

تو وہ مجھے بھاگ جاتا ہو مترجم کتابا ہو کہ قول مجاہدؒ بدون تاویل کے بطور کرامت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے بندوں سے شکایت فرمائی جو اللہ تعالیٰ

کی محبت میں شیطان والوں سے ڈرتے اور دنیا کے لیے انکی شرکت چاہتے ہیں اور اس سے مقصود نزول رحمت ہو کہ یہ سوا اس نے جاتا ہو قتال تو

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ

تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جنکو حکم ہوا تھا کہ اپنے ہاتھ بند رکھو اور قائم کرو نماز اور دینے ہو زکوٰۃ پھر جب حکم ہوا ان پر

الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۚ وَقَالُوا إِنَّ رَبَّنَا

لڑائی کا اسی وقت ان میں ایک جماعت ڈرنے لگی لوگوں سے جیسا کہ جو اللہ کا یا اس سے زیادہ ڈر اور کہنے لگے اے رب ہمارے

لَمْ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ ۚ كَوَلَا أَخَذْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ۚ وَ

کیون فرض کی ہمسرا لڑائی کیون نہ جینے دیا ہوکو خود ہی سی عمر تو کہہ ناہمہ دنیا کا تھوڑا ہی اور

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ - الذین جبسم الکفار عن الحجۃ و آذوہم - مردوں و عورتوں و بچوں سے جنکو کافروں نے مدینہ منورہ کو حضرت صلعم کے پاس ہجرت کر کے آنے سے مجبوس کر رکھا تھا اور انکو طح طح کی ایذائیں دیتے تھے تاکہ دین اسلام سے پھر جاویں اور حاصل یہ کہ اے مومنو تم کو راہ اتھی میں و ران بیچارے ضعیفوں کے چھوڑانے کے لیے قتال کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے - قال بن عباس گنت انا و اعمی منہم حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ میں اور میری ماں بھی مستضعفین میں سے تھے اسکو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے - اور ایک روایت میں بن عباس نے فرمایا کہ میں اور میری ماں یعنی ام الفضل بنت ابی قحافہ نے جو کہ ان لوگوں کے تھے جنکو اللہ عزوجل نے معذور فرمایا - حاصل آنکہ اللہ عزوجل نے فتح مکہ سے پہلے اذیت کفار کے خوف سے ایمان نہ لانے و ظاہر نہ کرنے اور مدینہ کی طرف ہجرت نہ کرنے پر کسی کو معذور نہیں فرمایا چنانچہ آگے آیات میں آویگا سو اے مستضعفین کے جو کفار کی قید میں ہو کر یا ذائیں اُٹھاتے اور دعائیں مانگتے تھے اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے لیے دعا فرماتے کہ میرے پروردگار نجات دیدے ولید بن ابی ولید کو اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو اور سبل مومنوں کو جو مستضعفین ہیں - اور آیت کریمہ میں جہاد واجب ہونیکا حکم ہے پھر ان مستضعفین کی یزاد میں ایمان پر مضبوطی ظاہر کرنے اور مومنوں کو شفقت دلانے کو انکی دعا نقل فرمائی - اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ - و اعمیٰ ایسے لاچار ہیں کہ دعا کرتے ہوئے یوں کہتے ہیں سر پہنا - اے پروردگار ہمارے - اَخْرِجْکَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْیَۃِ - کہہ ہکو نکال دے اس شہر سے یعنی مکہ سے - الظَّالِمِ اَهْلُکَا - بالکفر - جان کے لوگ ظالم ہیں و یعنی بسبب کفر کرنے کے ظالم ہیں و اَجْعَلْ لَّنَا مِنْ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَلِیًّا - اور ہمارے لیے اپنے یہاں سے ولی دیدے و جو ہمارے کام کا متولی ہو کہ کافروں پر جہاد کر کے ہکو چھوڑے و اَجْعَلْ لَّنَا مِنْ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا نَصِیْرًا - اور ہمارے لیے اپنے پاس سے نصیر دیدے و جو ہکو ان ظالموں سے بچا دے - اگر کہا جاوے کہ دعائیں دو باتیں ہیں ایک تو اس قریہ سے نکالاجانا اور دوم ولی و ناصر ملنا پس اگر مجموع مراد ہو تو پایا نہیں گیا اور اگر دونوں کوئی ایک مراد ہو تو حرف آوچا ہیے حالانکہ آو ہی پس سر نے اختیار کیا کہ مجموع مراد ہو اور دونوں باتیں پائی گئیں چنانچہ لکھا - وقد استجاب اللہ تعالیٰ دعاؤہم فیسرعنہم الخروج و یقی بعضہم لے ان فتنہ کے ولی صلی اللہ علیہ وسلم علیہم عتاب بن اسید فانصف من ظلموہم من ظالمہم - اور البتہ قبول کر لی اللہ تعالیٰ نے دعائیں بیچاروں کی پس بعضوں کے حق میں تو کھل جانا میرا ہوا اور بعضے باقی رہے یہاں تک کہ مکہ فتح ہوا اور حضرت صلعم نے اپنے عتاب بن اسید بن ابی العیص کو متولی مقرر کیا پس عتاب نے انکے ظالم سے انکے مظلوم کا خوب انصاف لیا اور کہا میں میں ہوں کہ عتاب بروز فتح مکہ مسلمان ہو گئے اور اسوقت انکی عمر اٹھارہ برس کی تھی مترجم کہتا ہے کہ بنا بریں ولی بھی عتاب رہے ہوئے اور معاملہ میں اسکو مصرح فرمایا ہوا و بیضاوی میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے ہترو لی و بہتر ناصر حضرت محمد صلعم کو کر دیا کہ مکہ فتح کر کے انکی ولی نصرت خوب فرمائی اور مدینہ منورہ لوٹے وقت عتاب بن اسید کو سردار مقرر کیا جنھوں نے خوب حمایت و نصرت کی مترجم کہتا ہے کہ یہ اولیٰ ہے و اللہ تعالیٰ اعلم پھر جانا چاہیے کہ بعض نے آیت سے نکالا کہ طفل کا ایمان مقبول ہو کیونکہ اطفال مومن نہوتے تو ولدان کا خلاص کرنا واجب نہوتا - اور جواب دیا گیا کہ ولدان مجھے غلام ہیں اور نسار عورتوں و باندیوں کو شامل ہے اور یہ جواب کچھ نہیں جیسا کہ بخاری کی حدیث ابن عباس رخ اوپر گزری کہ میں اور میری ماں منجلہ معذورین کے تھے - اور بعض نے جواب دیا کہ آیت میں ایذا و مشرکین کا مبالغہ ہے کہ مردوں و عورتوں نے تجاؤ کر کے بچوں تک کو ایذا دیتے تھے - اور حق یہ ہے کہ طفل کا ایمان قبول ہو جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایمان قبول تھا اور احکام بمنزلہ بالغین جاری نہوتے سے انکے ایمان کی نفی نہیں ہو سکتی و دیکھو سات برس کے بچہ کو نماز پڑھانے اور دس برس پر مار کر نماز پڑھانے کا

وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَمُوتْ يَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ غَدَاةٍ مِنْهُ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَظِيمُ فَضْلِهِ ۖ

یعنی اپنے دشمن کا لڑ پر۔ کیونکہ انھیں روزِ مال سے خالی نہیں یا شہید ہو گا یا فتح پاؤں گا اور اس میں قتل ہونے کو مقدم کر کے اشارہ کیا کہ وہ عین مراد ہوئی چاہے کیونکہ حدیث صحیح میں اسی کو افضل فرمایا کہ مجاہد راہِ خدا میں جان و مال سے شہید ہو۔ اور نیز تقدیم شہادت میں شوق و تسکین ہو کہ یہ ثابت مرتبہ ہو یا جو در آنکہ کوئی اپنے وقت مقتدر سے پہلے نہیں مرنے والا بلکہ ان دونوں باتوں کے سوا کسی دوسری بات کی جہاد میں بہت دولت و انھیں دونوں کو لایا کہ جہاد خدا میں لڑا پس شہید ہو یا فتح دیا گیا جو تقدیر اسی میں مقدر ہوا جو بہر حال۔ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا۔ ثوابا جزیلہ۔ ہم اسکو ثواب جزیل دے گا مگر نیلے اور جس ثواب کو اللہ تعالیٰ عظیم فرماوے اسکی قدر کسی کے گمان میں بھی نہیں آ سکتی ہو۔ اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت معلم نے فرمایا کہ کفالت کر لی اللہ تعالیٰ نے اس بندے کے لیے جو اسکی راہ میں جہاد کرے دے گا ایک اسکو اسکے گھر سے کسی اور بات نے نہ کیا ہو سوا اسے اسکی راہ میں جہاد کرنے اور اسکے کلمہ کی تصدیق نے تو کفالت کر لی اس بات کی کہ ایک دہشت میں داخل کر گیا اسکو اسکے گھر میں جان سے نکالنا تمام ثواب یا نعمت کے وہیں کر گیا۔ و قدر وہ بخیر و فی صحیحین اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت معلم نے فرمایا کہ راہِ خدا میں جہاد کو جانے والے کی مثال اس شخص کے مانند ہو جیسا نمازی اور روزہ دار ہو کہ جسکی دنیا دار نماز روزہ میں بکھڑا نہیں پڑتا نہ ہوتا ہے بلکہ وہ جہاد کے ساتھ اسکے گھر واپس فرماوے یا اسکو دیات دیکر جنت میں لے جائے۔ رواہ البخاری و بیہقی اصحاب مترجم کہتا ہے کہ ثابہ بن جابر و شہید بن ابیہریرہ سفر جہاد میں حاضر ہوئے شہید ہوا وہ بھی جنتی اور برابر اسکو ثواب ملے گا جیسا ہر ایک کے قیامت میں ملے گا یا ہاوسے اور یہ امر بہ اہلِ حدیث دیگر بھی ثابت ہے واللہ تعالیٰ اعلم اگر کہا ہاوسے کہ شہید ہونے والے کو اور اجر و نعمت کے ساتھ زندہ واپس ہونیوالے کو اجر عظیم میں مساوی فرمایا حالانکہ حدیث صحیح میں جان و مال سے شہید کو اثنائے فرمایا ہے تو ثواب دیا گیا کہ اجر عظیم دونوں کے واسطے ثابت ہے اگرچہ ایک کے واسطے اعظم ہو پس دونوں کا ہر طرح مساوی ہونا لازم نہیں آتا جیسے کہ بڑے و پیدے والے اور انکے بچے والے دونوں کو بڑا مال دے کہتے ہیں اگرچہ دونوں میں ایک دوسرے سے زیادہ ہو اور حاصل ہے کہ عظیم امر اضافی ہے کہ دلی کے ثواب سے عظیم اور بعد بق و انبیاء کے ثواب کم ہو گا اور ایسے ہی آپس میں شہید و ن کے ثواب میں فرق ہے میرا اللہ تعالیٰ نے جو ش کے ساتھ جہاد پر آمادہ کیا۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ

اور تم کو کیا ہے کہ نہ لڑو اللہ کی راہ میں اور واسطے انکے جو مغلوب ہیں مرد اور عورتیں اور لڑکے

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ۚ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ

میں کہتے ہیں اے رب ہمارے کمال ہو کہ اس بستی سے کہ ظالم ہیں لوگ اسکے اور پیدا کر ہمارے واسطے

لَكَ وَلِيًّا ۚ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۚ

اپنے پاس سے کوئی حمایتی اور پیدا کر ہمارے واسطے اپنے پاس سے مددگار

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ۔ استفہام توجہ۔ اے ایمانگرمین قتال یہ استفہام بطور توجہ و سرزنش کے ہے اور معنی یہ کہ قتال کفار سے تم کو کوئی چیز روکنے والی نہیں ہے۔ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اللہ تعالیٰ کی راہ میں۔ وَ۔ فی تخلص۔ الْمُسْتَضْعَفِينَ۔ اور مستضعفین کے خلاص کرنے میں ایسے لوگوں کی رہائی کرانے میں جنگو کافروں نے ضعیف و کمزور بنا کر قید رکھا ہے۔ مِنْ

اور اپنے اوپر انعام قرار دیا۔ وَلَئِنْ - لام قسم۔ یعنی لام موطن آئے جہاں شرط جواب قسم ہو۔ اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ - کفیع وغنیتمہ اور اگر تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل پہنچا یا نہ پہنچا۔ لَیْقُولُنَّ - نادنا۔ تو وہ نہامت سے کہتا ہے۔ اسکا مقولہ آگے ہے قولہ یالبتنی۔ اور بیچ میں جملہ معترضہ ہو۔ کَانَ - محفۃ واسما محذوف اسے کانہ۔ لَمْ تَكُنْ - بالیا والتاء۔ یعنی اکثر قرائت کی قراءۃ بسیار تخمینہ ہو اور ابن کثیر وحفص عن عاصم کی قرات میں بالتاء الفوقیہ ہو کیونکہ المودۃ مؤنث ہو لیکن چونکہ درمیان میں قولہ لَیْبَنَکُمْ وَیَکُنَّ سے فصل آیا ہو لہذا بالیا بھی جائز ہو جیسے کہ اکثر کی قراءۃ ہو اور معنی یہ کہ گویا نہ تھی درمیان تمہارے اور درمیان اس کے مَوَدَّةٌ کچھ معرفت و صداقت یعنی جان پہچان اور دوستی۔ وہذا راجع الی قولہ قد انعم اللہ علی اعترض بہ بین القول ومقولہ۔ اور یہ کلام راجع ہے قولہ انعم اللہ علی۔ کی طرف اور یہ جملہ معترضہ درمیان قول ومقولہ کے ہو اور مقولہ یہ ہو۔ لَمْ تَكُنْ - یعنی اس حرف نہا سے محض تنبیہ مراد ہو اور یہ مراد نہیں ہو کہ کوئی اسکی طرف توجہ کرے۔ لَیْکُنْیَ کُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزٌ فَوْزًا عَظِیْمًا - اخذ خطا و افراسن الغنیمۃ۔ کاش میں انکے ساتھ ہوتا تو فوز عظیم پاتا یعنی لبتا میں غنیمت میں سے حصہ وافر یعنی بہت

فَلِیْقَاتِلْ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ الذِّیْنَ یَشْرُونَ الْحَیْوۃَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ یُقَاتِلْ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ فَمَیْتٌ أَوْ قَاتِلٌ أَوْ غَیْبٌ فَسَوْفَ نُوْتِیْهِ أَجْرًا عَظِیْمًا

سو چاہیے لڑیں اللہ کی راہ میں جو لوگ بیچتے ہیں دنیا کی زندگی آخرت پر اور جو کوئی لڑے سبیل اللہ فیقتل او یقتل او یغلب فسوف نؤتیہ اجرا عظیم

اللہ کی راہ میں پھر مارا جاوے یا غالب ہووے ہم دینگے اُسکو بڑا ثواب

فَلِیْقَاتِلْ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ - پھر چاہیے کہ لڑیں راہ خدا میں لا علار دینہ۔ اللہ تعالیٰ کے دین بلند ہونے کے لیے اسواسطے کہ مجاہد وہی ہو جو فقط اسواسطے لڑا کہ اللہ تعالیٰ کا ہی کلمہ بلند ہو جیسا کہ حدیث صحیح میں ثابت ہو اور پس اسواسطے قتال کریں۔ الذِّیْنَ یَشْرُونَ الْحَیْوۃَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ - وہ لوگ جو فروخت کرتے ہیں زندگی دنیا کو بعض آخرت کے پس بَشْرُونَ بمعنی بیعون، جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا ہو اور شرار بیعنے خریدنا اکثر اور بیعنے فروخت کرنا مستعمل ہوتا ہو اور فی سبیل اللہ جو ظرف ہو اسکو فاعل سے مقدم کرنا بغرض اہتمام شان ہو یا یہ معنی ہیں کہ منافقین تو مال دنیا کی تمنا رکھتے ہیں اور حصہ غنیمت کم ہونے پر حسرت کھاتے ہیں پس انکا لڑنا دنیا کے لیے ہو پس خالص مومنوں کو حکم دیا کہ جو لوگ دنیا کو آخرت کے بدلے فروخت کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ ہی کی راہ میں لڑیں۔ کَانَ ابْطَا وَمَا لَمْ نَفْقُنْ عَنْ الْقِتَالِ فَلِیْقَاتِلْ الذِّیْنَ یَبِیْعُونَ الْحَیْوۃَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ الذِّیْنَ یَبِیْعُونَ الْآخِرَةَ بِالْذِّیْنِ لَاحِلِ الْغَنَیْمَةِ فَلِیْقَاتِلْ فِی سَبِیْلِ اللَّهِ الذِّیْنَ یَبِیْعُونَ الْآخِرَةَ بِالْذِّیْنِ لَاحِلِ الْغَنَیْمَةِ کے لیے تھے تو مخلصین کو چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے واسطے لڑیں۔ پس اس تقدیر پر یہ آیت مومنین کی واسطے ہو اور معاملہ میں کہا کہ بعض کے نزدیک منافقوں کو نصیحت آمیز حکم ہو کہ جو امالیہ اور پرکی آیت میں حکایت فرمایا جو بدتر ہو پس انکو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مجاہد کریں۔ علی ہذا معنی یہ کہ پس چاہیے کہ لڑیں راہ خدا میں وہ لوگ جو خریدتے ہیں دنیا کو بدلے آخرت کے اور حاصل اسکا یہ کہ خرید چھوڑیں اور مومن خالص ہو کر راہ خدا میں لڑیں۔ اور اس تقدیر پر شرار بیعنے خریدتے ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے فلیقاتل کا فاعل مومن قرار دیا جو قولہ فانیقروا ثبات میں ضمنا مذکور ہو اور معنی یہ کہ پس چاہیے کہ لڑے مومن خالص جو مجاہدین نکلا ہو ان لوگوں سے جو خریدتے ہیں زندگی دنیا کو بعض آخرت کے۔ اور اس تقدیر پر الذین یبشرون۔ مفعول واقع ہو

دشمن سے ای دشمن سے استرازا اختیار کرو اور میدان جو شہار ہو **قال بن کثیر** سنارم ہو کہ سامان تیار رکھیں دشمن کے واسطے یا میں طور کہ
 اختیار و کو اور نہ اور سامان منور ہی کو تیار رکھیں مسترحم کنایہ کہ معنی یہ کہ ایسا سامان کرنا بھی واجب ہو اور زمانہ کے مسلمانوں نے خطا کی
 کہ بیت المال خالی اور سامان سے نیکے بنے ہو گئے اور ایسی عورت بن مد والکی بھی اٹھ جاتی ہو کیونکہ خلافت کیا اس حکم کا کہ حذر و
 سامان رکھو۔ **فَاذْفَعُوا**۔ انہذا والی تیار رکھ کر کہ چل نکلو دشمن سے لڑنے کے واسطے اور یہی نفی فی سبیل اللہ ہو حاصل کی کہ سامان
 جمع کر کے چلو دشمن سے لڑائی کو۔ ثبات۔ متغریب۔ بعد آخری۔ خواہ متغریب ہو کر ایک سرے بعد دوسرے کے۔ اور سرے وہ جماعت
 کو ہارسو یا کم ہون اور اہل لیس کی؟ شام میں وہ لشکر حسین حضرت معلم خود شریف نہیں لے گئے۔ اور ثبات جمع ہتہ یعنی جماعت
 ہو تا عات متفرقہ اور علی بن ابی طالب نے ان عباس سے روایت کی کہ قولہ فانفروا ثبات ای عہنا اور مراد اس سے متفرق سلو ہیں۔ **اَوَافِرُوا**
بِحِجَابٍ۔ جمع ہیں۔ یا ہاؤر عہنا۔ یہ ایک سبب ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی مابہد و فکر و مدی وقتادہ و غنماک و عطا فرمائی ہے
 مروی ہو۔ حاصل کیا کہ وہ منوں کو حکم دیا کہ رشت کو جاؤ وین تو دونوں مذکورہ سے ایک حال پر ہوں نہ اتنا بنادین کہ ناگاہ انکو شہنشاہ پڑا ہو چکا
 اور جانا چاہتے کہ مطلق سفر کرنا بھی ٹھنا منع ہو حتی کہ حدیث میں ایک سافر کو اگرچہ سوار ہو شیطان فرمایا اور دو کو دو شیطان فرمایا اور
 ثمن ہوں تو انکو سافر قرار دیا اور باب جناب میں کس کی مقدار دین یا زیادہ موافق خبر حاصل ہو چکے امام کی اس پر ہے واللہ اعلم۔
وَلَنْ يَمُنَّ بِكُمْ لُبَّائِيكُمْ۔ لبتاؤن عن اقبال کہ بعد اللہ بن ابی النافع واسماہ و جملہ منہم من حیث الظاہر والام فی الفعل للقسیم۔
 یعنی لبتاؤن باہم دونوں تاکہ از ثبات بھی بننے لبتاؤن از ثبات یعنی پچھڑتا ہو کافروں کی لڑائی سے جیسے عبد اللہ بن ابی بن سلول
 منافق واسطے ساختی تھے اور یہ ظاہر بیان منافقوں کا جو نال مابہد و غیر واحد عزت فی المناقب اور یہ جو فرمایا کہ وہ انکے۔ یعنی تم میں سے ہو
 تو اسکو انہیں سے قرار دینا ازراہ ظاہر جو کہو کہ منافق تو اسلام ظاہر کرنا تھا اور اسلام کے ظاہر کرنے کی بھی دینا میں یہ برکت رکھی گئی کہ دنیاوی
 مذاہب و لکھا گیا اور ظاہر میں انکے ساتھ اسلام کے احکام ملتے اور یہی نکتہ پر مبنی ہو پھر ملن میں امام ابتداء ہو جو ایمان پر فصل پھر کے
 واسطے داخل ہوئی۔ اور میں کہ منافق لبتاؤن جو اور امام سپر قسم کا ہو یعنی قسم مذمت کا جواب ہو اور لقمہ میری کہ وہ ان مکمل من اقسام باللہ لبتاؤن
 تم میں سے وہ جو کہ جسے قسم کھائی اللہ کی البتہ پھر نکال پس قسم مع جواب کے من کا مسئلہ ہو اور جملہ عطف ہو قولہ تم و احذر کم پر بطریق عطف قصد یا
 محض ہو۔ پھر غرض پھر بتلئے کہ تاخر سے جہاز می ہو تفسیر کی اور غافل بن جان سے بھی مروی ہو کہ لبتاؤن لبتاؤن عن الجہاد۔ اور معنی ہی ہیں جو
 مفسر نے ذکر کیے۔ **قال بن کثیر** اور احوال ہو کہ مراد یہ ہو کہ البتہ تم میں سے ایسا شخص ہو کہ بھلا رکھے اپنے نفس کو اور غیر کو جہاد سے چنانچہ عبد اللہ
 بن ابی منافق مذکور کا بھی حال تھا کہ خود بیٹہ رہتا اور وہ منوں کو بھی ہکانا اور یہی قول بن جریج و ابن جریر نے اختیار کیا ہو ولیکن اول ولی ہو
 بنظر انکہ مابہد میں اسکا حال فرمایا۔ **فَاِنْ اَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ**۔ قتل و ہزیمہ۔ پھر اگر تم کو مصیبت پہونچے مثلاً مسلمان ایماندار شہید
 ہوے یا شکست کھا گئے۔ **قَالَ قَدْ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلٰی اِذْ لَمْ اَكُنْ مَعَكُمْ شَمِیْذًا**۔ حاضرنا ماب۔ تو یہ منافق کہتا ہے کہ پھر
 اللہ تعالیٰ نے بڑا انعام کیا جبکہ میں نے تمکو حاضر نہ تھا کہ میں بھی یہی مصیبت پہونچا یا جاتا پس اسے وہاں حاضر نہ ہونا اپنی بے ایمانی سے اپنے
 اور انعام خداوند اور آیت میں اشارہ کیا کہ اذ لم کن معکم سے وہ اپنے فعل پر انعام سمجھتا ہو اور یہ حالت پر جہالت ہو اور مفسر نے
 انکے کا قول یعنی کان لم یکن بینکم و بینہ مودۃ۔ اسی سے متعلق قرار دیا ہو حاصل انکہ وہ کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے میلواں حاضر نہ ہونا پھر انعام
 کیا گو یا کہ تمہارے اور اس کے درمیان کچھ مودت و دوستی ہی نہ تھی۔ یعنی تمہارے ساتھ ایسا ہوا تو اس کے کان پر جو بھی نہیں رہی

حاصل ہوا اور یہ اللہ تعالیٰ کی معرفت سے ہوتی ہو۔ اور حاصل یہ کہ جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں اس درجہ کو پہنچا وہ اہل اللہ تعالیٰ میں سے ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء و شہداء و اولیاء کے مشابہ ہو اور دنیا و آخرت میں ان کا رفیق ہو گا اور یہی معنی ہیں قولہ فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم الآتية پس نبیا پر انعام یہ ہو کہ انکو اپنی ذات و صفات کے علوم عطا فرمائے اور درجہ قرب مشاہدہ عطا کیا اور ملک ملکوت کے خزان غیب پر انکو مطلع کیا۔ اور صدیقین پر یہ کرامت ہے کہ کرامات روشن دیدین اور انوار صفات سے انکی آنکھیں منور کر کے کھول دیں۔ اور شہداء پر اسکا انعام یہ ہو کہ انکے خون بہا میں اپنے ویدار جمال سے نکریم کیا۔ اور صاحبین پر یہ انعام ہو کہ لطائف بنکو کاری انکو ظاہر کر دیں تاکہ اس سے مالوف ہو کر اسکی خدمتگزاری میں مضبوط و متقیم رہے وقال تعالیٰ و حسن اولئک رفیقاً۔ اسکے معنی یہ ہیں کہ کیا خوب ہو انکی مرافقت اللہ تعالیٰ کے مطیع سے اور کیا اچھی ہو مرافقت اللہ تعالیٰ کی ایسے بندوں سے جو اللہ تعالیٰ کی واسطے انکے مطیع ہوئے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے صریح تو ان تک بندو لکی مرافقت فرمائی اور ان کی مرافقت بالطف اتنی بطور خاص ہو پس گویا یہ ارشاد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مرافقت ان مطیع لوگوں کو حاصل ہوگی جیسے کہا جائے کہ خدمتگزار کیواسطے درگاہ بادشاہی کی سیر و بساط قرب کی فرحت کیا خوب ہو حالانکہ جو ہاں تک پہنچا وہ بادشاہ کی زیارت سے ضرور مشرف ہوگا۔ ایسا ہی یہاں ہو کہ چونکہ ان بزرگوں کی منزلت و درجات ایک دوسرے سے قریب ہیں اسواسطے کہ مرافقت تو ہو نہیں سکتی الا اسی طور سے کہ مقامات میں موافقت ہووے پس ان نبیا علیہم السلام تو وہ بندگان ہیں جنہوں نے سمیع خاص سے اخبار اتنی کو سنا ہو اور صدیقین وہ ہیں جو رضائے اللہ تعالیٰ کی محبت میں رہے یعنی جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر و رضا تھی اس پر موافقت سے قائم رہے اور نور بقا کے مشاہدہ میں باقی رہے اور شہداء وہ ہیں کہ سطوات عظمت میں شدت محبت سے قتل ہوئے اور صاحبین وہ لوگ ہیں کہ امتحان سے سلامت نکلے اور نعمت جنت و راحت کو پایا اور ہلال جمال کو دیکھتے ہیں اور یہاں مسلمان کو ذکر نہیں فرمایا کیونکہ وہ غیب میں اور غیب الغیب میں غائب ہیں انکو حق عزوجل نے پردہ غیب میں جگہ دیدی جو مخلوق میں سے کوئی انکے حال پر مطلع نہیں ہوتا مگر اسوقت کہ درگاہ عظمت سے ظاہر ہوتے ہیں فارسیں حمد اللہ نے فرمایا کہ انبیاء کے درجہ کا جواب دینی ہو وہ صدیقین کے درجہ کا اعلیٰ ہو اور جو صدیقین کا ادنیٰ درجہ ہو وہ شہداء کا اعلیٰ درجہ ہو اور جو شہداء کا ادنیٰ درجہ ہو وہ صاحبین کا اعلیٰ درجہ ہو اور صاحبین میدان شہداء میں اور شہداء میدان صدیقین میں اور صدیقین میدان انبیاء میں اور انبیاء میدان مسلمان ہیں موجود ہوتے ہیں قال المتجرم جمعیت و ساتھ ہونے کے یہ معنی ہیں اور اوپر اثر بیع بن الش مذکور ہوا جو اسپر ولالت کرتا ہو فافهم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْزِلُوا ثَبَاتٍ أَوَانٍ وَاجْتَمِعُوا ۚ وَإِن مِّنكُمْ

کَمَنٌ لَّيْبِطَنَّ فَإِنِ اصَّابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالِ قَدْ أُنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَعَهُمْ کوئی ایسا ہے کہ البتہ دیر لگا دینا اور پھر اگر تمکو مصیبت پہنچے کہ اللہ نے مجھ پر فضل کیا کہ میں نہ ہوا انکے ساتھ شہید ہوا وَلَکِنِ اصَّابَتْكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لِيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ اور اگر تمکو پہنچا فضل اللہ کی طرف سے تو اسطرح کہنے لگے کہ گویا نہ تھی تم میں اور اُنسین کچھ دوستی لِيَلَيِّنَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَوْسَزْ فَوْزًا عَظِيمًا

اے کاشکے میں ہوتا انکے ساتھ تو بڑی مراد پاتا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ أَعِزَّوْا مَعَهُ وَتَقَطَّوْا لَهُ يَفْعَلْ لَكُمْ أَيْمَانُ وَالْوَالِئَا بِمَا بَوَّأُوا بِكُمْ وَأُفٍّ لِّأَعْيُنِهِمْ

فصل کردیا ان مطیع بند و نیر اور یہ نہیں ہو کہ انھوں نے اپنی طاعت کی وجہ سے اس کرامت کو پایا ہو۔ پس فلک مبتدا اور الفضل خبریہ آیت کریمہ کا حاشیہ شریفہ کے کمال امید کا مقام ہو اور مترجم مید کی نگاہ سے نکلتا ہے اپنے آپ کو اس لائق بھی نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول پاک واصحاب انبرار و اہل بیت اطہار و تابعین و ائمہ مجتہدین و صلحہ صاحبین کی محبت کا دعویٰ کرے لیکن یہ اعتقاد رکھتا و یقین کرتا اور کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول پاک صلعم کی محبت بچہ فرزند ہی اللہ تعالیٰ تجھے اس نعمت سے سرفراز فرمائے لہذا برادران ایمانی سے دعا چاہتا ہو اور اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہو امید ہو کہ قول فرمائے اور میرا اور تمام برادران ایمان از اہل اسلام کا خاتمہ اسی محبت پر بخیر کرے اللہم آمین یا اسی یا قیوم انت ارحم الراحمین واللہ رب العالمین پھر فرمایا و کفی باللہ علیما۔ ثوب الاخرة فقوا بما اجرکم بہ ولا ینبیک مثل خیر اور کافی ہو اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا۔ یعنی علم شواب آخرت ہی پس بھروسہ اس کی کہ فرمائے پر جسکی تمکو خبر دی اور خود فرمایا ہو ولا ینبیک مثل خیر اور نہیں گاہ کہ رنگا جگو کوئی ویسا کہ جیسا کوئی خیر گاہ کرے جو کسی شے سے خوب خبر دار ہو اور یہ معلوم کہ اللہ تعالیٰ علم و خیر ہو پس جو اسے خبر دی سب پر ہمارا ایمان و یقین ہو واللہ رب العالمین عرائس لبیان ہیں لکھا کہ قولہ ولوانا کہنا علیہم ان فقلوا الا یہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنے اجار سے شکایت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی عنایت مندی میں اپنے نفس کو ترسان کر نہیں قصود کرتے ہیں اور اس میں بل محبت کو آگاہ کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچ نہیں سکتے مگر اسی طور سے کہ اپنی مراد چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی مراد کو پسند کریں اور یہ شکایت کچھ انکے محل بیان پر وارد نہیں ہو کہ چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے افضل سے سچائی و اخلاص و ایمان و یقین پر ہو کر اس سے واپس ہو گئے ہیں لیکن یہ شکایت ہو کہ کوئی سختی وارد ہونے پر اپنے نفس سے پورا معارضہ نہیں کرتے ہیں بلکہ نفس اس لائق ہو کہ معارضہ کرتا ہو پس شکایت فرمائی کہ اکثر ان کے نفس معارضہ کرتے ہیں ہوائے انکے جو محبت میں قوی و مستقیم ہیں اور ایسے قلیل ہیں۔ پھر خبر دی کہ قتل نفس بربا صحت و مجاہدات اور شجرت کرنا خطا و گناہوں سے اور بد باتوں کا چھوڑنا یہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی نشانیاں ہیں اور محمد بن الفضل نے فرمایا کہ قتل کر و اپنے نفس کو اس طرح کہ نفوس کی خواہشوں سے خلاص کرو اور دوبارے اخراج کے یہ معنی دنیا کی محبت اپنے دل سے نکالو۔ یعنی تم اس دنیا سے غایب ہو اس طرح کہ اس سے تعلق خاطر قطع کر دو۔ پھر جو فرمایا کہ اسکو تھوڑے بندوں نے کیا پس ملا وہ ہو کہ اعلیٰ تقدار کم ہو حالانکہ درحقیقت ازراہ معنی کے یہ لوگ بہت ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنکو توفیق اور ولایت صادقہ حاصل ہوئی ہے۔ اور حق سبحانہ تعالیٰ نے مقام مجاہدہ کو مقام مشاہدہ سے ملا دیا۔ اور ظاہر فرمایا کہ جسے واجب حقوق میں قصود کیا وہ بلند درجات کو نہیں پہنچ سکتا اور یہی فرمایا بقولہ لوانا انہم فعلوا ما یوعدون بہ لکان خیر الہم یعنی مشاہدہ الہی میں انکا باقی ہونا انکے لیے اس سے بہتر ہو کہ دنیا میں اپنے نفس کے ساتھ باقی رہیں مگر وصول اس درجہ عالی پر قتل نفس کے ساتھ مرہون کیا چنانچہ فرمایا ولوانا انہم فعلوا۔ یعنی ایسا کرنا شرط ہو پھر دوسری آیت سے اور زیادہ واضح کر دیا جو ہم نے لکھا ہو چنانچہ ارشاد فرمایا۔ واذ لا ینما ہم من لدنا اجر عظیم۔ یہ اجر عظیم مشاہدہ الہی وابدی ہو جو ان بندوں کو نصیب ہوتا ہے جو اپنے نفس کو قتل و فنا کر کے بقا حق میں باقی ہو گئے ہیں۔ و قولہ واندینا ہم صراطا مستقیما۔ یعنی ہم انکو راہ دیتے صفات کی معرفت واسکے طریقوں کی اور فنا ہو کر ذات تبارک و تعالیٰ کی بقا سے باقی ہونے کی پاک ہو وہ پروردگار جو ہر اشارہ و ایمان سے برتر ہو اور ہر وہم و گمان سے منزہ ہو۔ اور صراط مستقیم وہ مکتب کے بعد معرفت ہو اور ہر علت سے قدم مقدس کی پاکی بیان کرنا اور جاننا و یقین کرنا پھر قولہ من بطع اللہ ورسولہ وکان مع الذین آتوہم خبر وہی کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت و درحقیقت نہیں حاصل ہوتی مگر بعد مشاہدہ حاصل ہونے کے۔ ہوائے طے کہ حقیقت طاعت تو محبت ہی سے ہوتی ہو اور محبت جب ہی ہوتی ہو کہ دیدار مشاہدہ حاصل ہو جاوے حاصل نہ کہ جسے اطاعت کی اللہ تعالیٰ کی اسکی محبت کے ساتھ اسکے مشاہدہ میں ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو۔ تعبد اللہ کانک خراہ۔ یعنی مرتبہ احسان یہ ہو کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اس طرح کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو پھر اگر تو نہ دیکھے تو وہ تمکو دیکھتا ہو اور بعض اکابر نے تصریح کر دی کہ یہ مرتبہ اہل کمال ہو پھر جانو کہ رسول اللہ صلعم کی طاعت تو جب ہو کہ رسول صلعم کی معرفت

حدیث شریفہ
کرنا مجاہدہ
اسکی طاعت
یعنی محبت کرے
واللہ واصل ہے
جسے لگا ہوں کہ
بجھو دیارم

ہوتا ہوں اور آپ مجھے یاد آجاتے ہیں تو مجھے صبر نہیں آتا میرا تنک کہ میں اگر آپ کو دیکھ لیتا ہوں تب چین آتا ہے اور جب میں اپنی واپسی موت کو یاد کرتا ہوں تو جانتا ہوں کہ آپ توجہ جنت میں داخل ہونگے تو اپنے درجوں پر جاوینگے اور انبیاء علیہم السلام آپ کے ساتھ ہونگے۔ اور میں اگر جنت میں داخل کیا گیا تو بھی مجھے خوف ہو کہ آپ کو نہ دیکھنے پاؤں۔ پس نبی صلعم نے کچھ جواب نہیں دیا ہاں تنک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ ابن مردویہ والطبرانی وقال حافظ الضیاء المقدسی اسنادہ لاہاس بہ۔ اور اسکے مانند حضرت ابن عباس سے بھی ابن مردویہ نے روایت کیا اور نیز یہ اثر مرسلًا سعید بن جبیر دمشقی و مسروق و عکرمہ و قتادہ سے ابن جریر رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے اور ربیعہ بن کعب لاطمی سے روایت ہے کہ میں ات کو نبی صلعم کے وہاں بسر کیا کرتا اور آپ کے وصف و حاجت کے واسطے پانی وغیرہ لایا کرتا ایک بار آپ نے فرمایا کہ کچھ مانگ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جنت میں آپ کی رفاقت مانگتا ہوں آپ نے فرمایا کہ یا اور اسکے سوا۔ تو میں نے عرض کیا کہ حضور میں تو یہی مانگتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تو اس امر میں مجھے اس طرح مدد دے کہ کثرت سے سجدے کیا کر۔ رواہ مسلم۔ عمرو بن مرہ جہنی سے روایت ہے کہ ایک مرد نے اگر نبی صلعم سے عرض کیا کہ میں تجھے صدق دل سے گواہی دے کہ لا الہ الا اللہ و انما اللہ سر سول اللہ اور پانچوں وقت کی نماز پڑھتی اور اپنے مال کی زکوٰۃ دی اور ماہ رمضان کے روزے رکھے تو آپ نے فرمایا کہ جو ایسے حال پر مرادہ قیامت میں غنیوں و صدیقوں و شہداء کے ساتھ ہوگا اس طرح اپنے اپنے دو انگلیاں اٹھا کر اور فرمایا بشرطیکہ اُسے والکھن کی نافرمانی نہ کی ہو۔ رواہ احمد اور ایک حدیث میں یہ کرامت ہلنے کے لیے فی سبیل اللہ۔ یعنی جہاد میں ہزار آیات پڑھنا یا کسی کلمہ واہ احمد اور ابو نعیم حذری سے ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ التاجر الصدوق الامین مع النبیین الصدیقین الشہداء۔ یعنی تجارت کرنے والا اپنے معاملہ میں سچا امانت دار قیامت میں انبیاء و صدیقوں و شہداء کے ساتھ میں جگہ پاوینگا۔ رواہ الترمذی و حسنہ۔ اور مراد یہ کہ شریعت پر قائم ہو اور تجارت کے معاملہ میں ایسا ہو اور ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جنت والے اہل غرہ کو اوپر نظر اٹھا کر ہر ایک نظر سے باہم ایک دوسرے کو دکھلاوینگے بسبب انکی بلند سی درجہ کے جیسے تم یہاں چلکے دور کے تارے کو آپس میں دکھلاتے ہو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو انبیاء علیہم السلام کے درجے ہونگے انکو کوئی اور نہیں پاوینگا آپ نے فرمایا کہ کیوں نہیں قسم اُس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے وہ مرد پاوینگے جو ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور رسولوں کی تصدیق کی ہے۔ رواہ البخاری و مسلم۔ اور اہل تفسیر نے ذکر کیا کہ یہ آیت کریمہ حضرت ثوبانؓ کے حق میں جو رسول اللہ صلعم کے آزاد کیے ہوئے تھے اور حضرت صلعم سے نہایت ہی محبت رکھتے اور آپ کے بہت کم صبر کر سکتے تھے نازل ہوئی ہو۔ اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت کب ہو آپ نے فرمایا کہ تو نے اسکا کیا سامان کیا ہے اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سامان میرے پاس تو کچھ نہیں مگر یہی کہ میں اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کو بہت چاہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تو اسکے ساتھ ہوگا جسکو تو چاہتا ہے شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ ان سب سے بڑھ کر وہ بشارت ہے کہ جو صحیح و مساند و غیرہ میں متواتر طریقہ سے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہوئی کہ رسول اللہ صلعم سے سوال کیا گیا کہ ایک مرد ایسا ہو کہ ایک قوم سے محبت رکھتا ہے اور اُسے لاحق ہونا اسکو نصیب نہو تو فرمایا۔ المرء مع من احب۔ آدمی اسکے ساتھ ہوگا جسکو محبوب رکھے حضرت انسؓ نے کہا کہ مومن کو ایسی خوشی کبھی نہیں ہوتی تھی جیسے اس حدیث سے کمال خوشی ہوئی۔ اور ایک روایت میں انسؓ نے بعد اس حدیث کے روایت کرنے کے کہا کہ میں تو ابوبکر و عمرؓ کو محبوب رکھتا ہوں اور امیدوار ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے انکے ساتھ اٹھاوے اگرچہ میں نے انکے اعمال خیر کے سے نیک کام نہیں کیے ہیں۔ خلافت۔ اے کو نعم مع من ذکر۔ یہ یعنی مطیع اللہ و رسول کا ان بزرگ بندوں کے ساتھ میں ہونا کچھ اسکے اعمال پر منوط نہیں ہے بلکہ الفضل من اللہ فضل اللہ کی طرف سے۔ تفضل بعلیہم لا انہم نالوہ بطاعتہم۔ اپنا

اللہ عزوجل نے اپنی ہدایت سے انکو یہ مرتبہ کرامت کیا اور یہ زبانی کلام کے مبالغہ سے نہیں ہو سکتا اور بعض نے نمیدین سے خاص محمد صلعم اور صدیقین سے خاص ابو بکر رضہ کو مراد لیا اور تحقیق یہ ہو کہ ہمیشہ ہر زمانہ میں جو پیغمبر ہوا اسکی امت میں صدیقین ہوئے ہیں اور جیسے نبیا علیہم السلام میں مراتب ہیں اسی طرح صدیقین میں مراتب ہیں اور سب سے افضل نبیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو سب صدیقین سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ہر زمانہ میں صدیق ہونگے لیکن حضرت ابو بکر صدیق سب سے افضل ہیں پھر اگلوں میں جو واقع ہوئے وہ دیکھا اور باقی یہ بہت ہے تو نبی فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور صدیق اکبر حضرت ابو بکر عبد اللہ بن عثمان التیمی رضی اللہ عنہ متعین ہیں ابواسطے بعض نے تخصیص سے تفسیر کی اور حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے کہ حضرت صلعم فرماتے کہ جو نبی مرخص ہوا وہ دنیا و آخرت میں اختیار دیا جاتا ہے پھر جس میں آپ نے وفات فرمائی اُس میں آپکو پچھلے شہیدہ طاری ہوا تو میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین الصدیقین والشہداء الصالحین پس میں نے جان لیا کہ اسی کو آپ نے اختیار فرمایا رواہ البخاری وسلم اور حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی جھوٹ بولتا اور یہ کاذب کہتا رہتا ہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کذاب لکھ لیا جاتا ہے اور آدمی سچ بولتا اور ہرگز اسکا قصہ کرتا ہی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیق لکھ لیا جاتا ہے اور واضح ہو کہ بعض جھوٹ ایسا سخت ہوتا ہے کہ جیسے سیدہ یامی نے نبوت کا دعویٰ کیا پس کہا اب ہوا اور بعض صدق ایسا ہوتا ہے کہ جیسے حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلعم کی نبوت و معراج کی تصدیق کی پس صدیق ہو اور صحیح میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں نے کسی پر اسلام نہیں پیش کیا مگر انکے اسکو کچھ ذرا سادہ رنگ ضرور ہوا اسکو ابو بکر کے کفر ایمان آگیا ان ایک لطیفہ ہے کہ حضرت صلعم پر سیدہ کذاب پہلے اسلام لایا تھا پھر خود دعویٰ کر کے کذاب کہہ ہوا تو اسکو آپ کے صدیق کہہ حضرت ابو بکر نے قتل کیا پس کہا کذاب کہہ خود صدیق کہہ قتل کیا و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر واضح ہو کہ مرتبہ نبوت و صدقیت حص فضل اللہ سبحانہ تعالیٰ ہے وہ کسی کو حاصل ہونا ممکن نہیں مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے اول میں پسند کیا بعد آپ کے حضرت ابو بکر رضہ کو نبوت کے آپکی جگہ قائم ہوئے اور اکابر اہل معرفت متفق ہیں کہ یہی مرتبہ قطب الاقطاب ہے یعنی جو ولی کہ آنحضرت صلعم کے قدم پر ہو وہ قطب الاقطاب ہے اور وہ ہر زمانہ میں فقط ایک ہی ہوتا ہے اور اسکے دو وزیر دائیں و بائیں ہوتے ہیں میں آنحضرت صلعم کے وزیر ابو بکر و عمر تھے اور بہت سی حدیثوں سے اس امر کا اثبات ہوتا ہے چنانچہ صحیح کی حدیث میں گامے کے بولنے کا قصہ اور آپ کا فرمان میں ایمان لایا اور ابو بکر و عمر حالانکہ یہ دونوں ہر وقت موجود نہ تھے۔ اور دوسری حدیث کہ نماز کو تشریف لاتے اور صحابہ میں کوئی جہت سے نظر نہ اٹھاتا اسکو ابو بکر و عمر کے فقط یہی دونوں ایسے تھے کہ آپ انکی طرف دیکھ کر مسکراتے اور یہ بھی مسکراتے۔ اور وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا کہ خلقت میں میں اور ابو بکر و عمر ایک ہی بیٹی سے ہیں اور صدیق ایک ہی جگہ مدفون ہیں حالانکہ حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ آدمی میں مدفون ہوتا ہے چنانچہ کی بیٹی ہے و مترجم اگر وجہ کو نقل کرتا جائے تو کلام دراز ہو جائیگا اور اصل مطلب درپڑ جائیگا اسبقہ پر اکتفا کرنا چاہیے اور حالت و رعیت نفس سے انکار نہ کرنا چاہیے حالانکہ اگر کچھ صحیح کا ذکر ملے تو اسبقہ میں ہے پھر سنو کہ حضرت صلعم کے یہ دونوں وزیر تھے جیسا کہ حدیث ترمذی میں ہے کہ سیر دونوں وزیر سادی توجہ بیکریل میں اور دونوں وزیر رضی ابو بکر و عمر ہیں حدیث حسن و حسن کلام فیہا خطا۔ پھر بعد آپ کے حضرت ابو بکر کے دائیں وزیر حضرت عمر اور بائیں عثمان بن عفان پھر عثمان بن عفان حضرت علی کرم اللہ وجہہ و بائیں حضرت حسن تھے اور یہاں تقدیر صحیح عزوجل جاری تھی جو کچھ جاری تھی اور ہوا جو ہوا اور باعث فتنہ مروان بن الحکم تھا۔ اور یہ بھید و سیاہی ہی جیسا حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ اگر میں کو زبان سے نکالوں تو تم میرا گلا کاٹ ڈالو۔ اور حضرت حدیث کی حدیث بخاری میں کہ پھر عمر نے کہا کہ بھلا وہ دروازہ جو درمیان میں کی طرح شکستہ ہوگا یا کھل جائیگا حدیث ابن عباس صحیح ہے کہ عمر نے اس بھید کو خود جانتے تھے اور حدیث ترمذی تو صاحب سر رسول اللہ صلعم معروف تھے۔ پھر اکابر اہل معرفت میں کہا ہے کہ جو بجائے حضرت ابو بکر صدیق بننے کے ہوا گیا وہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے صدیق ہوا گیا کہ اپنے وقت والوں میں جسے فضل صدیق اکبر ہی

قلیل نہیں سے ہوتا (رواہ ابن ابی حاتم)۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بہ من طاعة الرسول اور اگر یہ لوگ عمل میں لاتے جو انکو نصیحت کی جاتی ہو کہ رسول اللہ صلعم کی فرمانبرداری کریں۔ لَکَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا تحقیقاً لایا نہم۔ تو انکے حق میں بہت بہتر ہوتا اور بہت شدید و مضبوط ہوتا ازراہ تحقیق کے انکے ایمان کے لیے یعنی انکے ایمان کے خوب محقق و ثابت ہونے کے لیے یہ امر اشد ہوتا۔ وَإِذَا۔ اے لوگو! اور اس وقت میں کہ میں نے جب تثبیت کرتے۔ گو یا کہا گیا کہ نماز الہم اذ ثبوتوا۔ انکے لیے کیا بزرگی حاصل ہوگی اگر تثبیت اختیار کریں تو فرمایا۔ لَا يَتَذَكَّرُ مِنْ لَدُنَّا۔ ہم عطا فرماتے اپنے پاس سے یعنی محض فضل سے انکو۔ أَجْرًا عَظِيمًا ہوا بجنہ۔ ثواب عظیم وہ جنت ہے یعنی ادنیٰ اسکا یہ ہو۔ وَلَکَہُمْ فِيہُمْ صَرَاطًا مُسْتَقِيمًا۔ اور ہم انکو راہ مستقیم کی ہدایت دیتے ہیں یعنی راہ اسلام کی ہدایت دیتے۔ کذا فرما رہا ابن عباس اور بعض نے کہا کہ صراط مستقیم یہاں علوم معرفت و ادراک بعض غیب ہیں بذریعہ فضل الہی کے اور حدیث میں ہے کہ من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم یعلم (رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ) جس نے عمل کیا اسقدر علم پر چسکو جانا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکی ارشاد میں اسکو ایسی چیز کا علم دیتا ہے جو نہیں جانتا تھا۔ (رواہ ابو نعیم)

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ اور جو کوئی فرمانبرداری کرے اللہ کی اور رسول کی تو ایسے لوگ ہونگے ساتھ میں انکے خیر انعام کیا ہو اللہ نے نبیوں

وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ذَٰلِكَ الْفَضْلُ و صدیقوں اور شہیدوں اور پرہیزگاروں کے اور اچھے ہیں ایسے لوگ رفیق یہ تو فضل ہے

مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا

اللہ کی طرف سے اور اللہ کافی ہے جاننے والا

جاننا چاہیے کہ اس آیت میں ہل طاعت کا ثواب بیان فرمایا جیسے پہلی آیات میں ان لوگوں کے حق میں وعید مذمت ہو چکی جو نافرمان ہوں خواہ اس طرح کہ دل سے منافق ہوں یا اس طرح کہ لغزش کھاتے ہوں مگر دراصل منافقوں کی مذمت مقصود ہے اور ضمناً ان لوگوں کو بھی نصیحت کی گئی جنکے پاؤں پھسلین جیسے حدیث صحیح میں چھوٹا وعدہ کرنا اور امانت میں خیانت کرنا اور خصوصیت میں فحور کرنا اور جھوٹ بولنا ہر ایک کو فصلت لفاق فرمایا ہو حالانکہ باوجود ایمان کے ان افعال بد کا صادر ہونا ممکن ہے اگر فصل ان لوگوں کے حق میں وعید و نصیحت کے بعد اس آیت کریمہ میں سچے مطیع فرمانبرداروں کیواسطے اپنا انعام و فضل بیان فرمایا۔ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ۔ فیما المراد۔ اور جس بندہ کی یہ صفت ہو کہ اس پر اللہ تعالیٰ و رسول کی فرمانبرداری کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو جلی جلی قرآن مجید میں جو حکم دیا ہو یا جو جلی غنی بزبان رسول اللہ صلعم حکم دیا ہو اسکی فرمانبرداری کی تو اسکا درجہ بلند ہو۔ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم۔ تو ایسے بندے ان بزرگ بندوں کے ساتھ میں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور نماز میں ہر وقت اہل الصراط المستقیم صراط الذین نہت علیہم سے وہ اسی کی آرزو رکھتا تھا پس اللہ تعالیٰ نے اسکی دعا قبول کر کے انھیں ہل انعام کی رفاقت نصیب فرمائی جنکا بیان یہ ہے وَمِنَ النَّبِيِّينَ۔ یعنی اہل انبیاء علیہم السلام ہیں۔ وَالصِّدِّيقِينَ۔ دوم صدیق ہیں انفاضل اصحاب لایبالیبا نعمت فی الصدق والصدقین۔ یعنی صدیقین جمع صدیق کی برہنہ مبارکہ اور یہ صفت اُن لوگوں کی ہے جو انبیاء علیہم السلام کے پاروں میں افضل ہوتے تھے اور یہ لقب موجد سے کہ صدق میں یعنی ظاہر و باطن سچے ہوں نہیں اور صدیق یعنی احکام حق عزوجل و کلام نبوت کی تصدیق کرنا بہت کام ہے مگر سچے یعنی

فرمایا کہ اپنی جانوں کو قتل کر دو کہ یہی توبہ جو ہم نے اسکو قبول کیا یہاں تک کہ مقتولوں کی تعداد شتر ہزار تک پہنچی مگر ہم اپنے پروردگار کی فراموشی میں قائم تھے یہاں تک کہ وہ ہم سے راضی ہو گیا اس یہودی کا یہ کلام سنکر حضرت ثابت بن قیس بن شماس نے کہا کہ تو آگاہ ہو کہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ میں سچ کہتا ہوں کہ قسم ہو اللہ و وحدہ لا شریک کی کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حکم فرما دیں کہ میں اپنی جان کو قتل کر ڈالوں تو ضرور میں یہی کروں پس اللہ تعالیٰ نے ایسے مومنوں کو مستثنیٰ فرمایا۔

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَكَّرُوهُ
اور اگر ہم ان پر حکم کرتے کہ ہلاک کرو اپنی جان یا چھوڑ نکلو اپنے گھر تو کوئی نہ کرتے
الْأَقَلِيلُ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا

اور اسی میں ہم دین انکو اپنے پاس سے بڑا ثواب اور چلا دین انکو سبھی راہ

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ - بعض اہل تفسیر نے ضمیر مجھ ورو کو موجودہ ہودیوں میں منافی کوئی طرف راجع کیا اور ترجمہ کے نزدیک صواب یہ کہ لفظ منافقان مذکور کی طرف راجع ہے اور یہ مؤید ہے کہ قصہ مسلسل مربوط ہے جیسا کہ شیخ ابن جریر نے کہا۔ اور کتبنا بمعنی فرضنا اور جبنا ہر آن اَفَلَاؤا مفسر نے کہا کہ اُن مفسر ہوں ای کتبنا کی تفسیر ہے۔ یعنی مکتوب و مفروض یہ کہ۔ اَفَلَاؤا اَنفُسُكُمْ اَوَاخِرُ حُجُومٍ دِيَارِكُمْ۔ کما کتبنا علی بنی اسرائیل یعنی اگر ہم ان لوگوں پر فرض کرتے کہ تم اپنی جانوں کو قتل کرو یا اپنے گھروں سے خارج ہو جاؤ گے جیسے بنی اسرائیل پر یہ حکم واجب کیا تھا یعنی جیسے بنی اسرائیل پر گناہ گوسالہ پرستی کی توبہ میں اپنی جانوں کا قتل کرنا فرض کیا تھا۔ اور فرعون کے ملک سے راتوں رات بھاگ جانیکو فرض کیا تھا تو بھلا اِنکا کیا حال ہوتا جبکہ ضعیف معاملہ میں یہ حالت ہے چنانچہ فرمایا۔ تَاَفَعَلُوا فَعَلُوا۔ تو نہ کرتے ہو کوف ای المکتوب علیہم۔ یعنی اس چیز کو نہ کرتے جو موافق مذکورہ بالا کے اپنے فرض کی جاتی۔ اَلَا تَقْلِيلٌ مِّنْهُمْ۔ مگر تھوڑے انہیں سے وہ بالرفع علی البدل وال نصب علی الاستثناء یعنی اکثر کی قرار است میں قلیل بالرفع ہے ثابراً لکے بدل ہے فعلوا کی واو مرفوع سے اور ابن عامر کی قراءۃ میں لا قلیل منصوب باستثناء ہے۔ حاصل معنی یہ کہ اگر بنی اسرائیل کی طرح ہم اپنی بھی اپنا قتل کرنا یا وطن کو کلنا فرض کرتے تو ہوں بجا نہ لاتے مگر تھوڑے۔ اور یہ بنا علیہم قدیم ازلی کے ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے علم میں جو ہوا اور جو ہوگا اور جو نہ ہوگا سب معلوم ہے۔ پھر واضح ہو کہ آیت کی صورت میں یہ تو قطعی ہے کہ قلیل منہین ہیں بیشبثی منہ اگر منافقین ہیں جیسا کہ بیان ہوا تو استثناء متصل ہوگا اور اگر عام ہے یعنی مافضل الناس لا قلیل۔ جیسا کہ تفسیر ابن کثیر سے ظاہر ہو تو وجہ اتصال بھی ممکن ہے کہ تامل سے خالی نہیں فافہم اور ابن جریر نے ابو اسحق سبعی سے روایت کی کہ جب یہ آیت اُتری تو ایک مرد نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارا ایسا حکم کرتا تو ہم بجا لاتے اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہر کسے ہوگا عافیت ہی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ میری امت میں ایسے لوگ ہیں کہ مضبوط پہاڑوں سے بھی زیادہ ان کے دلوں میں ایمان جما ہوا ہو و قدر وہ ابن ابی حاتم۔ اور سدی سے ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس اور ایک یہودی کے باہم مخالفت پر یہ آیت نازل ہوئی اور اس اثر کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور عامر بن عبد اللہ بن الزبیر سے مسأرا عافیت ہی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ اگر یہ حکم نازل ہوتا تو ابن ام عبد العزیز قلیل میں سے ہوتا مگر کہ ابن ام عبد العزیز یعنی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور زید بن عسید کی روایت میں ہے کہ لا قلیل ہے میں حضرت صلعم نے عبد اللہ بن مسعود کی طرف اشارہ کیا کہ یہ بھی ان

اور بیان آیت میں تصریح فرمائی کہ جو اسلام لایا اور اسے حکم کو حضرت صلعم کے سپرد بھی کیا تب بھی وہ حقائق ایمان تک نہ پہنچا گیا تا وقتیکہ ایک سینہ میں سلامتی نہ ہو اور حضرت صلعم کے حکم قبول کرنے کے وقت اسکو سکون نہو یعنی تیری تسکین و طمانیت سے قبول کرے اس واسطے کہ طمانیت ہی تو موضع یقین ہو اور ایمان کی حقیقت یہی یقین ہو اور یہی گے فرمایا۔ ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجا ما قضیت ویسلو تسلیما۔ ابو حفص رحمہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے واسطے تو اپنے بندوں سے ظاہری قول پر اکتفا فرمایا بطریق احسان کے چنانچہ جو شخص بنان سے اسلام کا اقرار کرے مسلمان ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کسی کے مومن ہونے پر رضامندی نہیں فرمائی جیتا کہ اخلاص قلب سے اور نبی صلعم کے حکم پر خواہ جو شکوہ یا ناگوار ہو رضامندی سے مومن نہ ہو۔ اور جو شخص کہ نبی صلعم کے واسطے مستقیم ہو ظاہر یا باطن یا خفیہ یا علانیہ یا حقیقہ یا رثما تو وہ حقیقت اسلام سے دور ہے اور مسلمانوں کے مراتب سے خارج۔ شیخ عبد العزیز مکیؒ نے فرمایا کہ یہاں حق سبحانہ تعالیٰ نے قسم کھائی کہ کوئی ایسا انداز نہ ہوگا یہاں تک کہ تجھی سے حکم لے۔ اس شرافت و کرامت بن خلائق کے اوہام حیران ہیں انہی ذات پاک کو اپنے بندہ حبیب کے واسطے کیا اور اسکے حکم پر رضامندی کو مانند اپنے حکم پر رضامندی کے قرار دیا اور خلق پر واجب کر دیا کہ میرے نبی علیہ السلام کے حکم پر راضی ہوں اور تسلیم کرین جیسے مخلوق پر اپنے حکم کے ساتھ رضا و تسلیم رکھنا واجب کیا ہو قال المترجم محبت کے معنی میں ایک تفصیل تحت تفسیر قولہ والذین آمنوا اللہ حبیبہ۔ گذر چکی کہ اور بیان ہوا کہ محبت ایک معنی نورانی ہیں جو یہاں مراد ہیں اور تعلق انکا راجح سے ہے جسکی ماہیت کوئی نہیں جانتا یا بقول محققین کہ جنہیں سے شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ بھی ہیں بل معرفت کامل جانتے ہیں اور امام غزالیؒ وغیرہ نے جو محبت ابھیمی بدخصلت اور محبت دہانی خوش خصلت میں چند فرق بیان کے لیے بیان کیے کہ محبت ابھیمی میں خوبصورتی ظاہری اعضا کی طرف نظر ہوتی ہو اور روحانی میں آواز خوش و حرکات دلکش کی طرف نظر ہوتی ہو تو اس روح سے روح نفسانی مراد ہو جو مبداء حرکات ہو اور روح حقیقی بمعنی لیلۃ الیہ مراد نہیں ہو حالانکہ تیسرے علما پر یہ امر مشتبہ ہو گیا۔ جن میں سے محقق دہلویؒ بھی ہیں بالجملہ مترجم ضعیف کی مراد یہ ہے کہ اشد محبت شان الہی بیان فرمائی گئی اس سے اکثر علما نے یہ معنی لیے کہ او تعالیٰ کے احکام کی پیروی کرے اور یہی معنی اس حدیث متفق علیہ یومن احدکم حتی اکون احبا لید من والدہ وولدہ والناس جمعین یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ اسکی یہ حالت ہو جاوے کہ میں اسکو اسکے والدین و اولاد و سب سے زیادہ محبوب ہو جاؤں اسی لیے کہ مراد آپ کے احکام کی اتباع ہے یعنی آپ کی اتباع میں کوئی معارض نہ ہو سکے۔ اس دلیل سے کہ محبت کے چونکہ معنی اختیار میں نہیں ہیں لہذا یہ تاویل بسوء معنی اختیاری ضرور ہو مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ عوام کے سمجھانے کے لیے کیا گیا ہو ورنہ خلاف تحقیق ہے حق یہی ہو کہ محبت برقیاس معنی لغوی و عرفی ہو لیکن ایسی ندرت و کمال کے ساتھ جو لوگوں کے ذہنوں میں نہیں آتی ہو اول تم یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ میرے نزدیک تمام جہان سے محبوب ہیں سوائے میری جان کے آنحضرت صلعم نے اس پر انکار فرما کر حضرت عمرؓ کے سینہ پر زور سے ہاتھ مارا پس عمرؓ نے کہا کہ اب تو یا رسول اللہ آپ مجھے اپنی جان سے بھی کہیں زیادہ محبوب ہیں تو فرمایا کہ اَلَا اَنْ یَا عمر یعنی اب ای عمر تو مومن کامل ہو گیا۔ اس حدیث سے صریح ظاہر ہو کہ محبت سے فقط ابتلاع مقصود نہیں ہو اور تمام تحقیق مترجم نے شرح صحیح البخاری میں لکھی ہے صحیح یہ بات ہو کہ جو محبت بمعنی تحقیقی حاصل ہو تو اس محبت کو لازم ہو کہ وہ خود بخود آپ کی اتباع کرے پس اگر مشع سفت نہ ہو تو ہرگز اسکو محبت کامل نہیں اور جب قدر خلاف سنت ہو اسقدر اسکو آپ سے محبت میں کمی ہو اور ادنیٰ درجہ اسکا یہ کہ خلاف شرع نہ ہو کیا نہیں دیکھتے کہ اعرابی نے عرض کیا تھا کہ قیامت کے لیے میرے پاس کچھ نماز و روزہ کا بہت سامان نہیں لیکن میں اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو محبوب رکھتا ہوں فرمایا کہ تو جس سے محبت رکھتا ہو اسی کے ساتھ ہو۔ دوم یہ دیکھو کہ اگر بے اختیاری ہونے کی وجہ سے محبت کے

بھی علم ہی کہ یہ آیت اسی معاملہ میں نازل ہوئی۔ فلا در بک یومنون حتی یکم کو الّا یہ۔ کذا رواہ النسائی واحدہ بالجماعۃ واصحاب الاطراف والمسانید وقد رواہ البخاری عن عروۃ بن الزبیر عن الزبیر مع انہ لم یسمع عروۃ عن ایہ فی صورۃ الارسال ویتوصل فی المعنی فاحفظہ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر امراد یہ ہے کہ یہ معاملہ بھی اس آیت کے حکم میں داخل ہو اور یہ نہیں کہ یہی معاملہ خاص کر اسکا سبب نزول ہوا کیونکہ سیاق کلام و ذراہ منافقون وغیرہ کے پیش میں خبر واحدہ سے ترک نہیں کیا جاسکتا ہو کیونکہ اصل یہ ہے کہ مقتضائے کلام میں تغیر نہیں کیا جائیگا الّا یہ آیت دیگر بحدیث مشہورہ جو نص ہو واللہ اعلم۔ اور ذہری نے سعید بن المسیب سے بھی روایت کی کہ زبیر بن العوام و حاطب بن ابی بلتعہ کے حق میں یہ آیت اتری جبکہ نبی صلعم نے سینچنے کے پانی میں یہ حکم دیدیا تھا کہ اوپر والا سینچ لے پھر چھوڑ دے تاکہ نیچے والا سینچ لے ابن کثیر نے کہا کہ یہ پرسل جید ہو مگر اس میں یہ فائدہ ہے کہ انصاری کا نام مشہور ہے مترجم کہتا ہے کہ حاطب بن ابی بلتعہ صحابی ہمارے جبریدی ہیں پھر کیونکر انصاری کہانیا اور یہ اعتراض ظاہر ہو اور انصار میں سے کوئی اس نام سے معروف نہیں مگر انکہ اسی اثر سے نکالا جاوے واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر کہا گیا کہ یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا اب آپ کی وفات کے بعد عالم عارف بخیر و صرف و بلاغت و بیان و اصول حدیث و فقہ و تفسیر و ماہر احادیث و آیات متعلقہ احکام و تسمیہ حدیث صحیح و ضعیف غیر متعصب ہیں گار متقی صاحب خشوع و خضوع عادل غیر مائل بخیر۔ جو ان صفات سے آراستہ ہو وہ آنحضرت صلعم کی سنت کے موافق آپ کی طرف سے مترجم و نائب ہو کہ حکم لے سکتا ہو پس جب یقین ہوا کہ حضرت صلعم کی حدیث و سنت شریف کے موافق یہ حکم ہو تو گویا خود حضرت صلعم نے حکم دیا واللہ الموفق پھر یہ حکم اس بانی میں ہو جو سیریل و بھیا کا ہو اور اس سے بے سلسلہ ثابت ہوا کہ اوپر والے کو بند کر لینے کا اختیار ہی یہاں تک کہ خوب بھڑکاؤ پھر نیچے کی طرف والے کے لیے چھوڑے پھر وہ اپنے سے نیچے والے کی طرف علی ہذا القیاس و انالس میں ہو کہ قولہ ولوا انہم اذ لملوا و انفسہم جاؤک الّا یہ۔ اللہ عزوجل نے اس میں ایسے لوگوں کی خبر دی جنہوں نے دنیا سے اپنے نفس کے حصے لینے کے واسطے اسکا حصہ آخرت اور حقیقی نصیبہ کم کر دیا اور کو کے ساتھ کلام فرماتے ہیں خبر دی کہ انکے دونوں تلخی دوری ہو اور اگر ایسا ہوتا کہ اس خرابی کی تاریکیوں و حجابے نکال دیا ربی صلی اللہ علیہ وسلم سے بارادت نامہ و رجوع لائقہ مشرف ہوتے تو چہرہ پاک نبی صلعم پر حضرت عزوجل کے انوار جلال و جمال سے مالا مال ہوتا جیسے نیکن نے پایا پس ظاہر ہوا کہ دیدار ربی صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ لوگ اپنی دنیاوی شغولی سے خارج ہو جاتے ہیں اور اپنے نفس کی طرف انکو رجوع میسر آتا ہی تو نہایت شرمندہ ہوتے اور درگاہ کرم کبریا میں حیا کے ساتھ پانی پانی ہوے جاتے ہیں اور یہی عظمت کے دروازہ پر بے بس کھڑے ہوتے ہیں اس بات کے محتاج کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم انکے لیے مغفرت مانگ دے اس واسطے کہ شان نبوت کی پوری تمیل و احترام نہونے سے اپنی بقاء گناہ وہ ہیں جو کسی طرح ان سے دور نہیں ہوتے سوائے اسکے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے لیے سفارش فرماوین۔ پھر جب توفیق آئی سے یہ بات میسر آئی تو اللہ عزوجل کو اس طرح پاتے ہیں کہ ان کی طرف رحمت سے رجوع فرمایا اور قبول کیا اور خود ہی اپنی طرف انکو راہ بنائی۔ اور شیخ ابن عطاء نے اس آیت میں کہا کہ اگر دو لوگ تجھ کو میری طرف وسیلہ بناتے تو ضرور پہنچ جاتے قولہ فلا در بک یومنون حتی یکم کو فیما شجر بنیم۔ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سبب ایمان ہیں اور آپ کے ایمان رکھنا اللہ تعالیٰ سے ایمان ہو۔ اور اس آیت میں مقام عین الجمع کی طرف اشارہ کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس میں ظاہر فرمایا کہ حکم کے حقائق اور دین کے دقائق ظاہر نہیں ہوتے مگر آنحضرت صلعم کو کیونکہ عالم میں حق عزوجل کے بیان کے واسطے نبی صلعم زبان ہیں۔ اور سوائے آپ کے باقی مخلوق میں سے جبت و طاغوت سے حکم کی نفی کر دی اگرچہ انہوں نے کتاب پڑھی تھی یعنی توریت وغیرہ مگر اسکے حقائق سے کچھ بھی نہ پایا قال المتترجم اللہ فرماتا ہو۔ مثل لذبہن حملوا التوراة ثم لم یحکوہا کمثل الحمار یحمل اسفارا الّا یہ۔ پس اگر کتاب آتی سے فیض یقین و عمل احکام نہوا ہو تو جیسے گدھا جو کتاب میں لاوے ہو۔ اور یہ معنی ہر اہل کتاب کے حق میں مستحب ہیں

لوٹ کر چلا گیا اور میری آنکھ جھپک گئی پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ اے عیسیٰ جاکر اس اعرابی سے مل اور اسکو خوشخبری سنا دے کہ اللہ عزوجل نے اسکو بخش دیا مسترحم کتا ہو کہ یہ امر شریف ہے کہ اللہ عزوجل نے ان اعرابی مذکور کو اس کراست سے مشرف کیا اور یہ امر قطعی لازمی نہیں کہ ہر شخص ایسا کرے اور نہ آیت کریمہ میں حضرت صلعم کے پاس جانیکا بعد وفات کے حکم ہے کیونکہ مرقہ مطہر کے پاس جانا ویسا نہیں جو آیت میں مذکور ہے اور صادم سبکی میں ہے کہ سلف صالحین صحابہ و تابعین و من بعدہم میں سے کوئی اس جانب نہیں گیا کہ آپ کی وفات کے بعد آپ کے مرقہ منور پر جائیکا حکم ہے اور مسترحم کتا ہے کہ صادم میں قصہ مذکور کی اسناد میں کلام کیا اور حق یہ ہے کہ وہ جس طرح ذکر کیا صالح ہے اور اس میں کلام کرنا افراط و تفریط خلاف اصول ہے کچھ مقبول نہیں ہے۔ لیکن مدارک وغیرہ میں جو اعرابی کا قبر شریف پر آکر سر پر خاک اڑانا اور لوٹ جانا اور قبر شریف سے مغفور ہونے کی آواز آنا مذکور ہے وہ ناقصین کا خلط و خبط ہے صحیح وہ ہے جو شیخ ابن کثیر نے نقل کیا اللہ اعلم۔ پھر شیخ ابن جریر نے با بعد کی آیت کو ماقبل سے مربوط کیا باین طور کہ کہا قولہ۔ **فَلَا يَرْدِيْهِ فِيْهِمُ لَحَاقٌ**۔ یہ رد ہے اسکا جو پہلے مذکور ہوا یعنی ہات یوں نہیں ہے جو انھوں نے گمان کی کہ وہ ایمان لائے ہیں ما انزل لیک و ما انزل من قبلک پر پھر از سر نو قسم کا استیناف فرمایا بقولہ۔ **وَرَبُّكَ لَا يُؤْتِيْهِمْ مِّنْ رَّحْمَةٍ**۔ اور قسم ہے تیرے رب کی کہ وہ مومن نہونگے **فَاجْتَنِبْ** ایسے نہوجاویں اور بعض نے کہا کہ لا کو قسم پر بغرض تاکید معنی نفی کے مقدم کیا اور بعض نے کہا کہ لا ماکہ معنی نفی نہیں کیونکہ اثبات میں بھی زائد آتا ہے جیسے قولہ لا اقسم بمواقع النجوم اور اصل یہ کہ زائد در قسم نحو واحد ہو پس لہ بیان زائد بغرض تاکید قسم ہے نہ تاکید نفی اور یہی قول صاحب کشاف کا ہے اور مفسر نے لازائدہ کہا پس محتمل دونوں وجہ کو ہے اور ظاہر آنکہ ملاذ زیادت تاکید قسم ہے اور معنی یہ کہ فوربک لایومنون **يَحْتَسِبُ الْمُكْمَلُونَ فِيْمَا تُشْجَرُونَ**۔ **اِخْلُصْ**۔ **بَيْنَهُمْ** پس ماکہ قسم ہے تیرے رب کی کہ یہ لوگ مومن نہوجاویں گے جب تک یہ نہ کریں کہ جو کچھ انہیں جھگڑا و خلط واقع ہو ف تیری زندگی میں تیری حضور میں آکر اور بعد وفات کے جبری سنت شریعت پر مطیع ہو کر تم کو لایچھلے گا **يَحْجُوْا حَاجِبًا مِّنْكُمْ قَضَيْتَ**۔ پھر ایسی پائی رضا مندی سے قبول کریں کہ اپنے دلون میں کوئی حرج نہ پاوین یعنی کوئی حسیق و تنگی یا شگ نہ پاوین اس حکم سے جو تو نے دیا ہے۔ **وَلَيْسَ لَّكُمْ مِّنْهُ اِشْرَاقٌ**۔ **يَنْقَادُوا**۔ **وَالْحُكْمُ**۔ اور فرمانبردار ہو جا دیں تیرے حکم کے۔ **تَسْلِيْمًا**۔ من غیر معارضت ایسی فرمانبرداری کے ساتھ کہ بالکل معارضہ نہ کریں **فَاجْتَنِبْ** حال آنکہ اللہ عزوجل نے حکم فرمایا کہ جب تک وہ اپنے درمیانی امور میں تیری ہی طرف محاکمہ نہ کریں اور پھر اسکو بجلائ اپنی خواہش نفس کے خوشی سے تسلیم نہ کریں تب تک مومن نہونگے اور حدیث صحیح میں حضرت ابن مسعود سے ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی مومن نہوجا جب تک کہ اسکی خواہش نفسانی اس امر کی تابع نہوجا وے جسکو میں لایا ہوں (الصحيح) اور ابن ابی حاتم من طریق مسعود بن الزبیر عن اخیہ عبد اللہ بن الزبیر عن الزبیر بن العوام تحدیثا روايت کی کہ زبیر نے ایک انصاری سے جو بدر کی لڑائی میں حاضر ہوا تھا خاصا صمد کیا اور رسول اللہ صلعم کے پاس دونوں آئے اور یہ مقدمہ یوں تھا کہ حرہ کی طرف سے پانی کی نالی آتی تھی اس سے دونوں اپنا اپنا باغ خرا سینچتے تھے پس انصاری نے کہا کہ پانی کو چھوڑ دو وہ روان رہے جو تمھاری طرف آئے تم اس سے سینچو اور میری طرف آوے تب میں بھی لیتا جاؤں مگر زبیر نے اس سے انکار کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے زبیر پانی سے سینچ لے پھر اپنے پڑوسی کی طرف بندان کھول جسے کہ چلا جائے پس انصاری غصہ ہو گیا اور کہا کہ یا رسول اللہ اس سے کہ آپکی بھوپھی کا بیٹا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ اے زبیر سینچ لے پھر پانی روکے یہاں تک کہ جذباتک چڑھے پس رسول اللہ صلعم نے زبیر کے واسطے ہکا حق پورا کر دیا اور قبل اسکے رسول اللہ صلعم نے ایسی اے کی طرف اشارہ کیا تھا جس میں آپ کی ملاوہ تھی کہ زبیر نے انصاری دونوں کے حق میں وسعت تھی پھر جب انصاری نے رسول اللہ صلعم کو خشناک کیا تو آپ نے صحیح حکم میں زبیر کا حق بھر پور دیدیا۔ زبیر نہ فرماتے تھے کہ مجھے

ہو بچنے سے مجبوظ محروم کیے گئے اور سب بڑی مصیبت یہی ہو کہ اللہ عزوجل سے منقطع کر دیا جاوے اور اسکی طرف راہ پانے سے حیران سرگردان کر دیا جاوے
مترجم کہتا ہو کہ شیخ نے سچ کہا مگر یہ لوگ کجبت تو راہ ہدایت کی حلاوت سے واقف ہی نہیں ہیں مثل مشہور ہو بندر کو اور ک کا مڑہ کیا معلوم
وہ تو اپنے کو راہ پر جانتے ہیں۔ کہنے والے نے خوب کہا کہ کرم سرگین ہونچن نا خوش پسند بیان یہ خوش پاکیزہ سب حلوا و قند شیخ نے فرمایا کہ
بعض نے کہا سب بڑی مصیبت یہ کہ اللہ تعالیٰ سے مڑ کر دوسری طرف مشغول ہو اور بڑی نعمت یہ کہ سب مڑ کر اللہ تعالیٰ سے مشغول ہو اور
شیخ ابوالحسن وراق نے فرمایا کہ سب بڑی مصیبت یہ ہو کہ تیرے دل سے حرمت ساقط ہو اور تیرے چہرے سے حیائل جاوے اور سفتین
تیرے اعضا پر او کرنا اگر ان ہو جاوے۔ قولہ والک الذین یعلم اللہ ما فی قلوبہم۔ آنحضرت صلعم کے پاک دل کو اس کلام سے تسلی فرمائی یعنی
تو غمناک مت ہو ہم انکو وہی بدلا دینگے جو انکے دلوں میں پیس دنیا و آخرت میں جو اصلی مراد ہونا چاہیے اس سے ان لوگوں کو محروم و محجوب کر دیا
اور قولہ فاعرض عنہم ای انکی صحبت چھوڑ دے اور ہر جاہل غافل کی صحبت چھوڑ دے اور قولہ وعظم یعنی انکی سمجھ کے لائق انکو نصیحت کرنے اور نصیحت
درحقیقت انکے واسطے عذاب ہو کیونکہ انھوں نے اسکو نہیں پہچانا اور جیسے پیروی چاہیے تھی اسکی پیروی نہ کی واسطی نے فرمایا کہ اشارہ آنکہ
جاہلون سے اعراض کر اور مخد موڑ لے اور درمیانی درجہ والوں کو نصیحت کر۔ اور اعلیٰ درجہ والوں کو انکے عیوب نفس سے خبردار کرے اور ہر ایک
سے بقدر اسکی طاقت کے کلام فرما۔ اور بعض نے فرمایا کہ اعراض تو قول سے اور نصیحت بقل مقصود ہی یعنی قول سے اعراض کر اور فعل سے نصیحت
فرما قولہ وقل لہم فی انفسہم قولاً بلیغاً۔ اسی میری عظمت و کبریا کی کو بیان کر اور انکے کفر و ایمان سے میلے پر وا ہونا ظاہر کر اور جب وہ لوگ دنیا کے
پھندے میں خوش ہو گئے اور اہیار و صدیقین سے انکار کیا تو ہوشیہ کے واسطے انکا مجھے دور ہونا بیان کرے شیخ جنید نے فرمایا کہ ان سے
انکی عقلوں کی مقدار انکی طاقت کے لائق کلام فرما مترجم کہتا ہو کہ حدیث صحیح میں ہو کہ لوگوں سے انکی عقلوں کے انداز پر باتیں کرو پس معلوم ہوا
کہ یہ کمال نہیں ہو کہ عوام سے انکی سمجھ سے باہر بات کہو لہذا بلاغت کی تعریف یہ کہ بات کی اور سمجھ میں آئی۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا يَطَاعُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

اور پہنے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسوا سے کہ اسکا حکم مانتے اللہ کے فرمان سے اور اگر ان لوگوں نے جسوقت اپنا برا
جاءواک فاستغفروا للہ واستغفر لہم الرسول لوجہ واللہ تواباً رحیماً

کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشوانے اور رسول انکو بخشواتا اللہ کہاتے معاف کرنے والا مہربان

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ

سو قسم جو تیرے رب کی انکو ایمان نہوگا جب تک تجھی کو منصف جانیں جو جھگڑا اٹھے آپس میں پھر نہ پاوین اپنے جی میں

خارجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً

خفگی تیری چکوئی سے اور تسبیول رکھیں مان کر

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا يَطَاعُ۔ فیما یامرہ ویکلم۔ یا ذن اللہ۔ اور پہنے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسوا سے

کہ اسکی تابعداری کیجاوے (ان سب باتوں میں جو وہ حکم کرے اور فرمان جاری کرے) بارادہ الکی ف لا یصیغ فی الخلف۔ اور اسوا سے

پہنے کوئی رسول نہیں بھیجا کہ اسکی نافرمانی و مخالفت کیجاوے۔ حال آنکہ محمد صلعم کو جو رسول برحق بھیجا ہو تو بھی اللہ تعالیٰ کا حکم ہو کہ رسول

برحق کے حکم کی فرمانبرداری کریں اور ہرگز نافرمانی و خلاف نہ کریں چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔ انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ

ف اور اس سے دوستی بھی نہ رکھیں۔ وَیُرِیدُ الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِیْدًا۔ عن الحق۔ اور شیطان چاہتا ہے کہ انکو بھٹکانے اور ف یمنے ایسی گمراہی جو حق سے بہت دور ہو وَاِذْ اَقْبَلَ لَهْمُ تَعٰلٰوْا اِلٰی مَا اٰتٰکُمُ اللّٰهُ۔ فی القرآن من الحکم۔ اور جہان گمراہوں سے کہا جاوے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اُتارا ہو ادھر آؤف یعنی اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے اُتارا ہو قرآن میں۔ وَاِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰتٰکُمُ اللّٰهُ سُوْلًا۔ لیکن یہ منہم۔ اور رسول اللہ کی طرف آؤف تاکہ انکے درمیان حکم کرنے میں رابّت المتنافقین یُصِلْ وَلَنْ یَرْضَوْا۔ تب تو ان منافقوں کو دیکھو کہ منہ موڑتے ہیں۔ عَنَّا ک۔ الی غیرک۔ تجسے دوسرے کی طرف یعنی اس حالت میں منافقوں کا حال تجسے اُطرح دکھلائی دے یعنی معلوم ہو جائے پھر بھلا یہ لوگ کہاں سے ایمان لائے بلکہ بعید گمراہ ہیں۔ فَکَیْفَ یَصْنَعُونَ۔ پھر کیا کرینگے یہ منافق۔ اِذَا اَصَابَتْهُمْ مُصِیْبَةٌ۔ عقوبت۔ جب انکو مصیبت یعنی عقوبت کی سزا پہونچی۔ بِمَا قَدْ مَاتَ اَیْمٰنُ یَھْمُ۔ بوجہ اس چیز کے جو تقدیم کی گئی ہاتھوں نے۔ یعنی انکے ہاتھوں کے کیے ہوئے اعمال سے جب انکو مصیبت عذاب پہونچی تو رستہ بھلا نکالیا انجام ہوگا۔ اِیْقِدُوا عَلٰی اَعْرَاضٍ وَافْرَارُ مِنْهَا لَایْکُمَا۔ اس عقوبت سے بچ سکیں گے جیسے ابل عراض کرتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ نَشَرَّ جَاؤُکُمْ یَجْلُوْنَ بِاللّٰهِ اِنْ اَرَدْنَا اِلَّا اِحْسٰنًا وَتَوْفِیْقًا۔ پھر بد اس کے ترے پاس نے جھوٹی قسمیں کھاتے ہوئے کہ ہماری مراد اس صدور سے اعراض نہ تھی بلکہ احسان و توفیق مراد تھی ف یعنی نبی سے فریقین میں موافقت ہو جاوے قول واحدی نے اختیار کیا ہے اور بنا برین قولہ فکیف اذا اصابتهم الخ جملہ معترضہ ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اسکا عطف اصابتہم پر ہی اور معنی یہ ہیں کہ سلامتی کے وقت رسول کی حضور میں حاضر ہونے سے انکو اعراض و نفرت ہو تو جب خیانت کرینگے جسکے سبب انکو عذاب کا خوف ہو پھر بد رستی ترے پاس لے جاوین تو جھوٹی قسمیں کھاتے آوینگے کہ اس خیانت سے ہماری مراد سو خیر و مصلحت کے اور کچھ نہ تھی بعض نے کہا یعنی ہماری مراد کچھ نہ تھی سوائے عدل و حق کے مثل قولہ تعالیٰ یجلفن ان اردنا الا احسن۔ اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ منافقین کا یہ حال ہے کہ جب سچا حکم لینے کو وہ تیری طرف بلائے جاتے ہیں تو منہ موڑتے ہیں اور دوسروں کی طرف جاتے ہیں پھر کیا حال ہے کہ جب انکو مصیبت پہونچی ہو جائے ہاتھ کے گمراہے گناہوں کے کہ تجسے اعراض کر کے عذر کی طرف گئے اور قتل میں گرفتار ہوئے تو ابل کے وارث اسکے خون کا دعویٰ کرتے ہوئے آتے ہیں کہ ہمارے عزیز مقتول نے تو عمرہ کی طرف جانیں بھی چاہا تھا کہ احسان و توفیق ہو لینے اسکے اور دوسرے خصم کے درمیان توفیق و صلح کرادیں انھوں نے قتل کیا۔ چنانچہ فرمایا یجلفون الخ یعنی غیر سے محاکمہ میں ہماری غرض صلح و توفیق تھی۔ یعنی دونوں جھگڑنے والوں میں اس تقریب سے حکم لے کہ دونوں میں میل ہو جاوے اگرچہ حکم ناحق ہو اور انکو حق بات پر جو کڑوی معلوم ہوتی ہو آمادہ نہ کرے۔ اللہ عزوجل نے اس مصیبت کو جو انکو پہونچی انکے ہاتھوں کی کمائی قرار دیا اور انکو اس عذر و دعویٰ میں جھٹلایا۔ چنانچہ فرمایا۔ اُولَٰئِکَ الَّذِیْنَ یَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِیْ قُلُوْبِھِمْ۔ من النفاق وکذبہم فی عذرہم۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو انکے دلوں میں ہوں نفاق و جھوٹا عذر۔ فَاعْرِضْ عَنْھُمْ۔ بالصغ۔ پس تو ان سے منہ موڑے ف بطور رد گذرنے کے۔ وَعَظَمْتُمْ۔ عظم اللہ تعالیٰ۔ اور ڈراوے انکو اللہ تعالیٰ سے۔ وَقُلْ لَھُمْ فِیْ شَآءِ اَنْفُسِھُمْ۔ اور ان ناپاکوں سے انکے نفس کے بارہ ہیں۔ قَوْلًا بَلِیْغًا۔ مؤثر افعیم۔ ایسا قول بلیغ کہ جسے جو ان میں اثر کرنے والا ہو۔ اور چونکہ تاثیر و نافع قطع اللہ عزوجل کے اختیار میں ہو معترض نے کہا۔ اِیْ اِذْ جِئْتُمْ لِرَجْعِہُمْ اَعْرَضْتُمْ اِیْ اَنْکُمْ جِئْتُمْ اِسْمًا عَلٰی رَاسِکُمْ۔ اپنے کفر سے باز آوین ف عراض میں ہے کہ قولہ فکیف اذا اصابتهم الخ۔ مجھ صبت انکو پہونچی وہ انکے انکار کی سزا تھی کہ نبی صلح و آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے منکر ہو پس اس مصیبت میں پڑے کہ وہام ولایت معرفت تک

المنافق واتیام عمرہ فذکرہ ایہودی فلک فقال للمنافق اذکک قال نعم فقلک۔ یعنی اس آیت کے نزول کے وقت قصہ یہ ہوا کہ ایک یہودی نے
 اور ایک ایسے شخص نے جو ظاہر میں اسلام کا اقرار کرتا اور باطن میں کفر پر تھا یعنی منافق نے آپس میں جھگڑا کیا پس منافق نے کہا کہ کعب بن الاشرف
 پاس چلو تاکہ وہ یہودی عالم ہم دونوں میں فیصلہ کر دے اور یہودی نے کہا کہ نہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پاس چلو آخر دونوں حضرت صلعم کے پاس
 آئے پس آپ نے یہودی کے نام فیصلہ کیا مگر منافق اس فیصلہ پر راضی نہ ہوا اور دونوں نے حضرت عمرؓ کے پاس پس یہودی نے حضرت عمرؓ سے
 حضرت صلعم کے فیصلہ کا حال بیان کیا پس عمرؓ نے منافق سے پوچھا کہ کیا یہی بات ہوئی جو یہ یہودی کہتا ہے اسنے اقرار کیا کہ ہاں پس عمرؓ نے
 منافق کو قتل کر ڈالا تب آیت نازل ہوئی مترجم کہتا ہے کہ معاملہ میں دیگر اقوال کے ساتھ یہ قول سبب نزول بھی مذکور ہے اور مجھے ہناد کے تہ
 نہیں ملا مگر انکہ شیخ ابن کثیر نے ابن ابیہ کی روایت سے ابوالاسود سے مرسل یہ قصہ ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ پھر جب حضرت صلعم کو خبر ہوئی تو آپ نے
 فرمایا کہ مجھے گمان نہ تھا کہ عمر ایک مسلمان کے قتل پر جرأت کرے گا پس اللہ تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا فلا درک بالیوم منون الا یہ پس اس منافق کا خون
 ہر گیا اور عمرؓ سے مواخذہ دور کیا اور معاملہ میں یہی کہ جبریلؑ نے آیت لا کر کہا کہ عمرؓ نے حق و باطل میں فرق کر دیا تب فاروق کے تعبیر سے
 مشہور ہوگا۔ اسکو ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد حسن ہے اگرچہ مرسل ہے پھر بروایت حافظ ابو اسحق صاحب
 تفسیر مستند ہما نجد قصہ مذکور وار کیا اور مفسر جلالؒ نے اپنی تفسیر فرشتوں میں ذکر کیا کہ جبریلؑ وغیرہ نے بسند صحیح حضرت ابن عباس سے روایت
 کی کہ ابو بزرہؓ اسلی پہلے کاہن تھا جو ہر جگہ لوہے میں فیصلہ کیا کرتا تھا پس مسلمانوں کے چند آدمیوں نے بھی اسے پاس فیصلہ کو رجوع کیا تو آیت
 نازل ہوئی تا قولہ احسانا و توفیقاً مترجم کہتا ہے کہ سیاق سے واضح ہے کہ یہ لوگ منافق تھے۔ اور نیز ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ جلاس صلیبیت
 قبل توبہ کرنے کے اور عقب بن قیس و رافع بن زید دعویٰ اسلام کرتے پس انکی قوم کے مسلمانوں نے مقدمہ خصوصیت میں انکو حضرت صلعم کی طرف
 خصوصیت کو بلایا مگر انھوں نے انکو جاہلیت کے کاہنوں کی کی طرف بلایا تب آیت نازل ہوئی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ہر حال میں عام ہے ہر ایسے
 شخص کی مذمت میں ہو جو کتاب سنت سے عدول کرے انکے ماسوے کی طرف جائے جو باطل ہے اور یہی طاغوت سے یہاں مراد ہے مترجم کہتا ہے کہ
 اگر کہا جاوے کہ ماسو کتاب سنت کے اجماع است و قیاس بھی آیت سے ثابت ہیں چنانچہ امام رازمی نے کیر میں بہت دراز تقریر سے سبک اثبات کیا
 اور یہ اصول فقہ میں بھی بدلائل میں ہیں ہر حال میں طول کلام بیکار ہو مگر انکے قیاس کا مرتبہ باقی ہول ثلثہ کے بعد یہی فافہم۔ اور اس ظاہر ہوا کہ آیت کریمہ
 کو قبل سے مناسبت یہ کہ اول میں حکم باتبع کتاب سنت اجماع و قیاس شرع ہے اور اس آیت میں اس عدول کرنے والوں کی مذمت ہے چنانچہ
 فرمایا۔ اَلَمْ تَرَ نَجِیْبًا بَطِیْقًا اَنْحَارًا اِلَى الدِّیْنِ یَزْعُمُوْنَ اَنْهُمْ اَمْنُوْا بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ
 مِنْ قَبْلِکَ۔ کیا تو نے نہ دیکھے ایسے لوگ جو منہ سے کہتے ہیں کہ جو تیری جانب اتار گیا اس پر ایمان لائے اور جو تجھے پہلے اتار گیا تھا
 اس پر ایمان لائے ہیں یعنی زعم انکا یہ کہ تیری شریعت و اگلی شریعت پر ایمان لائے یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ پر ہیں جو انبیاء علیہم السلام
 کے ذریعے ملتی آئی جو یا یہ کہ پورا ایمان لائے ہوا ہے کہ ایمان میں تمام انبیاء سابقین کتب سابقہ پر ایمان شرط ہے۔ یُرِیدُ وَاَنْ
 یَّتَّخِذَکُمْ وَاِلٰی الطَّاغُوْتِ۔ چاہتے ہیں محاکمہ طاغوت سے و کثیر الطغیان و ہو کعب بن الاشرف۔ یعنی طاغوت میں
 معنی مخالف ہیں اور تا رہائش نہیں یعنی نہایت حد سے بڑھ جائیو والا اور مفسر نے کہا کہ مراد اس کعب بن الاشرف ہے جو یہودی عالم نہایت
 بے ایمان رشوت خورہ تھا۔ وَقَدْ اَمْرُوْا اَنْ یَّکْفُرُوْا بِہٖ۔ ولایوا لہ۔ حالانکہ انکو حکم دیا گیا تھا کہ طاغوت سے منکر ہوں

کہ جب تم لوگ ہمارا کوئی قول یا پادشاہ کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کے رسول پاک کی سنت سے موافق نہیں ہوتا ہو تو اسکو چھوڑ دو اور اللہ تعالیٰ واس کے رسول کی سنت پر عمل کرو اور امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ میرا وہی مذہب ہو اور ہو گا جو کہ حدیث و سنت سے ثابت ہوتا اُنکے مترجم کو بھی یاد پڑتا ہو کہ قرطبی نے کہا کہ امام شافعی کے نزدیک صلوٰۃ الوسطیٰ جسکی محافظت کا کلام مجید میں حکم ہو وہ نماز عصر ہو تو یہی وجہ سے کہ امام شافعی نے فرمایا جب حدیث صحت کو پہونچی وہی میرا مذہب ہو اور البتہ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے قول سے صحیح ہو گا کہ وہ نماز عصر ہی پس لازم آیا کہ وہی امام شافعی کا مذہب ہو ورنہ امام شافعی نے صریح کہا تھا کہ وہ منافی ہے اور مترجم کی یہ تقریر اسلئے کہ تمام اہل ایمان پر لازم ہو کہ علمائے مجتہدین صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کی پیروی فقط اس نیت سے کریں کہ حضرت سید المرسلین علی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نصیب ہو جیسے آنحضرت صلعم کی پیروی اس نیت سے ہو کہ اللہ عزوجل کی فرمانبرداری حاصل ہو اور رب مجتہدین صاحبین کی نسبت نیک گمان رکھیں اور ہرگز تعصب کو دخل نہیں دینی اور انہی نظر حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی طرف رکھیں اور یہاں جو مقلدی وغیرہ مقلدی کی گفتگو ہو میں اس فضول بحث کو لکھنا نہیں چاہتا ہوں اور یہ قدر کافی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کے شیخ نے فرمایا اور جب تمہارا اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول صلعم کے خطاب سے علم اشارہ میں اشکال اشتباہ پیش آئے یعنی صورتیں ہم شکل نظر آویں اور معلوم نہ ہو کہ ان میں سے کون بات ہو تو تمکو چاہیے کہ اشارہ کو کتاب و سنت کے ظاہر پر قیاس کرو کیونکہ ظاہر میں باطن کا اعلام ہر بعض نے فرمایا کہ جب تمپر بزرگوں و پیشواؤں کے حال میں سے کوئی بات مشتبہ ہو اور تم اس میں اختلاف کرو تو چاہیے کہ تم کو رسول اللہ صلعم کے حال پر پیش کرو اور اس طرف پیرو چھو اگر تمپر نہ کھلے تو اس کتاب پاک کی طرف پھیرو جو حضرت رب العالمین سے نازل ہوئی ہے شیخ نصر آبادی نے فرمایا کہ یہ ہمارا علم تصوف کسی کے لائق نہیں مگر اسی کے لائق ہے جو کتاب سنت کا علم رکھتا ہو اور اسپر معاملات وارو ہوتے ہیں اور باوجود اسکے وہ بڑے ظرف والا پاکیزہ ہے مترجم کہتا ہے کہ اسی طرح اکثر اکابر و مشائخ نے علم کتاب سنت شرط کیا ہے

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اَمْتُوا بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُوْنَ اَن يُخَلِّصُوْا اَنْفُسَهُمْ وَكَانُوْا اِلَى الطَّاغُوْتِ وَقَدْ اُذِنَّا لَآ اَن يَكُوْنُوْا اِلَى اللّٰهِ وَرُسُلِهِ خٰفِعُوْنَ يَخْلَفُوْنَ وَلَٰكِنْ يَخْلَفُوْنَ بِاللّٰهِ اِنْ اَرَدْنَا اِلَّا اِحْسٰنًا وَتَوْفِیْقًا ۝۱۰۱ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ یَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِیْ قُلُوْبِهِمْ ۚ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعَظُّهُمْ وَقُلْ لَّهُمْ فِیْ اَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِیْغًا ۝۱۰۲

یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے کہ ان کے دل میں کیا ہے۔ سو ان سے غافل کر۔ اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہہ ان کے حق میں بات کام کی جو ان کے دل میں ہے۔ سوان سے تغافل کر۔ اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہہ ان کے حق میں بات کام کی

قال المفسر و نزل لما اخصم یہودی و منافق فذی المناق الی کعب بن الاشرف لیکم ینہاد علی الیہودی الی البی صاع فاتیاه فتنی الیہودی فلم یرض

دونوں ایک ساعت پیدا ہوئی ہیں اور جو شخص ایسا کہی کے لباس آراستہ ہوا تو حکم وہی اللہ تعالیٰ کا حکم ہو اور یہاں عین الجمع کا اشارہ ہے اور آیت میں اشارہ ہے کہ جب تم فہم خطاب خاص کے مقام پر پہنچ گئے کہ علوم مشککہ چولہ جاتنے لگے تو بلادِ سطر اس راہ پر چلو جیسے خضر علیہ السلام علم لدنی کے تابع تھے جو مظاهر سے خارج ہو جیسے انھوں نے ایک لڑکے کو قتل کر دیا اور کشتی کے ٹخنے توڑ دیے اور مخصوص نینوں کو گون کے واسطے جنکو غیب کے کوئی حصہ ملا ہے۔

قال مترجم حضرت صلعم کے صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اس درجہ کو فائز ہوئے تھے اور بہتیرے انہیں سے انبیا اور اولوالعزم کے مثال پر تھے جیسے آنحضرت صلعم نے حضرت ابو بکرؓ کو حضرت ابراہیمؑ و حضرت عمرؓ کو حضرت نوحؑ سے مثال فرمایا اور فرمایا کہ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا اور ثابت ہوا کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے واسطے بھی ایسا فرمایا اور جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم اس کرامت میں داخل فرمائے کہ اجمالی کا نجوم الحدیث میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں تم جسکی پیروی کرو راہ پاؤ گے۔ وقد نکل الامتہ فی ہذا الحدیث والاثبات انہ حدیث حسن اللہ اعلم۔ اور دنیا میں جو مبارک حضرت صلعم کا یہاں تک کہ خانہ کعبہ کی راہ فتح ہو گئی جو عین قبلہ و راہ ہے اور نازل ہوا قولہ اذا جاء نصر اللہ والفتح وراثت لانسین خلون فی دین اللہ افواجا لآیات۔ تو وفات شریف کا اشارہ فرمایا علیؓ مافی صحیح البخاری آور حضرت کو بعد قولہ املتکم دینکم والملت علیکم نعمتی۔ اٹھالیا اور راہ اسرار کھول دی اور صحیح بن حضرت صلعم نے اپنی وفات بھی ان لوگوں کے حق میں ہر فرمائی اور شاید یہی اشارہ ہے علیؓ مابینہ اہل الاسرار رحمہم اللہ واللہ اعلم بالصواب شیخ نے کہا اور جو شخص مقام توحید و مرتبہ استقامت کو پہنچ گیا وہ انبیا علیہم السلام کے مسلک پر چلتا ہو کہ توسع و رخصت پر عمل کرنا ہو مانند سلیمان و داؤد و یوسف و محمد علیہم السلام کے اور یہ منزل تملک ہو اور یہ ان لوگوں کی واسطے لائق نہیں جو خواہ مخواہ تکلف اپنے آپ کو ایسا ظاہر کریں اور جس شخص کے لیے علم حقائق بیان کرنے کا دروازہ کھول دیا گیا وہ علماء الہی کے مانند گفتگو کرتا ہو پس انکی راہ میں چلنا اسی کو میری جو فہم غیب کہتا ہو اور طاعت معروفہ و اسوۂ حقیقہ اسکو مل گیا ہو اور یہ سب جو مذکور ہوا وہ تفسیر قولہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول ہے۔ اور جو جعفر بن محمدؑ سے روایت ہے کہ فرمایا قولہ اطیعوا اللہ۔ باین طور کہ اس کے احکام پر راضی ہو۔ اور قولہ اطیعوا الرسول۔ باین طور کہ اس کے حکم پورے کرنے میں کوشش کرو اور دل کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھو اور ظاہر کو رسول اللہ صلعم کے ساتھ رکھو۔ اور شیخ محمد بن علیؓ نے فرمایا کہ اطاعت کر اللہ تعالیٰ کی سوا گریہ بات تیرے لیے پوری ہو جاوے تو بہتر ورنہ طاعت رسول اللہ صلعم سے اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مدد و استعانت لے سوا اگر تو اسکو پہنچ گیا تو خیر ورنہ عالمون و مشائخ کی طاعت سے رسول اللہ صلعم کی طاعت پر مدد لے اور اس درجہ سے شیخ مت گرورنہ ہلاک ہو جائیگا۔ شیخ جنیدؒ نے اس آیت کے اشارات میں ذکر کیا کہ بندہ دو باتوں میں مبتلا و امتحان کیا گیا ہے ایک تو جو باتیں کرنے کا حکم ہے وہ بجا لاوے اور دوسرے جن باتوں سے ممانعت ہو انکو نہ کرے اور اللہ تعالیٰ کے اسرار بندے کے دل میں ہمیشہ خطور کرتے ہیں پس جب کوئی بھیدہ دل میں خطور کرے تو اسکو اللہ تعالیٰ کی کتاب پر پیش کرے پس یہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے پھر اگر اس سے شفا ہو گئی تو بہت بہتر ہے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر پیش کرے اور یہ رسول اللہ صلعم کی فرمانبرداری ہے پھر اگر اس سے شفا ہو گئی تو بہت بہتر ہے ورنہ سلف صالحین کے اسرار پر پیش کرے اور یہی اولوالامر کی اطاعت ہے۔ شیخ ابو سعید خزازؒ نے فرمایا کہ عبودیت کی تین باتیں ہیں ایک تو وفاداری بحقیقت اور دوم متابعت رسول اللہ صلعم بشریعت اور سوم خیر خواہی جمیع امت بصیحت قولہ تعالیٰ فان تنازعتم فی شئی فردوہ الی اللہ والرسول۔ اس میں اشارہ ہے کہ جب احکام غیب میں سے کوئی حکم تمھارے اسرار پر متشابہ ظاہر ہوا اور امتحان میں حارصہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے خطاب کی طرف رجوع کر دیکو کہ انہیں علوم حقائق کے دریا ہیں جو مظہر ایسا ہو کہ خطاب الہی و خطاب رسول صلعم سے موافق نہ ہو وہ فردوہ ہی اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے **قال** مترجم علم اسرار میں بھی وہی حکم ہے جو عارفان علم حقائق و علم شریعت کے جامع علماء عہد نبین صالحین نے فرمایا چنانچہ امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک و امام احمد ان سب ملکہ رحمہم اللہ سے یہ بات ثابت ہوئی

حسن تدبیر و انتظام صلح و جنگ سے متعلق ہی اور احتمال ہو کہ قول ابن عباسؓ دیگر تابعین کے جواب میں فقہ و دین مراد ہو نہ ہو یہاں سے ہون کہ امر و دینی ایسے ہونا چاہیے کہ مارت کے ساتھ فقہ و دین کے جامع ہوں بنظر آنکہ عدل حاکمانہ و انتظام ہر وقت شرع بدون اس کے ممکن نہیں ہو نیز طریق سنت نبویؐ و دین ہونا جامع ہو اور اس پر اتفاق ہو کہ امر معروف و نہی منکر و حقیقت امام المسلمین کا کام ہی اور بے شبہہ اس علم کی ضرورت ہی و اللہ اعلم ولیک فی تفسیر ان دونوں اقوال میں توفیق نہیں دی بلکہ دو قول قرار دیے ظاہر اسوجہ سے کہ جن امور میں امر و ولایت کی اطاعت ہو اور جن میں علماء و فقہاء کی اطاعت ہو دونوں نوع قہاں میں۔ بالجلسہ شیخ ابن کثیرؒ نے یہ اختیار کیا کہ آیت کریمان دونوں کو شامل ہی خواہ امیر ہو یا عالم ہو اس کی اطاعت کرنی چاہیے اور کہا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہو۔ لولا ینہا ہم الربانیون عن قولہم الاثم واکلہم السمۃ یعنی کیوں نہیں منع کرتے ہیں عالم لوگ انکو گناہ کی بات کہنے اور حرام کھانے سے اور فرمایا فاسکوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون۔ پوچھو اہل علم سے اگر تم نہ جانتے ہو۔ اور حضرت ابوہریرہؓ سے ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری اطاعت کی اے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جیسے میری نافرمانی کی اے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اے میری اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی اے میری نافرمانی کی اے میری نافرمانی کی صحیح متفق علیہ۔ اور قولہ فان تنازعتم فی شئ فردوہ الی اللہ و الی الرسول یعنی۔ لے کتاب اللہ و سنتہ الرسول ایسا ہی مجاہد و غیر ہم علماء سلف سے تفسیر مروی ہو اور ابن کثیرؒ نے کہا کہ اس میں اللہ عزوجل کی طرف صریح حکم ہے کہ ہر کس کی اطاعت دین میں ہے جس بات میں لوگ آپس میں اختلاف کریں تو اپنا جھگڑا کتاب اللہ و سنت رسول صلعم کے سامنے پیش کریں پس کتاب سنت جسکے واسطے صحیح ہوئے کا حکم کریں وہ بہت ہو اور باقی غلط۔ اور نیز کہا کہ جو عمل نزاع میں کتاب و سنت سے حکم نہ لے اور اس بارہ میں ان دونوں کی طرف رجوع نہ لائے وہ اللہ تعالیٰ و رسول آخرت پر ایمان رکھنے والا نہ ہو گا لہذا قولہ تعالیٰ ان کنتم تومنون باللہ و الیوم الآخر۔ فلا تکت۔ اہل لرد الیہا۔ یہ کتاب سنت کی طرف رجوع لانا۔ خصوصاً لکم من التنازع والقول بالارے۔ بہتر ہے اپنے تمہارے لیے بہتر ہی جھگڑنے سے اور اپنی رائے سے باتیں کرنے سے۔ و احسن تأویلاً۔ تاکہ۔ اور بہتر ہوا ذرا تاویل یعنی مال و انجام کے واسطے کہ تاویل یعنی مایوں الیہ لامر یعنی مال کا رجوع عرائس میں ہو کہ قول الیہا اللہ آمنوا الی قولہ اولی الامر منکم۔ اللہ عزوجل نے اطاعت کے تین مرتبہ مقرر فرمائے۔ حالانکہ دراصل وہ ایک ہی ہو کیونکہ وہی بیکامیج ہو اور مقامائے لایت میں سے ایک ایک مقام کے ساتھ یہ طاعت مخصوص ہیں چنانچہ جو شخص ایسا ہو کہ بساط قرب کی صلاحیت رکھتا ہو اور بلا واسطہ فہم خطاب کے لائق ہو تو وہ بلا واسطہ امر و حق کا مطیع ہو مترجم کتاباں یہ مرتبہ انبیاء علیہم السلام کا ہو فافہم۔ اور اگر شخص اس درجہ کو نہیں پہنچا کہ خطاب حق کو بلا واسطہ سمجھ لے تو وہ اس کے نبی علیہ السلام کے خطاب کی طرف رجوع کرے جسے بلا واسطہ خطاب کو سمجھا ہو کیونکہ نبی علیہ السلام نے خطاب اللہ تعالیٰ کے خواص میں بیان کر دیے اور باریکیاں کھول دیں اس کے حکم کی فراموشی کی جو پس جبلا سے نبی علیہ السلام کے قول یا فعل کی طرف رجوع کر کے اطاعت کی تو یہ اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت ہو واسطہ اسکے نبی علیہ السلام کے ہونی مترجم کتاباں میں امت مرحومہ پر واجب ہو کہ جو فہم خطاب نبی علیہ السلام کی صلاحیت رکھتا ہو وہ اپنے نبی مکرم سید الاولین و الآخرین امام المسلمین خیر النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب کی طرف رجوع کرے فافہم اور شخص کہ اس درجہ کو بھی نہیں پہنچا کہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھے اور اسے استنباط کرے اور اشارہ کو جان لے تو وہ اکابر و علماء کی طرف رجوع کرے وہ اول تو صحابہ رضی اللہ عنہم تھے پھر ان کے بعد تابعین و محدثین اور علماء و عارفین ہیں کیونکہ ان بزرگوں نے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب کو جو جامع الکمل ہی سمجھ کر ظاہر کیا ہو اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طاعت ہو واسطہ اولو الامر کے بواسطہ نبی علیہ السلام کے ہے اور انبیاء و ملک و نبیا میں اللہ عزوجل کے سایہ پڑنے کی چیز میں ہیں اور جو شخص ہمارا الہی آثار عظمت الہی دیکھتا چاہے اسکو چاہیے کہ ان لوگوں پر نگاہ کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلطان سایہ الہی ہیں اور فرمایا کہ بادشاہت و نبوت

ہونے تک سب بھاگ گئے سوئے ایک مرد کے پس منے اپنے لوگوں کو حکم کیا کہ بھاگے ہو ورنہ کے اسباب جلاؤ و پھرات ہی میں چکر خالد بن الولید کے لشکر میں آیا اور عمار بن یاسر کو دریافت کر کے اسے ملا اور کہا کہ ای ابو الیقظان میں سلمان ہو گیا اور گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ و ان محمدًا عبداً و رسولہ۔ اور میری قوم نے جب سنا کہ تم لوگ لڑنے آتے ہو تو بھاگ گئے اور میں ٹھہر رہا پس میرا اسلام مجھے کل کے روز کچھ نفع دینا تو خیر ورنہ میں بھی بھاگ جاؤں تو عمار نے کہا کہ ہاں وہ نفع دینا تو ٹھہرا رہ پھر صبح کو خالد نے قوم پر حملہ کیا تو وہاں سو آدمی مار دیے کوئی نہ پایا پس اس کو بکڑ لیا اور اس کا مال لے لیا پھر عمار کو خبر پہنچی انھوں نے خالد کے پاس آکر کہا کہ اس مرد کو چھوڑ دو کہ وہ مسلمان ہو گیا ہو اور میری امان میں ہو تو خالد نے کہا کہ تو امان دینے والا کون ہوتا ہی پس یمن طول کلام ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مرافعہ کیا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار کے امان کی اجازت دیدی اور منع کر دیا کہ پھر کبھی کسی امیر کے مقابلہ میں امان نہ دینا اور وہ لوگوں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی سخت گفتگو ہوئی تو خالد نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ اس نکتے غلام کو چھوڑتے ہیں کہ مجھے گالی دیوے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای خالد تو عمار کی بدگواہی سے کہنے عمار کی بدگواہی کرتا ہو اور جو عمار سے بغض رکھے اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھتا ہو اور جو عمار کو لعنت کرے اللہ تعالیٰ اُس پر لعنت کرتا ہو اور عمار غصہ ہو کر وہاں سے اٹھ کر چلے گئے تھے پس خالد نے اٹھ کر عمار کا پیچھا کیا اور جا کر پیچھے سے انکا کپڑا پکڑا اور اُسے عذر کرنا شروع کیا یہاں تک کہ عمار رضامند ہوئے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم۔ وکذا رواہ ابن ابی حاتم عن السدی مرسلًا و قد رواہ ابن مردويه عن السدی عن ابی صالح عن ابن عباس بنحوہ پس شاید کہ نزول آیت کا دونوں وجہ میں ہو اور ہو سکتا ہو کہ صورت واقعہ خالد نے اس کا سبب نزول ہوا اور روایت بخاری یقیناً چلتا غیر ابن عباس بن عبد اللہ بن حذافہ کے حق میں ہے بلکہ دل صریح ہو شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور اس پر ایک مرد انصاری کو سردار کیا پھر جب ٹھکروں دور گئے تو سردار مذکور اپنے کسی بات میں غصہ ہوا اور کہا کہ کیا انہیں تمکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری اطاعت کا حکم دیا ہو بولے کہ ہاں۔ کہا کہ لکڑیاں جمع کرو پھر لکڑیوں میں آگ لگا دی پھر کہا کہ میں تمکو قطعی حکم دیتا ہوں کہ تم ہمیں داخل ہو پس قوم میں سے ایک جوان نے اُسے کہا کہ تم آگ ہی سے بھاگے ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہو تو جلدی مت کرو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مل لو اگر آنحضرت حکم دین تو آگ میں گھس جانا اتنے میں سردار کا غصہ فرو ہو گیا تھا پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آئے تو اپنے ذریعہ آگ میں داخل ہوئے تو کبھی اس سے نہیں نکلے فرما ہداری تو فقط امر معروف میں ہوا رواہ البخاری و سلم اور حضرت انسؓ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنو اطاعت کرو اگرچہ سردار ہو تو کوئی غلام حبشی گویا کتا کتہ ہے رواہ البخاری اور ابو ہریرہؓ سے ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ سنو اطاعت کرو اگرچہ غلام حبشی یا تھ پانوں کتا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھوں نے خطبہ حجۃ الوداع میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیوں فرماتے تھے کہ اگر تم کوئی غلام سردار کیا جاوے تو تمکو کتاب اللہ کے موافق چلاؤ تو تم اسکی بات سنو اور اطاعت کرو رواہ سلم مترجم کتا ہو کہ شیخ ابن کثیر نے یہاں پر اگر احادیث نقل کیں اور فرمایا کہ احادیث اس باب میں بہت ہیں اور مترجم کتا ہو کہ یہ حدیث ظاہر باب اہل بیت میں ہے اور یہ حدیث کلام سے مراد اپنے امیر میں جو حق کے ساتھ ہوں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے خلفائے راشدین تھے اور جو اعلیٰ پیروی میں ان کے موافق رہا اور جو کتب شرعی ولایت حاصل ہو پس اعلیٰ اطاعت واجب ہو اور وہ لوگ جو سرکش باغی و کافر و مرتد و مشرک کہ خلاف شرع ولایت رکھتے ہوں اور ان میں ہیں پھر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طالب نے ابن عباس سے روایت کی کہ اولوالاہل بیت مرواہل فقہ و دین ہیں اور ایسا ہی مجاہد و عطاء بن یربوع ابو العالیہ نے فرمایا ہے اور مترجم کتا ہو کہ شیخ مفسر جلال نے در منثور میں کہا کہ ابن جریر و ابن المنذر و حاکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ اولوالاہل بیت مرواہل فقہ و دین ہیں اہل اطاعت اللہ ہیں جو لوگوں کو ان کے دین کے معانی سکھاتے اور انکو معروف کا حکم کرتے اور منکر سے منع کرتے ہیں۔ اور ابو العالیہ سے روایت ہے کہ وہ اہل علم ہیں کیا تو انہیں دیکھتا کتا اللہ تعالیٰ فرماتا ہو و لور وہ الی رسول الی ولی الامر منکم علیہم السلام استنبطوہ الیہ مترجم کتا ہو کہ استنبطوا ظاہر اہل بیت میں

خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

خوب ہو اور بہت تحقیق کرنا ہے

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ امام پر واجب ہو کہ حکم کرے موافق اسکے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور امانت ادا کرے پھر جب اس نے ایسا کیا تو رعیت پر واجب ہو کہ اسکے حکم کو سنیں و فرمانبرداری کریں اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ**۔ اے ایمان والو! حکم مانو اللہ تعالیٰ کا یعنی صریح وحی سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بوسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمکو دیا ہے اور اطاعت اللہ تعالیٰ کی اگرچہ سب پر فرض ہے لیکن خصوصیت ایمان والوں کی اس لیے کہ وہی اس سے نفع پاتے ہیں اور فرمانبردار چھپن بکلاف کفار کے۔ پس اپنی طاعت فرض کی اور فرمایا۔ **وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ**۔ اور فرمانبرداری کرو رسول کی حالت زندگی میں اور بعد وفات کے پس یہ حکم مسلمانوں کو ہوا اور مع اطاعت رسول کی یہ کہ اللہ عزوجل نے جو بواسطہ وحی خفی کے رسول اللہ صلعم کو انقاد کیا اور آپ نے حکم دیا اسکو مانو پس یہ لازم نہیں آتا کہ حکم سوا حق عزوجل کے کسی اور کا بھی حکم ہے تاکہ شرکت لازم آئے بلکہ سب حکم اللہ تعالیٰ کا ہوا دل بوجہ جلی ہی اور دوم بوجہ خفی ہی۔ اور فرمایا۔ **وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ**۔ اے اصحاب! امر میں تم میں سے جو صاحب امر ہیں انکا حکم مانو پس صاحبان امر کسی شے کے ہوں جیسا کہ آتا ہے انکا ذاتی حکم نہیں بلکہ جو موافق حکم اللہ و رسول کے ہو اسکو مانو۔ چنانچہ مفسر نے کہا اذ الامر وکم بطاعة اللہ ورسولہ جبکہ اولی الامر تمکو حکم کریں اللہ و رسول کی فرمانبرداری کے ساتھ چنانچہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم کو حکم پر سننا و فرمانبرداری کرنا اس چیز میں کہ محبوب رکھے اور مکروہ رکھے واجب ہے تا وقتیکہ معصیت کا حکم نہ دیا جاوے پھر جب معصیت کا حکم دیا جاوے تو نہ سمع ہو اور نہ طاعت۔ رواہ البخاری۔ اور نیز صحیح میں ہے کہ خالق کی معصیت میں مخلوق کی طاعت نہیں ہے۔ بالجملہ سمع و طاعت اولو الامر کی موافق حکم خدا و رسول کے ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ۔ **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ**۔ پھر اگر تنافع کرو تم میں سے تم اختلاف کرو باہم یعنی اولو الامر کے و تمھارے درمیان کسی امر میں اختلاف ہو تو پھیرو اسکو طرف اللہ کے۔ اے کتابہ یعنی طرف اللہ تعالیٰ کی کتابہ کے اور وہ قرآن ہے پھر اگر اس میں نہ ملے تو۔ **وَالرَّسُولَ**۔ طرف رسول کے۔ مدۃ حیات و بعدہ الی سنۃ الی کشفوا علیہ نہما۔ یعنی خود رسول کی طرف جب تک رسول صلعم زندہ موجود ہیں اور بعد وفات کے انکی سنت پاک کی طرف پھیرو اور پھیرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس تنازع کو اللہ و رسول کے فرمان طر کر۔ **إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ**۔ اگر تم اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے ہو تو یہ شرط ہے برائے نجات کرنے کے لیے ہو اور حاصل یہ کہ مقتضایے ایمان بخدا ہے تعالیٰ و روز قیامت یہی ہو کہ اطاعت مذکور بحال دین۔ پھر جاننا چاہیے کہ اس میں اختلاف ہو کہ اولو الامر سے کون لوگ مراد ہیں پس اس میں دو قول ہیں اول انکہ مراد ولایۃ یعنی مسلمانوں کے امیر ہیں مانند سلطان و حاکم و قاضی وغیرہ کے اور دوم انکہ مراد اہل علم از فقہاء و علماء دین ہیں پس مفسر جلال نے یہاں تو فقط قول ول سے تفسیر کی اور اپنی تفسیر در نشو و بین دونوں قول نقل کیے ہیں چنانچہ کہ کہ قول ول یعنی اولو الامر سے مراد امراء المسلمین ہیں اسکا بن جریر نے بسند صحیح حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت کیا اور اسی پر شامی و قول ابن عباس کہ یہ آیت عبد بن حذافہ بن قیس بن عدی کے حق میں اتری جبکہ آنحضرت صلعم نے انکو ایک لشکر کا سردار بنا کر بھیجا تھا رواہ البخاری و در شافعی رحمہ نے اسی کو ترجیح دی باہن طور کہ قریش مازت کو نہیں پہچانتے اور امیر کے فرمانبردار نہیں ہوتے تھے پس انکو امیروں کی اطاعت کا حکم دیا گیا بترجم کتابہ الامین جریر نے بسند حیدر سند صحیح سے اس آیت میں روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے ایک لشکر روانہ کیا بسراری خالد بن الولید اور ابن عمار بن یاسر بھی تھے پس یہ لوگ جس قوم کا قصد رکھتے تھے اسکی طرف چلے پھر قریب پہونچے تو پچھلی رات میں اتر پڑے اور قوم کو جاسوس نے خبر دی پس پہونچ

کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے محبوبے نزدیک بیٹھنے والا حکم عادل ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بغض اور سخت عذاب کیا گیا حاکم ظالم ہو۔ پھر عدل سے حکم کرے یہ معنی ہیں کہ جس واقعہ میں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی حکم موجود ہو تو اسکے موافق حکم کرے ورنہ اپنی رائے کے دخل دینے میں جبکہ شرعاً علم واجتہاد جمع رکھتا ہو کچھ عنائن نہیں ہرگز عالم مجتہد کے حکم پر جو کتب فقہ میں تدون ہیں عمل کرے اور جو حاکم کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول اجہاد سے واقف نہیں ہو تو وہ عدل کو جاننا ہی نہیں پڑے۔ حکم بھی نہیں کر سکتا اگرچہ کیسا ہی خوش تدبیر و دنیاوی سمجھ رکھتا ہو اور واجب ہو کہ مدعی و مدعیہ کے درمیان حاکم پانچ باتوں میں سوائے کئے اپنے پاس آئینوں و رسائے بیٹھنے میں اور دونوں پر توجہ کرے نہیں اور دونوں کی باتیں سننے میں اور دونوں پر نفع و ضرر کا حکم کرے نہیں پس حکم سے غرض اسکی نقطہ یہ ہو کہ حق اپنے حقدار کو پہونچ جاوے کوئی اور لگاؤ نہ ہو۔ اور ترجمہ عالمگیر یہ کتاب تقاضی میں تفصیل مذکور ہو وہاں سے دریافت کرنا چاہیے۔ **إِنَّ اللَّهَ نِعْمَ الْإِعْظَمُ بِهِ**۔ تادیۃ الامانۃ والحکم بالعدل۔ اللہ تعالیٰ بہت اچھی چیز ہے جسکی تکلیف نصیحت فرماتا ہو وہ امانت افکار نیک اور عدل کے ساتھ حکم کر نیکا۔ اور نیک کو مفسر نے کہا کہ اس میں ائمہ کا یہ لفظ مایں جو کفر موصوفہ ہو اور غلام ہوا ہو دراصل نعم ہوتا تھا اور نفع نعم شیا۔ یہی پس اس وصف و منسوب بنا برآئیکہ تیز و ضمیر متکین سے جو نعم میں ہو اور وہی اسکا فاعل ہو اور مخصوص بالمح محذوف ہے جسکو مفسر نے قولہ تادیۃ الامانۃ الخ سے ظاہر کر دیا جاننا چاہیے کہ حکم عدل انسان کو اپنی ذات میں اور اپنی آل و اولاد میں بھی لازم ہو اور امانت دانیہ میں کر لگا جو عدل کے ساتھ حکم کر نیکو عمل میں نہیں لاتا اور **إِنَّ اللَّهَ كَانَ شَامِعًا**۔ لما یقال۔ اللہ تعالیٰ سننے والا ہے جو کچھ کہا جاوے۔ **بَصِيرًا**۔ بما یفعل۔ دیکھتا ہے جو کیا جاوے اور حدیث ابو ہریرہؓ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے رواہ ابن ابی حاتم و عاصم بن بنی کہ قولہ ان اللہ یا مکرہ ان تو دوالا امانات الے اہل امانت اللہ تعالیٰ کا عہد دانی ہے جو اہل قرب کی ارواح سے اپنے مشاہدہ جمال کے بارہ میں لیا تھا جبکہ ارواح نے ربوبیت سے منع عبودیت قبول کیا اور مشاہدہ سے لطائف محبت کو لیا اور اسرار ملک ملکوت کو پردہ جبروت کے قریب پایا پھر اسکو اغیار سے چھپایا پھر جب میں شمس با شاح ہوئیں یعنی اجسام میں آئیں تو قریب ہوا کہ ضعف کی وجہ سے ان اسرار کو فاش کر دیں اور امانت کے ساتھ برداشت نہ کر سکیں پس اللہ عزوجل نے انکو حکم دیا کہ خلق سے چھپائے رکھیں یہاں تک کہ انکو حق عزوجل کے سپرد کرین جبکہ آخرت میں اسکا کشف جمال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اس امانت کا اہل ہے اور یہی ہے قولہ تعالیٰ **إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَخَذْنَ كُلُّهُنَّ الْمَوْتَ** اور نیز اللہ تعالیٰ نے انکو حکم دیا کہ جو اسرار اہل قرب کو مکشوف ہوں اسکو عارفوں پر ظاہر کرین مگر جاہلون سے چھپا دیں۔ اور جبریں نے فرمایا کہ امانات میں سے فعل امانت اسرار ہی پس اسکو سوا اسکے اہل کے دوسرے پر ظاہر نہ کرے اور اسکے اہل یعنی اسکی لیاقت رکھنے والے وہی امانت کبری کے اٹھانے والے ہیں بعض نے فرمایا کہ امانت تو اسرار آتی ہیں اور اہل امانت وہ عارفین ہیں اور جو لوگ اسرار آتی سے آگاہ ہیں اور یہ لوگ وہ ہیں کہ انوار غیب سے قلوب کی طرف نگاہ کرتے ہیں پس اشر سوافق حکم الہی کے جو اشر جاری ہوا ہے حکم لگاتے ہیں اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا فوجہا عبد امن عبادنا آتیناہ رحمۃ من عندنا و علمناہ

من لدنا علما الآیہ۔ یعنی وہ قصہ جو حضرت خضر علیہ السلام کی نسبت فرمایا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ

ایمان والو حکم ماؤ اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور جو اختیار والے ہیں تم میں پھر اگر جھگڑ پڑو فی شئی فرڈو وہ الی اللہ و الرسول ان کنتم تؤمنون باللہ و الیوم الآخر ذلک کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو طرف اللہ کے اور رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ

اور دوم میں حضرت صلعم کے بعد نیکو کے پھر جبریل کا آنا صریح مذکور ہے اور شاید پھر کا لفظ ذکر کی تاخیر کے لیے ہی اور ظاہر یہ کہ آیت کریمہ مذکور کے نازل ہوئی جیسا کہ اشراول سے سمجھا جاتا ہے اور نیز عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم یہ آیت اندر سے پڑھتے ہوئے نکلے تھے میرے مان باب آنحضرت پر فدا ہوں میں نے اس سے پہلے آپ کو پڑھتے نہیں سنا تھا۔ رواہ ابن جریر پس یہ آیت قرآن میں وہ ہو کہ خانہ کعبہ کے اندر نازل ہوئی اور اس میں بھی خود اشارت ہیں۔ قال المفسر جلال والایہ وان وردت علی سبب خاص فعموما معجزہ بقرینۃ الجمع۔ یعنی یہ آیت اگرچہ سبب خاص یعنی معاملہ عثمان بن طلحہ میں نازل ہوئی لیکن جو دور کے نزدیک اس کے عموم کا اعتبار ہے بقرینۃ جمع کے۔ یعنی آیت کا حکم عام ہے۔ اور لفظ جمع کے ساتھ خطاب ہونا اس پر قرینہ ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانات کو اس کے لوگوں کو ادا کرو پس غیاطین جمع و امانات بھی جمع ہے اور اوپر جو مفسرین اس بحقوق کا لفظ ذکر کیا یہ بمعنی ہیں نہیں ہو بلکہ عین و حقوق جو کسی کے مستحق ہوں سب حقدار کو ادا کروے اور اس میں حقوق و امانت و مستعار سب داخل ہیں اور ایسے فرض و دیگر حقوق شامل ہیں اور وہ چیزیں بھی داخل ہیں جو محض حقوق ہوں پس اگر کسی کا استحقاق ہو کہ فلان کنوین سے پانی بھرا کرے تو ہو بھرنے دے اور روکے نہیں ہی اس کا ادا سے حق ہے اور علی ہذا حضرت باری تعالیٰ عزوجل کے حقوق و حقوق رسول اللہ و اس کے مانند حقوق کو شامل ہے اور اللہ تعالیٰ نے قولہ انا عرضنا الامانۃ الایہ۔ میں جملہ شریعت و احکام ظاہری و باطنی مراد لیے ہیں پس آیت کریمہ کو با امور شریعت میں سے کیونکہ نہیں چھوڑتی سب کو شامل ہے اور امانات ادا کر کے درگاہ باری تعالیٰ میں مرتبہ قبولیت پاتا ہوا فائز و مفلح فتح الیوان نے نقل کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و شہرین خوشبخت سے روایت ہے کہ یہ حکم حاکمون کو ہے تو مترجم کے نزدیک انھوں نے آگے کے حکم کی نسبت فرمایا ہو کہ اس سیاقی اور مراد یہ کہ حکام تو بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہیں اور باقیوں کو بھی شامل ہے جیسا کہ برابر بن عاذب و ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اس کو ابن جریر اختیار کیا اور اس پر توافع ہو کہ جو کسی امانت ہو اس کو واپس دینا واجب ہے خواہ وہ نیکو کار ہو یا فاجر ہو اور شیخ ابن کثیر نے تصریح کر دی کہ آیت میں اللہ عزوجل نے امانات کے حقدار و نیکو کے حقوق ادا کرنا حکم دیا اور حدیث الحسن بن سہر قرضی اللہ عنہ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ادا کروے امانت اکی جیسی تیرے پاس ہو اور جسے تیری خیانت کی ہو تو اس کی خیانت مت کر رواہ احمد و ابی السن۔ اور یہ عام ہے جمع امانات کو جو آدمی پر واجب ہوتی ہیں خواہ حقوق آدمی ہوں جو بند و پیر واجب ہیں جیسے ناز و زہ و زکوٰۃ کفارہ نذرین وغیرہ چیز وہی ایہن ہو خواہ بند و ن کے حقوق ہوں جیسے وراثتیں وغیرہ خواہ حقدار کے پاس گواہ ہوں یا نہ ہوں پس اگر یہاں ادا کرنا تو قیامت میں اس سے لیا جائیگا اگرچہ اس کی نیکوئی ہو اور صحیح میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ البتہ تم حقوق ادا کرو گے یہاں تک کہ سینگ والی بکری سے بے سینگ والی کو مارنے کا قصاص لیا جائیگا۔ ابن عباس سے ہے کہ یہ آیت مبہم ہے نیکو کار و بدکار دونوں مترجم کہتا ہے یعنی عام ہو کہ اس بقا اور محمد بن الحنفیہ نے فرمایا کہ یہ نیکو کار و بدکار دونوں کو عام ہے اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہاں تک روایت کیا کہ اس میں یہ بھی داخل ہے کہ عید کے روز سلطان و عورتوں کو و عظمیٰ نصیحت کرنے قال تعالیٰ وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ۔ یا مَرْمَأَنَّ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ۔ لے وان تحکموا بالعدل اذا حکمتم بین الناس۔ بنا برآں کہ آن تحکموا معطوف ہے۔ ان تو دو برابر۔ اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ تم حکم کرو عدل کے ساتھ جبکہ حکم کرنے لگو لوگوں کے درمیان قال ابن کثیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم ہے کہ لوگوں کے درمیان عدل سے حکم دو اس واسطے محمد بن کعب و زید بن اسلم و شہرین خوشبخت کہ یہ آیت کریمہ ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو لوگوں میں حاکم ہیں مترجم کہتا ہے کہ ظاہر آیت سے مراد یہی کلام ہے قولہ وَاِذَا حَكَمْتُمْ الخ۔ فافهم۔ اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ حاکم کے ساتھ ہے جب تک وہ جو نہ کوئے پھر جب اسے جو کیا تو اس کو اس کے نفس کے حاکم کہہ دیتا ہے۔ اور اثر میں ہے کہ ایک روز کا عدل چاہیں پس اس کی عبارت کے برابر ہے اور معالہ میں اپنی اسناد سے روایت کی

فجیع من ذلک فقر الہ علی رضی اللہ عنہ فاسلم واعطاه عند موتہ لایخہ شیتہ فبقی فی ولده۔ مترجم کہتا ہے کہ مفسر جلال نے اس مقام پر معالم کی اتباع میں شان نزول بدول اسناد کے بنا پر مشہور غلط و خبط کے یوں ذکر کر دیا کہ نازل ہوئی یہ آیت جبکہ علیؑ نے زبردستی ہاتھ مڑو کر خانہ کعبہ کی کئی عثمان بن طلحہ جی سے جو خانہ کعبہ کا دربان تھا لے لی ہو تو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال ان گئے تھے اور عثمانؓ کئی دینے سے انکا کیا تھا اور کہا تھا کہ اگر میں جانتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو نہیں دیکھتا پھر یہ آیت اُتری تو حضرت صلعم نے حکم دیا کہ عثمان کو یہ کئی واپس کر دے اور فرمایا کہ لے اسکو ہمیشہ کیواسطے پس جب حضرت علیؑ نے اسطرح دیدی تو عثمان بن طلحہ نے اس سے تعجب کیا پس علیؑ نے یہ آیت پڑھ دی کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے یہ سب مکہ کے مسلمان ہو گیا اور کئی اسکے پاس رہی پھر اپنی موت کے وقت اپنے بھائی شیبہؓ کو دیدی اور اسکی اولاد میں برابر باقی رہی مترجم کہتا ہے کہ یہ روایت بلا اسناد ظاہر سیر و روایات سے جمع کر کے غلط کی گئی جس میں کئی وجہ سے خطا واقع ہوئی اور ابن سرور یہ وغیرہ مفسرین حضرت ابن عباسؓ سے یہ مندرجہ روایت کیا کہ یہ آیت عثمان بن طلحہ کے حق میں اُتری کہ جب نبی صلعم نے فتح مکہ کے روز اس سے کئی لے لی اور حضرت جبریلؑ نے یہ کلام نازل کیا کہ کئی اسکو واپس کر دیا جائے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان کو بلا کر کئی اسکو دیدی اور یہ آیت پڑھی اور ایک روایت ابن جریرؓ میں خالدہ تالہہ ہجرت اور بنی خالدہ کے ہمیشہ کیواسطے آور تالہہ اسکے تابع میں سے بولا جاتا ہے اور صواب یہ ہے کہ عثمانؓ مسلمان تھے جیسا کہ جامع الاصول و کتب سائر الرجال میں ہیں ہجرت اور فتح اسلام وغیرہ خطا ہو قال ابن کثیر بہت مفسرین نے ذکر کیا کہ یہ آیت نازل ہوئی عثمان بن طلحہ بن ابی طلحہ کے حق میں اور ابو طلحہ کا نام عبد اللہ بن عبد لغری بن عثمان بن عبد لدار بن قحی بن کلاب القرشی ہے اور وہ عبد ربیع کی نسبت یعنی بنو عبد لدار کی نسبت سے بولا جاتا تھا اور خانہ کعبہ کی کئی کئی رکھتے اور نشان فوج انھیں کے ہاتھ میں ہوتا اور یہ عثمان بن طلحہ چچا زاد بھائی شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ کا تھا جو آخر میں عاجب ہوا کہ آج تک عاجب ہونا اسی کی نسل میں چلا آیا ہے حالانکہ ابو طلحہ کے درمیان ایک طلحہ اور دوم عثمان پھر طلحہ کے بیٹے کا نام بھی عثمان تھا جو اسکے چچا کا نام تھا پس عثمان بن طلحہ جسکی شان میں آیت کا نزول ہے وہ صلح حدیبیہ کے بعد کے درمیان جو مدت صلح کی تھی اس میں عثمان بن طلحہ اور خالد بن ولید اور عمر بن العاص مسلمان ہو چکے تھے اور وہ اسکا چچا جسکا نام عثمان بن ابی طلحہ تھا وہ احد کے روز مشرکوں کا نشان بردار تھا اور اسی روز کافر قتل کیا گیا تھا قال ابن کثیر اور بہت سے مفسرین کو اشتباہ ہو گیا کہ انھوں نے ایک دو کو غلط کر دیا۔ پھر محمد بن اسحاق کی روایت طویل میں حضرت صلعم کا کئی لیکر اندر داخل ہونا اور وقائع ذکر کئے ہر شاک کہ محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے پس حضرت علیؑ ابن ابی طالبؓ نے درجائیکہ کئی حضرت علیؑ کے ہاتھ میں تھی عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہمارے واسطے پانی پلانیکے ساتھ میں خانہ کعبہ کا حاجب ہونا بھی جمع کر دیجیے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ عثمان بن طلحہ کہاں ہے پس وہ بلائے گئے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ اے عثمانؓ یہ پانی کئی آج کار و زو دو فار و شکی کر نکالو۔ اور ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ فتح مکہ کے روز حضرت صلعم نے عثمان بن طلحہ کو بلوایا اور فرمایا کہ کئی مجھے لے کر آئے پس عثمانؓ کئی لایا پھر جب اپنے لینے کو ہاتھ بڑھایا تو عباس بن عبد المطلبؓ کھڑے ہوئے کہ میرے مان با آپ پر خدا ہوں ہم لوگوں کے واسطے پانی پلانیکے ساتھ خانہ کعبہ کا دربان بننے کی خدمت بھی جمع کر دیجیے پس عثمانؓ نے اپنا ہاتھ روک لیا پھر رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ لے عثمانؓ مجھے کئی لے کر آئے پس عثمانؓ نے اپنے کو ہاتھ بڑھایا پس عباسؓ نے پھر وہی کلمہ کہا جو پہلے کہا تھا پھر عثمانؓ نے اپنا ہاتھ روک لیا پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اے عثمانؓ اگر تو اللہ تعالیٰ درود قیامت پر ایمان رکھتا ہے تو لا مجھے دیدے پس عثمانؓ نے کہا کہ یہ لیجئے امانت اللہ تعالیٰ کے ساتھ پھر حضرت صلعم کے اندر جانے اور حضرت ابراہیمؑ وغیرہ کی تصویریں ازلام لیے ہوئے وغیرہ کے قصص و مقام ابراہیمؑ کو دیوار سے ملانے وغیرہ کا حال ذکر کرنے کے بعد جب آپ نکل آئے اور طواف کیا تب حضرت جبریلؑ یہ آیت لائے پس آپ نے عثمان بن طلحہ کو کئی دیدی۔ انرا اول ابن کثیر علیؑ نے کہا اور ابن عباسؓ کا کہنا مذکور ہے مگر وقت مختلف ہو لہذا توفیق ممکن اور اختلاف نہیں۔ اور اول کی روایت بھی دوم سے اقویٰ ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْهُمْ وَأَمْطَرٌ مَّا يَشَاءُونَ وَفِيهَا ظِلَالٌ لَّا تَحُولُ

اور جو لوگ یقین لائے اور کین نیکیاں اُنکو ہم داخل کریں گے باغوں میں جنکے نیچے بہتی ہیں نہرین وہ پرے وہاں

بہشت اُنکو وہاں عورتیں ہیں ستمری اور اُنکو ہم داخل کریں گے گھن کی جھاؤں میں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْهُمْ وَأَمْطَرٌ مَّا يَشَاءُونَ

اور جو لوگ ایمان لائے (ہماری آیات پر) اور نیک کام کیے عنقریب ہم اُنکو ایسے باغوں میں داخل کریں گے جنکے نیچے نہرین جاری ہیں درحالیکہ انہیں ہمیشہ رہیں گے۔ انکے لیے ان جنات میں ازواج مطہرہ ہیں و من حیض و کل قدر

یعنی پاکیزہ ہیں حیض و ہر پیدی سے مانند پیشاب و پچانہ و ریشہ و تھوک وغیرہ کے اور ایسا ہی بن عباس و جماعت تابعین سے مروی ہے اور حاکم کی حدیث میں مرفوعاً حضرت صلعم سے بھی تفسیر آئی ہے اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں اگرچہ اس حدیث حاکم کو ضعیف کہا لیکن تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَالًا ظِلِيلًا۔ اور ہم ان بندوں کو سایہ دائمی میں داخل کریں گے یعنی ظل سے اشتقاق کر کے اسکی صفت ظلیل جو مبالغہ کے لیے ہے مراد اس سے یہ کہ سایہ دائمی میں داخل کریں گے ایسا سایہ دائمی کہ کوئی آفتاب نہیں جو کوشش کرے اور ٹپ دے اور یہ سایہ جنت ہے اور ربیع بن انس نے فرمایا کہ وہ سایہ عرش ہے اور عالم میں فرمایا کہ ظل کہ نہ کوئی آفتاب اسکیٹ سکے اور نہ آہین گری ہو نہ جارہ ہو۔ اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جنت میں ایک درخت ہے کہ سوار اگر اسکے سایہ میں سو بہیں جاوے تو طوفان نہیں کر سکتا وہ شجرۃ الخلد ہے۔ اور عرائس البیان میں ظل ظلیل کے اشارہ میں کہا کہ وہ مشابہہ صفات ازلیت و دیدار جلال ذات ہے اور نیز ظل ظلیل اسکی ازلی عنایت ہے کہ پھر کبھی ناخوش نہ ہوگا۔ اور کفایت ہدی و رعایت سرمدی ہے اور بعض نے کہا کہ وہ نفیض ہے یعنی پلنے تین ہوئی گو سپرد کر دینا جو دونوں جہان میں عمل احتیاج ہے قال المتزحم بار بامنیہ کی گئی کہ عرائس میں جو اشارات مذکور ہیں وہ تفسیر سے منافی نہیں ہیں بلکہ تفسیر اصل وہی ہے جو دیگر تفاسیر سے مذکور ہوئی اور عرائس میں جو مذکور ہے وہ اشارات زائد ہیں پس کوئی ملحد اس سے یہ استدلال نہیں کر سکتا ہے جنت و سایہ کچھ نہیں یہ صرف لذت جنی فلسفی ہے پھر جاننا چاہیے کہ اہل کفر و یہود دنیا میں بے امانت بے انصاف رہے اور اہل ایمان خوش خلق اور ایمان ہے اور اللہ عزوجل نے اُنکو عظیم فرمایا

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا

اللہ تمکو فرماتا ہے کہ ہو بخاؤ امانتیں امانت والوں کو اور جب جگہ کرتے لگو لوگوں میں تو جگہ کرتی کرو

بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا

امانت سے اللہ اچھی نصیحت کرتا ہے تمکو اللہ ہے سمیتا دیکھتا

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ۔ اللہ تعالیٰ تمکو حکم فرماتا ہے کہ امانتیں دیدوف ماؤمن علیہ من الحقوق یعنی امانت جمع امانت کی مصدر ہے اور مراد اس سے وہ حقوق ہیں جنہیں میں کیا گیا ہو پس حکم ہے کہ تم سب ان چیزوں کو جنہیں میں کیے گئے ہو ادا کرو۔ إِلَىٰ أَهْلِهَا۔ ان امانتوں کے حقدار و نکو۔ نزولت لما اخذ علی رد مفتاح الکعبۃ من عثمان بن طلحہ اچھی ساد تھا قمر الما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ عام الفتح و منعہ و قال لوعلمت انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برده الیہ و قال ہا ک خالدة بالدة

عذابا لمن لایومن۔ اور عذاب کے لیے جہنم کافی ہو ف سیر بجئے عذاب جہنم ہوا واسطے کہ سچ صفت آگ کی ہو پس جہنم کافی ہو سیر جوئے کو
یعنی عذاب ہونے کو۔ اور یہ عالم وغیرہ میں سدی جسے ہو کہ آسن ہے۔ اور صد عنہ۔ کی ضمیر مجرور راجع بجا نبی ابراہیم علیہ السلام ہو حاصل آنکہ حضرت
ابراہیم پر بعض ایمان لائے و بعض نہ لائے جہاں لوگوں کا یہ حال ہو تو محمد صلعم کا واسطہ بعید ہی اور بات یہ ہوئی کہ حضرت ابراہیم نے ایک سال
زراعت کی اور دیگر لوگوں نے بھی زراعت کی۔ لوگوں کی کھیتیاں جل گئیں اور حضرت ابراہیم کی کھیتی خوب پیدا ہوئی تو جو اسے غلہ لینے آتا اس سے
کہتے کہ جو میسر ایمان لاوے اسکو دو نگا اور جو نہ لاو نگا اسکو نہیں پس بعض ایمان لائے اور بعض اعراض کر گئے ف عراش میں ہو کہ قولہ ام یحییٰ من الناس
الآیہ۔ اہل صدق یعنی صدیقین کے مرتبہ پر پہنچنے ہوے لوگوں کا یہ حال ہوتا ہو کہ خلق کی نظر میں باہمیست و قار ہونے میں تو اللہ تعالیٰ نے انکے
حاسدوں کی خبر دی کہ اُنسے دانکی کرامات سے حسد کرتے ہیں پس جب مخلوق انکے اوصاف بیان کرتے ہیں تو یہ لوگ ان پر انکار کر کے دفع کرتے ہیں
قال المترجم حدیث میں در باب خلافت اشارہ اند صریح کے ہو کہ یابی اللہ والمؤمنون الا ابابکر۔ انکار کرتا ہو اللہ تعالیٰ و مومنین مگر ابوبکر کو۔
اور شاید بعید یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ کے نور ہدیت و وقار سے تمام مومنین کی نظر میں وہ معظم ہو اور میں سے بعض ناہ انون کو جو وہ سم ہوا کہ
حضرت صلعم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ بن عمر و عثمان وغیرہ کے خلیفہ کرنے کے سوال کے جواب میں فرمایا۔ ولا اراکم فاعلمین۔ یعنی
میں دیکھتا نہیں کہ تم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کرو۔ تو بعض بیوقوفوں کو وہم ہوا کہ ام خلافت میں دخل لوگوں کی رائے کا ہو گیا ورنہ تحقیق حضرت
علیؑ کو تھا تو بخت حماقت ہو کیونکہ یابی اللہ والمؤمنون الا ابابکر۔ پر شدت جہالت سے انکی نظر نہیں ہو کہ آسن دخل مومنوں کا فقط نہیں ہو بلکہ اول
ہی ہو کہ اللہ عز وجل انکار فرماتا ہو کہ سو ابوبکر کے کوئی خلیفہ نہ ہو پس وہم مذکورہ کا کیا دخل ہو فافہم شیخ نے لکھا کہ فضل اللہ بجئے معرفۃ اللہ و
کرامات اللہ ہو اور بعض نے کہا کہ فضل اس مقام پر کرامات و ولایات و مشاہدات ہیں جب کسی کو ان فضائل سے انعام یافتہ پاتے ہیں تو پہلے انکا
کر جاتے ہیں اور اسکی کچھ تعظیم نہیں کرتے ہیں مترجم کہتا ہو کہ کرامات سے مراد وہ ہیں جو شرع مستقیم و راہ سنت کے کسی طرح خلاف نہوں اور جسکے
ہاتھوں یہ کرامات صادر ہوں وہ بھی متبع راہ سنت ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو انکار کرتا واجب ہو جیسا کہ شیخ نے پہلے جا بجا تصریح کر دی ہو قال اللہ
واتیناہم ملکا عظیما۔ ملک عظیم وہ درجہ آخرت یعنی نبوت و ولایت ہی جو فنون حقائق کو شامل ہو یا اللہ فرستے کرامات و وہ راغب و کشف
اسرار وغیرہ۔ اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے فقط علم اسرار ہو اور بعض نے کہا فرستے صادقہ فقط قال تعالیٰ فمنہم من آسن ہے۔ یہ تو ان لوگوں کا حال ہو
جو صاحب قبال ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو قبول کرتا ہو کہ اولیا کے مقرر ہیں اور قولہ ومنہم من صد عنہ۔ یہ ان لوگوں کا حال ہو جو بدعتی کی وجہ
سے اولیا اللہ تعالیٰ سے انکار کرتے ہیں

ان الذین کفروا یا یتنا سوف نصلیہم نارا اکلما نصبت جلودہم بدل لئلا
جولوگ مشرک ہوے ہماری آیتوں سے انکو ہم ڈالیں گے آگ میں جو وقت تک ہواوے گی کھال انکی بدل کر دیں گے انکو
جلودا غیوہا لید و قوال عذاب لان اللہ کان عنی براحکیمما
اور کھال کے پھلنے رہیں عذاب اللہ جو زبردست حکمت والا

ان الذین کفروا اس میں عموم حکم نام کافروں کے لیے مع بعض کیفیت خواری و عذاب کے بیان فرمائے پھر اسکے پیچھے مومنوں و حدوں کی فضیلت اکرام کا ذکر
کیا تاکہ اختیار کرنیوالا اختیار کرے۔ پس الذین کفروا سے مراد عموما کافروں ہیں اس واسطے کہ انکیا کہ قولہ یا یتنا شامل ہے برات انکی کو۔ سوف نصلیہم
نارا ایچرتوں فیما۔ یعنی جن لوگوں نے کفر کیا ہماری آیات سے تو عنقریب ہم انکو آگ میں ملا دیں گے ایسی آگ میں کہ میں جل جاؤں گے پھر انکے

حدیث میں انوار اسرار مومن و کافر کی آیت سے کہ اللہ تعالیٰ انکو بدل کر دیں گے

سراج

کہ اگر بالفرض تم مالک ہو جاؤ میرے پروردگار کی رحمت کے خزانوں کے تو ایسی صورت میں ہر ایک رکھو بخون انفاق کے۔ اپنے بخون اس بائیس کے یہ سب خرچ و ختم ہو جاوے حالانکہ خزانہ پروردگار کا خرچ و ختم ہو جانا متصور نہیں یہ تو صرف تمہارا بخل و کجوسی ہو ذکرہ ابن کثیر وغیرہ پھر اس بخل کی مذمت سے بھی کلام کو منتقل فرمایا ان لوگوں کی مذمت حسد کی جانب۔ اور اصل حسد یہ ہے کہ ایک مستحق سے نعمت زائل ہو جانے کی تمنا کرے اور بسا اوقات اسکے ساتھ یہ بھی ہوتا ہے کہ ایسی کوشش کرے جس سے مستحق کا ذوال نعمت ہو اور فیصلت بخل سے بھی بدتر ہو اس واسطے کہ بخل تو اپنے ہاتھ کی چیز روکنا اور حسد یہ کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت کو روکنا لہذا بطریق ترقی فرمایا۔ اُھ۔ بل۔ یَحْسَدُونَ النَّاسَ۔ البنی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بلکہ حسد کرتے ہیں۔ الناس سے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیونکہ یہ کامل ہر اطلاق ہوا تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں و آخرین میں متعین ہیں اس واسطے کہ جو اخلاق حسنہ جمیلہ لوگوں میں متفرق ہیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات جامع صفات میں پورے طور سے اللہ عزوجل نے جمع فرمائے تھے۔ وقیل۔ تمام اہل عرب۔ وقیل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے غرض کہ یہ یہودی کیا نیک بند دن سے حسد کرتے ہیں عَلٰی مَا اَلَّهِمَّ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ ایسی بات پر جو اللہ تعالیٰ نے نیکوں کو اپنے فضل سے دیدی و من النبوۃ و کثرۃ النساہ ای تمہنوں زوالہ عنہ و یقولون لو کان نبیا لا اشتغل عن النساہ۔ مراد نبوت و فتح و نصرت ہے جیسا کہ بعض نے کہا یا یہودیوں کی کثرت ہے جیسا کہ بعض نے تفسیر کی کہ یہودی آپ کی کثرت ازواج مطہرات پر طعن کرتے مترجم کہتا ہے کہ نصاریٰ بھی طعن کرتے ہیں اور مفسر حملہ اللہ نے دونوں کو جمع کر دیا کیونکہ لفظ عام ہے ہر فضل کو شامل ہے اور حسد کے معنی یہ ہیں کہ اس فضل کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زائل ہو جائیگی تمنا کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا بقولہ تعالیٰ۔ فَقَدْ اَتَيْنَا آلَ اِبْرٰہِیْمَ۔ جدہ کو سی و داؤد و سلیمان۔ البتہ دیا ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کو ماتہ موسیٰ و داؤد و سلیمان علیہم السلام کے۔ اَلْکِتٰبُ وَ الْحِکْمَۃُ۔ التورۃ۔ کتاب و حکمت یعنی توریت و یہ یہود پر الزام ہے کہ اسکو وہ انکار بھی نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ اسکے اقرار بغیر چارہ نہیں ہے اور حاصل یہ کہ جو کچھ ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا ہے کوئی انوکھی چیز نہیں کہ اس پر یہود حسد کریں حالانکہ آل ابراہیم کہ جو ہم نے دیا اسکو بخوبی جانتے ہیں اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا کی اولاد بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچے بھائی ہوئے پس یہ تو وراثت چلی آتی ہے اور وراثت اس میراث کا مستحق ہے اور آل ابراہیم میں ہمیشہ ایسے گزرے جنکو ملک و نبوت و دونوں ملی تھی قال تعالیٰ۔ وَ اَتَيْنٰهُمْ مِّنْکَ عَظِیْمًا۔ پس از نبوت میں اس بڑا شہ ہے کوئی خلل نہ تھا اور جنھوں نے فضل کو کثرت ازواج سے تفسیر کیا تو یہاں ملک عظیم اسی معنی کر لیا ہے چنانچہ مفسر نے کہا فکان لدّٰو و علیہ السلام تسع و تسعون امراۃ و سلیمان اثلث ما بین امرتہ و سرّتہ یعنی داؤد کو ملک عظیم یہ تھا کہ اچھے پاس ننانوے عورتیں تھیں اور سلیمان ۹۹ پاس ہری منگو جوار چھو کر یاں ملا کر ایک ہزار تھیں۔ پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو یہ کہا تو خاموش ہو گئے ذکرہ فی المعالم مترجم کہتا ہے کہ یہود اس امر کے قائل نہ تھے کہ سلیمان علیہ السلام نبی تھے بلکہ مردود انکو ساحر کہتے تھے پس ولیٰ الہی ہے کہ فضل سے نبوت ماننے اسکے مراد ہے اور ملک عظیم بادشاہت ہے اور اصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اہل عرب و اولاد اسمعیل کو اگر نبوت و ملک ملا تو کچھ عجیب نہیں حالانکہ اولاد اسمعیل نبی اسرائیل کو قبل از نبی کتاب و حکمت و ملک عظیم مل چکا ہے پھر حسد ناحق ہے کہ ملک و نبوت فاصد نبی اسرائیل ہی میں ہوئے۔ فَصْنَمُھُمْ مِّنْ اَمْنٍ بِہ۔ پھر صلعم پس بعض اہل کتاب تو ایسے ہیں کہ انھوں نے کچھ حسد نہیں کیا اور جان لیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسکو چاہے دیوے تو وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔ وَ مِّنْھُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْہُ۔ اے اعرض عنہ فلم یومن۔ اور بعض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بوجہ حسد کے منہ موڑ گئے پس ایمان نہ لائے اور اپنی عاقبت و دنیا و دنوں خراب کیں۔ وَ کَفٰی بِجھَلْمٍ سَعِیْرًا۔

چلتے ہیں یہاں بن عبد اللہ نے فرمایا کہ طوائف کا سردار تو تیرا نفس مار دے ہو جو برائیوں کا بنگو حکم دیتا ہو اور خواہشیں دلاتا ہے جب بندہ اسکو بے ہوش چھوڑ دے اور رستی ڈھیلی کر دے تو عصمت سے خارج ہو جاوے گا اور گناہوں میں لغو ہو جاوے گا شیخ ابن عطار نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے انکو اتوا الکتاب فرمایا تو یہ کتاب دیا جانا انہو پروری حجت قائم کرنے کو ہو انکے واسطے کچھ کراست نہیں ہو اور بعض نے فرمایا کہ جنت تو تیری مراد ہو اور طاغوت تیرا یہاں یعنی جسم ظاہری ہو۔ حاصل آنکہ جسمانی خواہشوں کی پیروی نہ کرنی چاہیے۔ جانا چاہیے کہ یہود کو دنیاوی ریاست نے ایسا گھیرا کہ انھوں نے کفر تک اختیار کیا اور گرداب بخل و حسد میں ڈوب کر دین و دنیا برباد کیا کہا قال تعالیٰ اَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَاذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ۚ اَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ

عَلٰی مَا اَلٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ فَقَدْ اٰتَيْنَا آلَ اِبْرٰهِيْمَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنٰهُمْ مَّا اَشَاءُوْا ۚ اِنَّکُمْ کَآفِرٌۭ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ اس پر جو دیا انکو اللہ نے اپنے فضل سے سوچنے تو دی ہے ابراہیم کے گھر میں کتاب اور علم اور انکو دی ہے مَلٰکَ عَظِيْمًا ۚ فَيَتَّخِذُ مِنْهُمْ مَنْ بَدَا وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّقَ عَنْهُ وَكَفٰی بِجَهَنَّمَ سَعِيْرًا بڑی سلطنت پھر ان میں کسی نے اسکو مانا اور کوئی اُس سے انکار رہا اور دوزخ بس ہو جلتی آگ

آخر بل۔ یعنی ام یہاں منقطع ہو یعنی بل درجہ سے مراد انکار اس امر کا ہو کہ انکے لیے ملک سے کچھ حصہ ہوگا اور رد ہو دے گا کہ کہتے تھے کہ عنقریب ملک ہمارے واسطے ہو جائیگا ذکرہ البیضاوی اور احتمال ہو کہ ام میں ہم صلہ ہو کہا فی المعالم وابن کثیر۔ اَلْهٰمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ۔ کیا بھلا انکے واسطے ملک سے کچھ حصہ ہو ف ایسے علم شئی منہ۔ یعنی نہیں ہو دے واسطے ملک و سلطنت میں سے کچھ بھی۔ ولوکان۔ فَاِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيْرًا۔ اور اگر ہوتا تو ایسی صورت میں دیتے لوگوں کو ایک نفیر یعنی ایک نفیر کی مقدار بھی نہ دیتے بسبب اپنی افراط بخل کے اور نفیر وہ بہت ذرا سی گودی ہو جو خرما کی گٹھلی میں ہوتی ہو جس سے درخت جتنا ہو اور عرب اس لفظ سے بھی حقیر و قلیل چیز سے مثل بیان کرتے ہیں پس حال یعنی یہ ہیں کہ شئی نافہ۔ یعنی حقیر چیز جسکو بیکار سمجھتے وہ بھی نہ دیتے اور مفسر رحمہ اللہ نے مانند بیضاوی وغیرہ کے لوکان۔ مقدر کرنے میں اشارہ کیا کہ فاذا لا یوتون۔ میں فارسیہ جزائے ہو بشرط عذوب اور وہ لوکان بچے آن کاں ہو یعنی دوستدار از ان ہو کیونکہ اسمین دلالت ہو فرضی و تقدیری صورت ہونے پر پس وارد نہیں ہوتا کہ تو کے جواب میں خصوص جبکہ اَوْن کے ساتھ ہو دے فارہین آتی ہو کا اور وہ بعض محشی البیضاوی مترجم کہتا ہو کہ تو مستعارہ کے جواب میں فار کا آنا باریل چاہیے حالانکہ کوئی دلیل نہیں لایا و مجرد منع کافی نہیں قتال اور حاصل کلام یہ ہو کہ اوپر اللہ عزوجل نے انکی مذمت کی کہ جاہل ہیں بسبب اس کے کہ مقتضائے علم کچھ بھی عمل نہیں کرتے پس وہ مانند گدھے کے ہیں جو کہتا ہیں لا دے ہو پھر اس سے دوسری مذمت کی طرف کلام منتقل کیا کہ یہ لوگ بخیل بھی ہیں اور انکو ملک حاصل نہیں کیونکہ انکی لیاقت و استحقاق ہی نہیں رکھتے بلکہ وہ مستحق اسکے ہیں کہ ملک سے محروم ہوں اس لیے کہ اگر ملک سے کچھ بھی دیے گئے تو لوگو کو اقل قلیل بھی نہ دینگے بسبب فرط بخل کے حالانکہ صاحب ملک ہی ہوتا ہے جو لوگو کو بھی موافق استحقاق کے دیوے۔ اور بعض نے کہا کہ ملک نہونے پر بخل کرتے ہیں تو یہ نہ سمجھو کہ جو کچھ پاس ہو اسکو سمجھتے ہیں بلکہ بخل انکی جنت ہے کہ اگر ملک و سلطنت بھی ہوتی تو لوگوں کو خصوص محمد صلعم وانکے اصحاب کو ایک نفیر بھی نہ دیتے۔ اور یہ بنا بریکہ ملک سے ملک دنیا و سلطنت مراد ہو اور اگر ملک آخرت مراد ہو تو یہ ایت مانند قولہ تعالیٰ قل لوانتم تملکون خزائن روتہ بلی الا لامکم خشية الانفاق۔ یعنی کہہ دے اسی محمد صلعم

ارح قرار دیا کہ مراد قریش کے دوست ہیں۔ دوم آنکہ حکم عام ہر کسی کو روا نہیں کہ جبت و طاغوت کی پیروی یا پرستش کرے تو ظاہر اہل بیت میں جس چیز پر یہ لفظ صادق آتا ہو وہ اس میں داخل ہوگی تو جو ہری نے صحاح میں کہا کہ جبت ایک کلمہ ہے جو بت اور کافران اور ساحران کے مانند چیزوں پر بولا جاتا ہے اور حدیث میں ہے کہ طیرہ و عباد و طرق بھی جبت میں سے ہے اور یہ لفظ محض عربی نہیں ہے کیونکہ بغیر او یا و حروف نفی ہونیکے جو ہم تار ایک کلمہ میں جمع ہیں پس حاصل یہ کہ سابق آیت تو ظاہر انھیں دو بتوں کے واسطے ہے جیسا کہ شیخ جلال نے ذکر کیا اور حکم عام کے واسطے حکم لغت ہے پس سلف صاحبین نے جو روایات ہیں وہ مجھے شمول حکم میں دامد اعلم و حدیث جو جو ہری نے ذکر فرمائی عموم حکم کے واسطے صریح نمونہ ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اس حدیث کو امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور عون بن جابر راوی نے تفسیر کی کہ عبادتہ تو جزا طیرہ ہے یعنی پرندہ کا زجر کرنا۔ طرق مجھے خطاب میں کھینچتا۔ اور بعض نے کہا کہ طرق یہ کہ کافروں کے طور پر شجر و کنکری مائے۔ اور طیرہ یہ کہ کسی چیز سے شگون لے پس بُرائی و شوم اسی چیز سے خیال کرے۔ **وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا**۔ اور یہ یہودی کہتے تھے کافروں سے **وَيَقُولُونَ** یعنی ابوسفیان و اصحابہ جین قالوا لم نعلم نحن اہری سبیل او نحن ولا الیبت نسقی ارجل و نقری الضیف و نفاک الہانی و نقل ام محمد و قد خالف دین باہ و قطع الرحم و فارق الحرم یعنی ابوسفیان و اسکے ساتھیوں جو اس وقت تک کافر تھے جبکہ ابوسفیان و غیر نے ان یہودیوں سے کہا کہ بھلا ہم راہ پر ہیں یا تمہارے اور ہمارا حال یہ کہ ہم بیت اللہ یعنی خانہ کعبہ کے متولی ہیں اور حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں اور ہمان کی ضیافت کرتے ہیں اور جو قید ہو جاتا ہے اسکی رہائی کرتے ہیں اور دوسرے کا خون بہا دیتے ہیں شرکت و مدد کرتے ہیں اور محمد کا یہ حال ہے کہ انھوں نے اپنے باپ ادوں کے دین کے خلاف کیا اور ناما کاٹ دیا اور حرم الہی کو چھوڑ کر مدینہ چلے گئے۔ تو دونوں میں سے کون بہتر ہے تو ان یہودیوں نے جواب دیا کہ **لَا تَعْلَمُ**۔ ختم ایسے لوگ یعنی تم لوگ **أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ أَهَكُوا سَبِيلًا**۔ اقوم طریقاً۔ واللہ بہت راہ راست پر ہو بہ نسبت مومنوں کے **وَيَقُولُونَ** نے حضرت صلعم کے حسد و عداوت میں یہ سب کفر اختیار کیا تھا کہ کسی طرح قریش سے تمام عرب کے مجتمع ہو کر حضرت صلعم کا نشان مٹا دیں حالانکہ یہ تقدیر سے غافل یہ نہیں ایمان رکھتے تھے کہ جو امر اللہ تعالیٰ پورا کرے گا اسکو کون مٹا سکتا ہے۔ آخر تمام عرب پندرہ ہزار سے زائد مدینہ پر چڑھ گئے اور حضرت صلعم نے گرد مدینہ کے خندق کھودی اور اللہ عزوجل نے آخر سخت ہوا بھیج دی کہ کفار تمام ڈیرے خیمہ کثرت سے مال چھوڑ کر بھاگے اور لڑائی بھی پوری ہوئی چنانچہ بیان غزوہ احزاب کا تفسیر سورہ احزاب میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا پھر اللہ عزوجل نے ان خبیث یہودیوں کے محاصرہ کا حکم دیا جو باعث فتنہ ہوئے تھے آخر کار غور ہوئے جیسا کہ آگے آویگا انشاء اللہ تعالیٰ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ ایسے لوگ ہیں (یہود کے مثل) جنہیں اللہ تعالیٰ نے لعنت کی **وَيَقُولُونَ** نے اپنے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مردود و مٹا کر دیا ہے۔ **وَمَنْ يَلْعَنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ نَصِيرًا**۔ اور جو اللہ تعالیٰ نے لعنت کیا اسکے واسطے تجھے کوئی مددگار نہیں بلکہ **وَمَنْ يَلْعَنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ نَصِيرًا**۔ ایسے لوگ ہیں (یہود کے مثل) جنہیں اللہ تعالیٰ نے لعنت کی **وَيَقُولُونَ** نے اپنے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مردود و مٹا کر دیا ہے۔ **وَمَنْ يَلْعَنَ اللَّهُ فَمَا لَهُ نَصِيرًا**۔ ایسے لوگ ہیں (یہود کے مثل) جنہیں اللہ تعالیٰ نے لعنت کی **وَيَقُولُونَ** نے اپنے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مردود و مٹا کر دیا ہے۔

یعنی کام کرنا وقت کسی بزرگوار کا دیکھنا

جو سوائے راہ حق کے ہونہرہ کر دیتا ہو۔ بعض کا برے فرمایا کہ یہ نفوس تو محل تزکیہ نہیں ہیں سو جسے اپنے نفس میں کوئی چیز مستحسن و خوب قرار دی بیٹے سمجھایا یقین کیا یا دوسرے کے کہنے سے خوش ہوا کہ ایسا ہی کرتا ہے اپنے باطن کو انوار یقین سے ساقط کر دیا۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَهْدِ اللَّهِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنْ دَارِهِمْ لِيُجِزُوا إِلَيْهِمْ فَيَلْعَنُوا لَئِذَا أُنْزِلَتْ
الْعَذَابُ عَلَيْهِمْ يَقُولُوا هَؤُلَاءِ مَن آوَىٰ إِلَيْنَا مِن دُونِ اللَّهِ ۚ أُولَٰئِكَ
سَيُجْزَوْنَ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ
وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۚ

وَمَن يَلْعَنِ اللَّهَ فَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ نَصِيرًا ۚ

اور جسکو اللہ تعالیٰ لعنت کرے تو تو میری پاد بیگانے کے لئے کوئی مددگار

شیخ مفسر نے لکھا کہ نزل فی کعب بن الاشرف و نحوہ من علماء الیہود لما قدموا مکہ حضوا المشرکین علی الاخذ بشار قتل بدر بھارت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یعنی نازل ہوا کہ یہ کلام پاک در بیان زیادت کفر کعب بن الاشرف وغیرہ علماء سے یہود کے اور حال یہ ہوا تھا کہ کعب بن الاشرف وغیرہ مکہ کو گئے
اور بدر کی لڑائی میں جو کفار قریش قتل ہوئے تھے انکے ماتم میں ریشہ کہا اور مشرکوں کو مشتعل کیا کہ انکے خون کا عوض لیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
لڑیں۔ اور انکی خوشی خاطر کے واسطے کفر کی باتیں کیں جو تفسیر کلام میں بیان ہوئی۔ قصہ معاملہ میں مذکور ہو اور ابن ابی حاتم و ابن سحاق وغیرہ نے
روایت کیا اور یہ حضرت ابن عباس وغیرہ ایک جماعت سلف سے مروی ہو۔ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ
يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ۔ کیا تو نے دیکھے ایسے لوگ جسکو کتاب الہی میں سے ایک خفیف حصہ دیا گیا ہو وہ
جبت و طاغوت پر ایمان لاتے ہیں ان یہودیوں کو صرف لفظی بحث کا حصہ تھا جسکا اثر دل پر کچھ نہ تھا لہذا موقع ہوتا تو تفسیر
کر کے جبت و طاغوت کی مع و پرستش کرتے مفسر نے لکھا کہ جبت و طاغوت قریش کے دو بت تھے اور ان دونوں بتوں پر ایمان لانے کے
یہ مفسر ہیں کہ یہود مذکور نے جب قریش کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑنے و کشتگان بدر کا بدلہ لینے پر آمادہ کیا اور اپنی طرف سے پوری
شکت کا وعدہ کیا حالانکہ یہ یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صلح رکھنے پر معاہدہ کر چکے تھے تو قریش نے کہا کہ تم بھی اہل کتاب ہو اور محمد بھی
اہل کتاب ہیں شاید تم ہم سے فریب کرتے ہو اور ہم کو وہاں لجا کر قتل کر دو لہذا اگر تم سچے ہو تو ان دونوں بتوں پر ایمان لا کر انکو سجدہ کرو تاکہ
ہمارے دوست ظاہر ہو اور ہم سمجھیں کہ تم ہم کو ٹھیک راہ پر جانتے ہو تب لبتہ ہم عرب کے تمام گروہ جمع کر کے ایک بارگی محمد کا فیصلہ کر دیں پس
ان لوگوں نے منظور کیا اور دونوں بتوں پر ایمان لائے و سجدہ کیا کذا ذکرہ اہل التفسیر حسد بری چیز ہے کہ ان یہود نے اپنا ایمان کھلے خزانے
کھدیا اور انجام اسکا کچھ نہوا جیسا کہ آگے معلوم ہوگا۔ پھر جاننا چاہیے کہ مفسرین نے جبت و طاغوت کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے مختصر یہ کہ
از عمر بن الخطاب۔ جبت جاودہ طاغوت شیطان ہو۔ اور یہی ابن عباس و مجاہد و ابوالاعلیٰ و عطاء و عکرمہ و سعید بن جبیر و شعبی۔ حسن۔ ضحاک
ابن ہدی سے مروی ہے اور نیز ابن عباس سے کہ جبت بھنے شیطان بزبان حبشی ہے اور یہ بھی علمائے تابعین مذکورین سے مروی ہے و از ابن عباس
ایضا جبت مشرک۔ و ایضا حمزہ الحبیب بت اور عن الشعبي کا ہیں۔ وعن ابن عباس و جسی بن اخطب یہودی ہو۔ اور از امام مالک رحمہ اللہ طاغوت
ہو جو سوائے اللہ عزوجل کے پرستش کیا جاوے۔ اور بعض نے فرمایا کہ جبت و طاغوت ہر وہ چیز جو سوائے حق عزوجل کے پرستش کی جاوے
یا اللہ تعالیٰ کی معصیت میں آئی پیروی کی جاوے متعزجہم کتابی کہ یہاں دورہ ہیں اول آنکہ قصہ میں نظر ساقی کیا مراد ہے تو مفسر جلال نے

ہیں حالانکہ واقعہ میں تزکیہ ہونا انکے تزکیہ کرنے پر نہیں ہو جاتا وہ تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو جسکو چاہے ایمان دیکر تزکیہ کرے اور ایک جماعت علما کے نزدیک باوجود مومن ہونے کے بھی اپنے اوپر ہی کامل یقین نہیں ہو سکتا کیونکہ انجام کار کیا معلوم ہو کہ وہ کافر ہو گیا یا مومن ہو گیا تو بھلا دوسرے کو تزکیہ کیا کر سکتا ہو اور یہی حضرت عمرؓ کے اثر مذکورہ بالا کے معنی ہیں پس علماء اشعرہ میں سے جسے اس اثر سے استدلال کیا کہ انا مومن انشاء اللہ انسا روا ہو یعنی ایمان میں استثنا کرنا روا ہو تو یہ وہم ہی بلکہ معنی اسکے وہ ہیں جو ہم نے بیان کر دیے اور علماء حنفیہ کے قائل نہیں ہیں کہ ایمان میں بطریق شک کے انشاء اللہ تعالیٰ سے استثنا کرے کیونکہ ایمان قطعی اعتقاد ہو اور شک کے ساتھ یہ باقی نہ رہا ہاں اکثر محققین نے اس اس طور پر مضائقہ نہیں جانا کہ انشاء اللہ تعالیٰ سے دوام توفیق و خاتمہ بالخیر ہونے پر تبرک لیا جاوے یعنی انشاء اللہ تعالیٰ ایمان پر ضرور لگا کیونکہ یہ حالہ جو اللہ تعالیٰ کے تزکیہ پر کہ وہی پاک پروردگار وانا تر ہو کہ کس بندے کے لیے اسے ایمان سے تزکیہ مقدر فرمایا ہو پس یہی جانتا ہو کہ کس بندہ کو ایمان پر موت دیگا اور البتہ فرمایا بل اللہ بزرگی میں بشار۔ یعنی اسکا مرجع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہو کیونکہ حقانی ہو کر دانا وہی ہے۔ وَلَا يَظْلَمُونَ
 يَنْقُصُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ۔ اور نہیں ظلم کیے جاوینگے یعنی نہیں کمی کیے جاوینگے وہ لوگ اپنے اعمال میں سے۔ فَيُثَبِّلُ۔ قدر قشرۃ النواة۔ بہت در قشر
 نواة۔ کے۔ یہی ابن عباسؓ سے مروی ہے پس نواة چھوڑے کی کھلی اور قثیل وہ دورا جو اس کھلی کے چر اوپر ہوتا ہو کذا قال ابن عباسؓ عن مجاہد قتادہ
 وعمرہ وغیرہ واحد من السلف وعن ابن عباسؓ ایضا ہوا قثیل من اصابع ذکرہ ابن کثیر یعنی ابن عباسؓ سے یہ بھی روایت ہو کہ قثیل وہ
 انگلیوں کے آپس میں مڑوٹنے سے ذرا سا میل کھل چھوٹتا ہو علی ہذا قثیل یعنی مشقوت ہو اور خلاصہ یہ ہو جو بیضاوی میں مذکور ہے کہ
 قثیل سے ضربا مثل کسی چیز کی حقارت پر لاتے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ ادنیٰ وحقیر ظلم بھی انہر ہوگا۔ اور نیز بیضاوی نے فرمایا کہ آیت میں تنبیہ ہو
 کہ تزکیہ جو اعتماد کے قابل ہو اللہ تعالیٰ ہی کا تزکیہ ہو کسی اور کا نہیں ہو کیونکہ وہی ہر بندہ کے حسن و قبح سے دانا ہو اور حال یہ کہ ان یہود
 بدعت کی مذمت فرمائی اور اپنے برگزیدہ بندوں سے رضامندی ظاہر کی اور انکی تعریف فرمائی ہو۔ اُنْظُرْ مُتَعَبًا لِّتُجِبَ رَدِّكَ كَيْفَ
 يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ۔ بذلک۔ کیونکہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان گڑھتے ہیں ف یعنی اس امر مذکورہ بالا سے کہ ہم فرزند الخلق ہیں
 فعوذ باللہ من ذلک۔ اور ہمارے سواے کوئی جنت میں نہ جائیگا۔ اور سوچا چند روز کے پہلو آگ نہ چھو دیگی وغیر ذلک در تفصیل ہو مشارالہ کی اور اصل
 مشارالہ وہ معنی ہیں کہ اپنی ذات کیواسے تزکیہ کرتے تھے۔ وَكُنْ بِهَا إِثْمًا مُّبِينًا۔ ہینا۔ حالانکہ یہ بدکاری کھلے گناہ ہو نیکو کافی ہو
 ف میںین یعنی میں ہی حاصل کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تعجب دلایا کہ ان لوگوں کو نہ دیکھا کہ اپنی ذات کا خود تزکیہ کرتے ہیں حالانکہ اسکو سواے
 اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور تزکیہ اسی کے کرنے پر ہو اور وہ کسی پر ذرا سا ظلم نہیں فرمائیگا پس عدل سے اگر قابل تزکیہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ
 انکی تحسین و تزکیہ فرماتا اور تعجب سے دیکھ کہ یہ لوگ عجب بیباک ہو قوت ہیں کہ کھلا گناہ یہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر افترا باندھتے ہیں پھر بھی اپنا
 تزکیہ کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ زبانی تزکیہ کے جھوٹے دعوے یہ فائدہ بلکہ وبال نکال میں اللہ اعلم ف شیخ نے عرائس الیوان میں لکھا کہ
 قولہ تعالیٰ الم ترالی الذین یزکون انفسہم بل اللہ بزرگی میں بشار۔ میں اشارہ ہو کہ اللہ عزوجل نے جھوٹے دعوے کر نیوالو کا حال بیان کیا
 جو لوگوں کو دکھلانے کے لیے کام کرتے اور اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کرتے۔ اولیاء اللہ کے کلام مسکرساوی کے بازار میں بیچتے ہیں اور صدیقین کو
 جو حقائق حاصل ہوتے ہیں وہ اپنی ذات کی طرف منسوب کرتے ہیں اور بغیر جانے ہو کر یا ضامات و مجاہدات کے مقامات کی طرف اشارہ کرتے ہیں
 حالانکہ مقام صدق کی بوجھی کبھی نہیں پائی۔ اور باوجود ان عیوب کے اپنے آپکو عیوب سے بری و پاک قرار دیتے ہیں بل اللہ عزوجل نے انکے دعوے
 اُنہر بھینک مارے بقولہ بل اللہ بزرگی میں بشار۔ یعنی اپنی تنزیہ کے انوار اپنے اولیاء و اصفیاء کو پہناتا ہو پس انکو ہر بانی سے پاک کرتا ہو اور ہر خطہ

نعمتوں اور انعام میں فکر کی جس سے انوار حاصل ہوئے کہ قلب کو وسعت و کشادگی حاصل ہوئی اس لیے کہ قلب میں نور پیدا ہوا پس اپنی شریعت کی سے اور مراقبہ و حضوری میں اپنا تصور دیکھنے سے اس لغزش کا تدارک کر لیا تو پھر اسکے بعد الوہیت کے اسرار اور ربوبیت کے انوار انکے سینوں میں پھیلنے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرح اللہ صدرہ لاسلام فمعلی نور میں رہے۔ یعنی جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لیے کھولا وہ اپنے پروردگار کی طرف سے نور میں ہوتا ہی مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ نور جب سینہ میں داخل ہوتا ہی تو سینہ اسکے واسطے کشادہ ہو جاتا ہی۔ آخر حدیث رواہ البیہقی وغیرہ عن ابن مسعود پس ان لوگوں نے انھیں انوار و اسرار سے معرفت و کشف کی راہیں ملنے کی ہیں۔ بعض بزرگوں نے اس آیت کریمہ کے اشارات میں کہا کہ شرک یہ ہے کہ اسکے سر باطنی میں کوئی غیر چیز سوا اللہ عزوجل کے نمودار اور بعضوں نے فرمایا کہ اپنے عمل کو دیکھنا اور اپنے نفس پر نظر رکھنا اور اپنے نفس کے کاموں پر مدح کا خواستگار ہونا یہ سب شرک ہی کے اقسام میں سے ہیں جسکی نسبت اللہ عزوجل نے قطعی حکم دیدیا ہے کہ اسکو نہیں بخشے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ہدی تعالیٰ عزوجل سے حدیث قدسی بیان فرمائی کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس میں میرے غیر کو شریک کیا تو میں اس سے بری ہوں۔ یعنی اس سے پاک بیزار ہوں مترجم کہتا ہے کہ بخلاف احادیث صحاح کے ہے۔ شیخ نے کہا اور حضرت استاذ فرماتے ہیں کہ عہد میں سے تو مطالبہ کیا گیا کہ شرک جلی چھوڑیں اور خواص سے مطالبہ و مواخذہ ہے کہ شرک خفی بھی چھوڑیں۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ طَبَلُ اللَّهِ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا أَنْظُرْ
کیا تو نہیں دیکھتا ان لوگوں کو جو پاکیزہ کہتے ہیں اپنے آپکو بلکہ اللہ پاکیزہ کرتا ہی جسکو چاہے اور اپنے ظلم نہو گانا گے برابر دیکھو
كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا
کیونکہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور کھلا گناہ ہونے کو بھی کافی ہے

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ کیا تو نے یہ لوگ نہیں دیکھے جو اپنی ذات کی پاکیزگی کرتے ہیں ف یہ استفہام ان لوگوں کے حال سے تعجب دلائے کہ یہ کیونکہ تزکیہ کسی نفس کا کوئی نہیں جان سکتا ہے سوائے حق عزوجل کے پس قطع نظر خود ستائی و اپنے منہ میان مٹھو بننے کے یہ شرک ہی کہ جو بات سوائے اللہ عزوجل کے اور کوئی نہیں جان سکتا اسکے یہ لوگ مدعی ہوں اور مفسرین نے اس امر میں توافق کیا ہے کہ یہ مدعی مشرک لوگ یہود و ضرورتھے اور اسمیں اختلاف ہے کہ تزکیہ کیونکر کرتے تھے چنانچہ مفسرین نے کہا۔ وہم الیہود حیث قالوا نحن ابناؤ اللہ و اجاؤہ۔ یعنی یہ لوگ یہود تھے اور تزکیہ یوں کرتے تھے کہ کہتے تھے کہ ہم لوگ تو فرزندان خدا واسکے احباب ہیں۔ یہ قول نکاح کلام مجید میں آئندہ مذکور ہو اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حسن بصری وقتادہؒ نے کہا کہ یہ آیت یہود و نصاریٰ کے حق میں اتری جبکہ انھوں نے کہا کہ نحن ابناؤ اللہ و اجاؤہ۔ اور کہا نحن یدخل الجنة الامن کان یہود و نصاریٰ۔ اور مجاہدؒ نے کہا کہ یہودی اپنے لڑکوں کو نماز و دعائیں گے کرتے اور امام بنائے اور کہتے کہ یہ پاکیزہ ہیں اپنے کوئی گناہ نہیں۔ کذا قال عکرمہ و ابوالککمار و ابوجریر اور ابن عباسؓ سے ہے کہ یہود نے کہا کہ ہمارے فرزند مرے وہ ہمارے واسطے قربت ہیں ہماری شفاعت کریں گے اور ہمارے پاکیزہ کریں گے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری۔ رواہ ابن جریر اور ایک روایت میں ابن عباسؓ نے بعد اسکے فرمایا کہ یہود نے اس طرح دعویٰ کرنے میں اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھا اور اللہ تعالیٰ کے یہاں تو کوئی گناہ نگار کسی بیگناہ کی وجہ سے بے گناہ نہیں ہو جاتا ہی۔ رواہ ابن ابی حاتم و قال دعو عن مجاہد و ابوالککمار و عکرمہ و ضحاک و نحو ذلک۔ اور ضحاک نے کہا کہ وہ کہتے کہ ہم پر گناہ نہیں جیسے ہمارے لڑکوں پر نہیں ہیں اور بعض نے

حق میں استغفار کرنے سے رکھتے تھے یہاں تک کہ پہنے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے سنا کہ آپ پڑھتے تھے۔ ان اللہ لا یغفران بیک بہ
 ویغفر دون ذلک لمن یشاء الآیۃ۔ اور آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنی شفاعت کو اپنی امت کے کبیرہ گناہ والوں کے لیے قیامت کے دن پر
 رکھ چھوڑا ہے۔ رواہ البزار اور ایک روایت میں اس قدر اور ہے کہ پھر پہنے ہتھیری ہاتھوں سے جو ہمارے دلوں میں تھمیں اپنے آپ کو روکا۔ اور
 ابن جریر نے ابن عمر سے روایت کیا کہ جب یہ آیت اتری۔ قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسکم لاتقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً۔ تو ایک
 شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا بھی معاف ہوگا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگوار گزرا اور آپ نے پڑھا کہ ان اللہ
 لا یغفران بیک بہ ویغفر دون ذلک لمن یشاء۔ وَمَنْ یُشْرِكْ بِاللّٰهِ اِنَّهُۥ اَدْرَجَہٗ فِی سَعٰدِیۡمٍۭ مَّکْرَہٍۭ لَّہٗۤ اَنْ یَّخْرُجَہٗ مِنْہَا فَاِذَا فِیۡہَا اَصْحٰبُۭ
 ذُنُۢبًا اُسِّیۡۡۤ اَفْتَرٰۤ اٰیَہَا۔ یعنی گناہ کیا۔ عظیم چھمکا۔ کبیرہ گناہ۔ سابق میں تو کہہ ان تہتنبوا کبائر ما تہنون عنہ۔ کی تفسیر میں وہ احادیث
 ذکر ہو چکی ہیں جس میں بیان ہے کہ شرک سے بڑھ کر کوئی کبیرہ گناہ نہیں ہے اور یہ ایسا ہی کہ جیسے کہا جاوے کہ ایمان سے بڑھ کر کوئی کار ثواب نہیں ہے
 اور اللہ عزوجل نے آیت میں صریح فرمایا کہ شرک کرنا افترا ہے اور یہ نہایت پاکیزہ بیان ہے درحقیقت اللہ تعالیٰ خالق تمام عالم کا وہی مالک غفار
 قادر علیم حکیم تمام صفات سے موصوف ہے اسکی بنائی ہوئی چیزیں اگر کسی امر میں کوئی مخلوق مردود کسی مخلوق کو اسکا شریک کرے یا کہ
 یا کہ تو وہ بڑا مفتی بہتان باندھنے والا جھوٹا بد ذات ہے فوذا اللہ من لا شریک لہ باللہ سبحانہ و تعالیٰ و عاقل البیان میں ہے کہ تو اللہ تعالیٰ
 ان اللہ لا یغفران بیک بہ الآیۃ۔ اس آیت پر کرمہ میں اللہ عزوجل نے خوف و درجہ دونوں کو جمع کر دیا۔ اور آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے علی العموم سب سے
 تمام صغیر و کبیرہ گناہوں سے درگزر فرمایا اور عفو کیا سوائے ایک امر کے وہ شرک جلی ہے جس سے ہمیشہ کے لیے ورنہ کے مستوجب ہونگے۔ اور یہاں
 تو یہ کی شرط نہیں فرمائی یعنی مشرک کے سوائے باقی گناہوں کی مغفرت میں یہ شرط نہیں ہے کہ تو بہ کر لی ہو۔ اور مغفرت فرمائی جائے گی کہ نہیں بیان
 فرمائی۔ اور اس میں بندوں کو قوی امید ہے کہ دونوں شرطیں نہیں ہیں یعنی سوائے شرک کے باقی گناہوں کی مغفرت میں یہ شرط نہیں ہے کہ تو بہ ہو
 اور یہ بھی شرط نہیں ہے کہ دنیا میں درگزر ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ دنیا میں بھی بخشتا ہے اور لطف و کرم سے آخرت میں بھی عفو
 کرے گا بشرطیکہ گناہ کے ساتھ شرک نہ ہو اور یہ عفو کے حق میں مقرر و ثابت ہے اور خاص لوگوں پر ذرا سختی کر دی کہ انکے چھپے خطرات کا بھی تفحص ہوگا
 اور ماخوذ ہونگے چنانچہ اپنی ہندگی کرنے پر نظر نہ کریں اور عفو کی طرف آنکھ نہ ڈالیں اور جاہ و تعریف کو پسند نہ کریں ورنہ سناے کو یاد کھلانے کو
 ذکر میں مترجم کہتا ہے کہ سعدی علیہ الرحمہ نے خوب کہا ہے گنہگار تر سندہ ناک از خدا ہے بہ از پار سائے عبادت نائے + یعنی جو گنہگار اپنے
 گناہ پر اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہو وہ ایسے پرہیزگار پارسا عابد ہے اچھا ہے جو دکھلانے کو عبادت کرے۔ اور صحیح حدیث میں یا رکاری یعنی دکھلانے کو
 عبادت کرنا شرک فرمایا ہے۔ اور بیان فرمایا کہ جو اتین چیزوں سے کم ہیں وہ ان لوگوں سے مغفور ہیں جیسے لغزش خیالات کی جو چوک
 جانے سے ہو کیونکہ ان سے عہد محبت و معرفت نہیں ٹوٹتا ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ وہ لوگ شرک خفی سے ماخوذ ہوتے اور پکڑے جاتے ہیں تو وہ
 شرک خفی ہے جو ریا و رشک کے خطرے کہلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہے کہ وہ لوگ ہر دم نبی ہر سانس پر حساب لیے جاتے ہیں پس اگر
 کسی سانس میں اسے کوئی خطا سرزد ہوئی یعنی ریا و رشک وغیرہ کا کوئی خطرہ آیا اور غفلت ہوئی تو اللہ تعالیٰ انکو عذاب تیا ہے اور وہ عذاب
 یہ ہوتا ہے کہ پردہ کر دیا جس سے وہ مشاہدہ سے محروم ہو گئے۔ اور یہ سوخت ہے جیکہ وہ لوگ ان خطرات سے غفلت میں پڑ گئے ہوں اور اگر ایسا ہوا
 کہ خطرہ آنے کے بعد انھوں نے اسکی نفی کی اور اسکو رد کرنے اور وسوسہ شیطانی دور کرنے سے ناقل نہ ہوئے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو
 یاد کیا کہ اللہ تعالیٰ ذکر و اللہ استغفر و الذنوب ہم۔ اور اسکی صفات پاک کو ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ و اللہ لا یغفر الذنوب الا اللہ۔ اور اسکی

چنے چبانے سے پیٹ میں درد ہو جانے کا آدمی کبھی یقین کر بیٹھا ہو حالانکہ یہ غفلت ہی اس وقت ہوئی رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان جنوں میں یہ تاثیر دیدی کہ اس سے یہ اثر اسکے پیٹ میں پیدا ہوا اللہ اعلم بالاید المتین واغفر لنا و انت رحم الراحمین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم - اللہ عزوجل نے فرمایا کہ جسے یقین کیا کہ میں گناہوں کے بخشنے پر قدرت والا ہوں تو میں اسکو بخشا ہوں اور کچھ پرواہ نہیں کرتا جب تک کہ وہ میرے ساتھ شرک نہ کرے۔ رواہ الطبرانی قال الحافظ ابو بکر البزار والحاافظ ابو یعلیٰ - حدیثنا حدیثہ بن خالد حدیثنا سہل بن ابی حاتم عن ثابت عن انسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وعدہ اللہ علی عمل ثوابا فمؤخزلہ وعدہ ومن توعده علی عمل عقابا فهو فیہ بالخیار حضرت انسؓ نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے کسی کام پر ثواب کا وعدہ دیا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے اس وعدہ کو پورا کر دینے والا ہو اور جسکو کسی کام پر عذاب کی وعید فرمائی ہو تو اس میں اللہ تعالیٰ کو اختیار ہو یعنی چاہے عذاب کرے یا معاف کرے قال لمترجم اس حدیث کے اخرج بن ہی دونوں حافظ محدث منفرد ہیں لکھا قال الحافظ ابن کثیر اور واضح ہو کہ اگر وعدہ بخشنے وعدہ دینا اور توعید بر وزن تفعل عذاب سے ڈرانا۔ اور دراصل یہ دونوں وعدے ہی ہیں فرق یہ ہے کہ وعدہ تو ثواب فیر کا وعدہ ہی اور وعید عذاب و شر کا وعدہ ہی مگر اسکو وعدہ نہیں کہتے وعید کہتے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ اللہ عزوجل قادر مختار کریم ہی جب اسے اپنے کرم سے خیر کا وعدہ کیا تو کرم کے وعدہ کا خلاف کرنا زیبا نہیں ہے خصوصاً اللہ عزوجل جامع جمیع کمال کی طرف سے کب روا ہو سکتا ہو لہذا علمائے کمال اللہ عزوجل کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا اور یہی عذاب کی وعید تو اسکی نسبت معتزلہ وغیرہ فرقوں نے کہا کہ وہ بھی خلاف ہوگا اور شیخ اشعری رحمۃ اللہ وغیرہم نے فرمایا کہ یہ روا ہی اس لیے کہ اگر کوئی اپنے غلام کو کہے کہ تو نے اگر یہ نافرمانی کی تو تجکو پچاس کوڑے مارونگا اور تین روز تک کھانا نہ دوںگا پھر اگر غلام سے وہ نافرمانی سرزد ہوئی تو کمال یہی نہیں ہے اور پوری خوبی یہی نہیں ہے کہ لامحالہ اسکو سزاے مذکور دیک بلکہ عفو کر دے تو بھی اچھا ہے لہذا ان علمائے وعید الہی میں بھی خلاف ہونا روا رکھا ہی اور اس حدیث شریف سے ان لوگوں کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ وعید میں خلاف ہونے سے جھوٹ لازم آتا ہی تو جواب یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اپنی قدرت و شہیت پر سب رکھا ہی پس نافرمانیوں و گناہ میں بھی یہی ہی جیسے فرمانبرداری کی صورت میں چاہے تو عذاب کرے ایسی ہی نافرمانی میں چاہے نہ عذاب کرے پس یہ توجہ ثابت ہوا کہ وہ شخص جسے نافرمانی کی مستحق اس عذاب کا ہے اور رہا عفو کرنا تو یہ زائد بمقتضاے فضیلت کرم ہے کہ فیض لمن یشاء ویعذب من یشاء واللہ علی کل شئی قدير۔ اور اس آیت میں من یشاء و لیفر ما دون ذلک لمن یشاء ہاں اگر مخصوص کسی سے خصوصیت عذاب ہی کی کر دی ہو تو البتہ یہ وہم ہو سکتا ہے اور کلام اس میں طویل ہو میں نے عام بھائی مسلمانوں کے سمجھانے کو آسان گفتگو کر دی ہے واللہ الموفق للهدایۃ والصواب والیہ المرجع والمآب۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ ہم لوگ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم قاتل نافع و مال شیم کھانے والے اور مصنفہ عورتوں پر بہتان لگانے والے اور زور گواہی دینے والے کے حق میں شک نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یفران یشکر بہ الا یہ۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سوائے مشرک کے باقیوں کے حق میں ایسے یقین کرنے سے باز رہے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور نیز ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم لوگ شک نہیں کرتے تھے اس شخص کے حق میں جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں درود رخ واجب کر دی ہے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ ان اللہ لا یفران یشکر بہ الا یہ۔ پس جب ہم نے یہ آیت سن لی تو ایسے یقین سے ہمارے اور امور کو اللہ تعالیٰ کی طرف امید لگی ہوئی چھوڑ دیا۔ رواہ ابن جریر اور نیز ابن عمرؓ سے بسند صحیح روایت ہے کہ ہم لوگ کبیرہ گناہ کرنے والوں کے

اللہ تعالیٰ نے ان جنوں میں یہ تاثیر دیدی کہ اس سے یہ اثر اسکے پیٹ میں پیدا ہوا اللہ اعلم بالاید المتین واغفر لنا و انت رحم الراحمین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم - اللہ عزوجل نے فرمایا کہ جسے یقین کیا کہ میں گناہوں کے بخشنے پر قدرت والا ہوں تو میں اسکو بخشا ہوں اور کچھ پرواہ نہیں کرتا جب تک کہ وہ میرے ساتھ شرک نہ کرے۔ رواہ الطبرانی قال الحافظ ابو بکر البزار والحاافظ ابو یعلیٰ - حدیثنا حدیثہ بن خالد حدیثنا سہل بن ابی حاتم عن ثابت عن انسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وعدہ اللہ علی عمل ثوابا فمؤخزلہ وعدہ ومن توعده علی عمل عقابا فهو فیہ بالخیار حضرت انسؓ نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے کسی کام پر ثواب کا وعدہ دیا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے اس وعدہ کو پورا کر دینے والا ہو اور جسکو کسی کام پر عذاب کی وعید فرمائی ہو تو اس میں اللہ تعالیٰ کو اختیار ہو یعنی چاہے عذاب کرے یا معاف کرے قال لمترجم اس حدیث کے اخرج بن ہی دونوں حافظ محدث منفرد ہیں لکھا قال الحافظ ابن کثیر اور واضح ہو کہ اگر وعدہ بخشنے وعدہ دینا اور توعید بر وزن تفعل عذاب سے ڈرانا۔ اور دراصل یہ دونوں وعدے ہی ہیں فرق یہ ہے کہ وعدہ تو ثواب فیر کا وعدہ ہی اور وعید عذاب و شر کا وعدہ ہی مگر اسکو وعدہ نہیں کہتے وعید کہتے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ اللہ عزوجل قادر مختار کریم ہی جب اسے اپنے کرم سے خیر کا وعدہ کیا تو کرم کے وعدہ کا خلاف کرنا زیبا نہیں ہے خصوصاً اللہ عزوجل جامع جمیع کمال کی طرف سے کب روا ہو سکتا ہو لہذا علمائے کمال اللہ عزوجل کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا اور یہی عذاب کی وعید تو اسکی نسبت معتزلہ وغیرہ فرقوں نے کہا کہ وہ بھی خلاف ہوگا اور شیخ اشعری رحمۃ اللہ وغیرہم نے فرمایا کہ یہ روا ہی اس لیے کہ اگر کوئی اپنے غلام کو کہے کہ تو نے اگر یہ نافرمانی کی تو تجکو پچاس کوڑے مارونگا اور تین روز تک کھانا نہ دوںگا پھر اگر غلام سے وہ نافرمانی سرزد ہوئی تو کمال یہی نہیں ہے اور پوری خوبی یہی نہیں ہے کہ لامحالہ اسکو سزاے مذکور دیک بلکہ عفو کر دے تو بھی اچھا ہے لہذا ان علمائے وعید الہی میں بھی خلاف ہونا روا رکھا ہی اور اس حدیث شریف سے ان لوگوں کے قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ وعید میں خلاف ہونے سے جھوٹ لازم آتا ہی تو جواب یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اپنی قدرت و شہیت پر سب رکھا ہی پس نافرمانیوں و گناہ میں بھی یہی ہی جیسے فرمانبرداری کی صورت میں چاہے تو عذاب کرے ایسی ہی نافرمانی میں چاہے نہ عذاب کرے پس یہ توجہ ثابت ہوا کہ وہ شخص جسے نافرمانی کی مستحق اس عذاب کا ہے اور رہا عفو کرنا تو یہ زائد بمقتضاے فضیلت کرم ہے کہ فیض لمن یشاء ویعذب من یشاء واللہ علی کل شئی قدير۔ اور اس آیت میں من یشاء و لیفر ما دون ذلک لمن یشاء ہاں اگر مخصوص کسی سے خصوصیت عذاب ہی کی کر دی ہو تو البتہ یہ وہم ہو سکتا ہے اور کلام اس میں طویل ہو میں نے عام بھائی مسلمانوں کے سمجھانے کو آسان گفتگو کر دی ہے واللہ الموفق للهدایۃ والصواب والیہ المرجع والمآب۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ ہم لوگ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم قاتل نافع و مال شیم کھانے والے اور مصنفہ عورتوں پر بہتان لگانے والے اور زور گواہی دینے والے کے حق میں شک نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یفران یشکر بہ الا یہ۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سوائے مشرک کے باقیوں کے حق میں ایسے یقین کرنے سے باز رہے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور نیز ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم لوگ شک نہیں کرتے تھے اس شخص کے حق میں جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں درود رخ واجب کر دی ہے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ ان اللہ لا یفران یشکر بہ الا یہ۔ پس جب ہم نے یہ آیت سن لی تو ایسے یقین سے ہمارے اور امور کو اللہ تعالیٰ کی طرف امید لگی ہوئی چھوڑ دیا۔ رواہ ابن جریر اور نیز ابن عمرؓ سے بسند صحیح روایت ہے کہ ہم لوگ کبیرہ گناہ کرنے والوں کے

باب میں آئی ہیں نہیں لائے مترجم انکو اختصار سے لانا ضروری جانتا ہے۔ حضرت عائشہؓ سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں قرین ہیں ایک وہ دفتر کہ اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ شمار نہیں کرتا اور دوم وہ دفتر کہ اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ ترک نہیں فرمادے گا۔ سوم وہ دفتر کہ اللہ تعالیٰ اسکو مغفور نہیں کریگا۔ پس جس دفتر کو نہیں بخشے گا وہ دفتر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ الا یہ اور فرمایا ان من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنۃ الا یہ۔ آج وہ دفتر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شمار میں نہیں تو وہ بجا افعال ہیں جو ایسے ہیں کہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں انکا گناہ ہے جیسے کوئی روزگار روزہ چھوڑ دیا کوئی وقت کی نماز چھوڑی تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخشے گا اور درگزر فرمادے گا اگر چاہے اور وہ دفتر کہ جیسے اللہ تعالیٰ کچھ ترک نہیں فرمادے گا۔ تو وہ بندہ و کلمہ بعض کا بعض کے درمیان مظلمہ و مواخذہ ہے پس اس میں لامحالہ قصاص و بدلہ ہوگا۔ رواہ احمد و قال البزار فی سندہ حدیثنا احمد بن مالک حدیثنا زائدہ بن ابی الزنا و النعمانی عن ابن ابی لک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انظروا ثلثۃ فذرہن کما یروون عاتشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ آدھ معاویہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخشے گا اسکے جو کافر مایا جنسے مومن کو عذاب قتل کیا۔ رواہ احمد و النسائی۔ ابو زر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ لے بندے تو نے میری عبادت جو کی اور مجھ سے امید رکھی تو میں تجھے بخشے والا ہوں جس حالت پر کہ تو تھا۔ اے میرے بندے تو اگر زمین بھر کے گناہوں کو لیکر مجھے ملا مگر اس حال میں کہ تو نے میرے ساتھ کچھ شرک نہیں کیا تو میں زمین بھر کی مغفرت سے تجھے ملونگا۔ رواہ احمد۔ اور ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ میں حرۃ المدینہ میں عشا کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا پھرتا تھا اور ہم اُحد پہاڑ کو دیکھتے تھے پس آپ نے فرمایا کہ اے ابو ذر میں نے عرض کیا کہ لیک یا رسول اللہ۔ فرمایا کہ میں نہیں پسند کرتا ہوں کہ میرے پاس اس حد پہاڑ کے برابر سونا ہو اور پھر تیری شام آوے اور میرے پاس سین سے ایک دینار بھی ہو سو اس دینار کے جو میں قرصہ ادا کر شکور کہ چھوڑوں مگر یہی کہ میں اس سونے کو ہنگام خدا کے درمیان ایسے لیے خرچ کروں اور اپنے اپنے دائیں و بائیں و سامنے لب بھر بھر کر اشارہ سے پھینکا۔ ابو ذر نے کہا کہ پھر تم چلے تو فرمایا کہ اے ابو ذر جو لوگ بڑے مال والے ہیں وہی قیامت میں سب سے زیادہ نادار ہونگے مگر وہ مال والے جنھوں نے یوں یوں دائیں بائیں سامنے لب بھر بھر کر خرچ کیا پھر فرمایا کہ اے ابو ذر تو ایسا ہی اپنی جگہ پر رہ یا خاک کہ میں آؤں۔ پھر چلے یہاں تک کہ میری نظر سے غائب ہو گئے پھر مجھے زیادہ باتیں کرنے کی آواز آئی تو میں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلعم کو کچھ پیش آیا پس میں پیچھے جانے کا قصد کیا پھر مجھے یاد آ گیا کہ آپ نے حکم دیا ہے کہ اپنی جگہ سے مت ٹٹنا یہاں تک کہ میں آؤں پس میں آپکا منتظر رہا یہاں تک کہ آئے پس میں نے جو آواز سنی تھی اُسکا ذکر کیا تو فرمایا کہ یہ جبریل علیہ السلام تھے کہ میرے پاس آئے اور کہا کہ جو آپ کی امت میں سے مرا اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ سے کچھ شرک نہیں کرتا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ میں نے کہا کہ اگرچہ اسنے زنا کیا یا چوری کی ہو فرمایا ہاں اگرچہ زنا کیا یا چوری کی ہو۔ رواہ احمد و البخاری و مسلم من وجوہ و طرق اور ایک روایت صحیحین میں ہے کہ ابو ذرؓ نے یہ سوال تین دفع کیا کہ اگرچہ اسنے زنا یا چوری کی ہو آپ نے ہر بار یہی جواب دیا اور آخر میں فرمایا کہ علی رضی اللہ عنہ ابی ذر اور جابرؓ سے کہ ایک شخص رسول اللہ صلعم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ موجبات کیا ہیں لیکن جو کسی امر کو واجب کروین وہ کیا ہیں فرمایا کہ جو مرا ایسے حال میں کہ اسوقت میں وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہیں کرتا تھا تو اسکے لیے جنت واجب ہوئی اور جو مرا ایسے حال میں کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شرک کرتا تھا تو اسکے لیے دوزخ واجب ہوئی الحدیث رواہ عبد بن حمید و مسلم۔ جابرؓ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برابر مغفرت بندے پر رہتی ہے جب تک حجاب واقع ہو۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ حجاب کیا ہے فرمایا کہ شرک کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ فرمایا۔ کہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے ملے در حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ سے شرک نہ کرتا تھا مگر آنکہ اسپر اللہ تعالیٰ

کی طرف اُٹے پاؤں بھگائے جانے کی نظیر اسکی وہ ہو جو بعض نے قتلوائے جملہ مسلمانین میں ایدیم سدا لاکہ بین کہا کہ پیش ہوا انکے گمراہ ہونے اور ہدایت سے ممنوع ہونے میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہو۔ مجاہدؒ نے کہا تو کہ قبل ان نطس جو ہا یعنی راہ حق سے اندھا کردین قولہ فرد علی ادبارہا۔ یعنی گمراہی میں مردود کرین۔ اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ حضرت بن عباسؓ جو ہا یعنی راہ حق سے اسکے مانند مروی ہو مترجم کہتا ہے کہ اگر کہا جائے کہ ابن عباسؓ سے بعض نے اس طرح معنی روایت کیے جو مفسر نے ذکر کیے ہیں اور بیان ابن ابی حاتم کی حکایت سے معلوم ہوا کہ انھوں نے اسکو ضرب المثل قرار دیا ہو تو جواب یہ ہے کہ مفسر جلالؒ نے جو معنی ذکر کیے ہیں وہ کلام کی تفسیر اور ایسی ہی تفسیر بن عباسؓ و دوسرے سلف سے بھی مروی ہے یہی حکم یہ ہے کہ آیا یہی تفسیر جو الفاظ کے معنی حقیقی کے ترکیب سمجھی جاتی ہے یہی مراد بھی ہے یا اس تفسیر سے مراد ضرب المثل ہے پس بن عباسؓ سے تفسیر مذکور کو کہا جائے کہ یہ بھی مروی ہے کہ الفاظ کی حقیقت مراد نہیں بلکہ یہ ضرب المثل ہے اور ان دونوں میں منافات نہیں جیسا کہ اوپر اشارہ ہوا خافہ۔ اور سدیؒ نے کہا کہ قولہ فرد علی ادبارہا۔ اسی ہم ان وجہ کو حق سے ممنوع کر دین۔ یعنی لوٹا دین کہ کفر ہی پر رہیں یا بند رہنا دین۔ اور ابو زیدؒ نے کہا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکو دین حجاز سے مردود کر کے ملک شام کی طرف لوٹا دیا مترجم کہتے ہیں کہ تارخ والون نے لکھا ہے کہ یثرب جو شہر مدینہ طیبہ آباد تھے اکثر انہیں وہ تھے جو تورات میں صفت پیغمبر آخر الزمان و کرامات امت محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و التسلیمات منکر با جاہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بہان رہ پڑے تھے پس انکی ذریات نا خلف نے یہ نوبت پہونچائی کہ جیل خکو یہ نعمت عظمیٰ پائی اور حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا تو اُٹے دشمن ہو گئے اور نتیجہ یہ ہوا کہ بقول حضرت ابو زیدؒ کے حجاز سے اُٹے پاؤں شام کو نکالے گئے واللہ العالی وہ افضل و نعوذ باللہ من الضلال۔ یہ تو ان علما کا قول ہے جو اس کے قائل ہیں کہ مراد آیت میں نطس وجہ سے ضرب المثل انکی گمراہ رکھنے کی ہے اور حال آنکہ ایمان لاؤ قبل اسکے کہ وہ وقت آئے جو وقت کی واسطے حکم دیدیا ہے کہ بعد اسوقت کے پھر کوئی کتاب الون میں راہ راست نہا وے اُٹے پاؤں گمراہی کی راہ جادین یہاں تک کہ جہنم میں پہونچیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ مابعد میں جو فرمایا اولعنا ہم کما لعنا اھمال السبت تو اس حقیقت مراد ہے اور یہ کوئی ضرب المثل نہیں ہے اور اوپر مذکور ہوا کہ انج یہ ہے کہ نصیح مسیح کر دینا مانند مسیح ہونے کا سبب کی مراد ہے تو یہ مرجح ہے کہ اول شق یعنی نطس وجہ سے بھی حقیقت ظاہر مراد ہے اور اسی کو مفسر نے اختیار کیا ہے اور اسکا مؤید ہے قصہ اسلام کعب بن جابر چنانچہ عیسیٰ بن العیروب سے روایت ہے کہ ہم نے آپس میں ابراہیمؑ کے پاس کہے مسلمان ہو نہ کا تذکرہ کیا تو ابراہیمؑ نے فرمایا کہ کعب زمانہ عمرہ میں مسلمان ہوئے اور حال یہ ہوا کہ یمن سے وہ بیت المقدس کلج کرنے چلے راہ میں مدینہ میں گھر ہوا پس عمرہ مکہ کعب کی طرف تشریف لائے اور فرمایا کہ اے کعب تو مسلمان ہو جا کعب نے کہا کہ تم لوگ نہیں کہتے ہو کہ تمھاری کتاب میں ہے۔ مثلاً الذین حملوا التوراة ثم لم یملکوا لھا کمال انھا راہ میں بھی تورات کا حافظ ہوں (یعنی اس کے موافق میں بھی گھرے کے مانند بوجہ لادے ہوں) پس عمرہ نے گفتگو چھوڑ دی پھر کعب نکھر چلے یہاں تک کہ حص میں پہونچے وہاں کے لوگوں نے ان سے کسی مرد کی زبان سے ہوا نہ درد نہاںک یہ آیت سنی کہ پڑھتا تھا۔ یا ایہا الذین اوتوا الکتاب امنوا بما نزلنا من عند قالما حکم من قبل ان نطس وجوہا لاکہ۔ تو کعب بولے کہ ای پروردگار میں مسلمان ہو گیا بخوف اسکے کہ جو اس آیت میں فرمایا ہے وہ انکو لاحق ہو پھر لوٹ پڑے اور یمن میں اپنے لوگوں پاس آئے اور ان سب کو لیکر مسلمان ہو کر چلے آئے راہ ابن جریر۔ اور ابو اور یس عائد اللہ خولانی سے روایت ہے کہ ابو مسلم جلیلیؒ نے حضرت معل کعبؒ سے اور انکو ملا مت کیا کرتے کہ حضرت جناب اللہ علیہ وسلم کی الاماحت میں درنگ کیا ہے پس کعب کو مدینہ بھیجا کہ دیکھو یہ پیغمبر وہی ہیں جنکا حال تورات میں مفضل ہے۔ کعب کہتے ہیں کہ میں سفر کو سوار ہو کر مدینہ آیا ناگاہ میں نے سنا کہ تلاوت کرنے والا قرآن میں سے پڑھتا ہے کیا ایہا الذین اوتوا الکتاب امنوا آخر آیت کہ ہمہ پس میں نے جلدی کی اور پانی پر پہونچ کر فرمایا اور میں اپنا منہ چھوئے جانا تھا بخوف اسکے کہ میرا چہرہ مٹوس نہوجا

تعبیر ہو شخص سے چنانچہ اردو میں بھی بولا کرتے ہیں کہ اسکے ساتھ میں چار چہرے بھی ہیں یعنی چار آدمی ہیں اور اس کا مؤید یہ قول اولیٰ علیہ السلام ہے کہ لا تلغمنہم یعنی ہم حالانکہ
وجہ کی طرف ضمیر فرد ہا راجع ہے الا انکے مرجع الذین مذکور ہوا اگرچہ اولیٰ ولیٰ ہو کیونکہ خطاب غیبت کی طرف التفات پر ضمیر کا مرجع ہو گا کیونکہ ظاہر یہ تھا
کہ اولیٰ علیہ السلام میں ہر تقدیر آنکے کہ باوجود طبع کے جس طرح مفسر نے ذکر کیا ہے چہرے کی جانب پھیر دیں اور یہ جو مذکور ہوا کہ ہیأت میں کوئی جدید
امر نہیں پیدا ہو گا مسلم نہیں بلکہ زیادہ مکرر وہ ہیأت ہو جائیگی اور بہ نظر ظاہر قنود ہا علیٰ دبار ہا۔ الصق ہیں ولکن ضرور ہو کہ علیٰ معنی الیٰ لیا جاوے
کہ لا یخفی وفيہ بعد ظاہر اور بعض نے کہا کہ من قبل ان فطس جو ہا۔ پس طس یہی ہو کہ قنود ہا علیٰ دبار ہا۔ اور حاصل یہ کہ انکے چہرے انکی پشت کی جانب
ہو جاویں اور قنود ہا علیٰ طرف ہو جاوے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت میں روایت کی کہ طس وجہ یہ کہ انکو اندھا کیا جاوے اور
قولہ قنود ہا علیٰ دبار ہا۔ کے یہ معنی کہ انکے چہرے انکے قفاؤں کی جانب کروں پس اُن کے پاؤں علیہ اور انہیں سے آدمی کی آنکھیں اسکی گدی کی طرف
کروں یہی قنود ہا علیٰ عوفی نے کہا اور یہ عقوبت و عاری بڑھ کر ہو۔ **أَوْ ذَلَعْنَاهُمْ نَخْصَهُم قُرَّةً**۔ یا لعنت کریں ہم انکو۔ یعنی وجہ جو شخص خاص سے
تعبیر ہو۔ یا اہل کتاب کو پس التفات از خطاب غیبت ہے بغرض توہین کہ در صورت نہ ایمان لانے اور متوجہ بابت ہو نیکی لائق خطاب نہیں
ہیں۔ اور مفسر نے کہا۔ ای نخصم قُرَّةً۔ یعنی مسخ کروں ہم انکو بندروں سے یعنی لعنت، یہاں اس طور پر کہ مسخ کر کے بند کروں جبکہ وہ آدمیت کی
صفت کا برتاؤ نہیں کرتے جانوروں کی عادت اختیار کرتے ہیں اور سمجھانے پر بھی شرارت سے باز نہیں آتے تو جانور شدہ شریر بنا دیں اور لعنت
یہ مراد بقریہ قولہ۔ **كَمَا كُنْتُمْ مَسْخُوفِينَ**۔ جیسے ہم نے لعنت کی تھی۔ یعنی مسخ کر دیا تھا۔ **أَصْحَابُ السَّبْعَةِ**۔ منہم۔ سینچروالوں کو
انہیں سے یعنی مسخ کر کے بند کر دیا تھا جیسا کہ پارہ ائمہ میں تفسیر قولہ ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت۔ الا یہ میں بیان ہو چکا ہے اور
سورہ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ مفصل قصہ آویگا۔ پس لعنت کی تفسیر مسخ سے کسی بنا پر ہو کہ کما الضما کی تشبیہ پوری تشبیہ مراد لیا جاوے اور اگر
فقط رحمت سے دور و مردود کیے جانے میں تشبیہ ہو تو یہ ضرور نہ ہو گا ولکن سیاق مرجع اول ہو کیونکہ حاصل آنکہ ایمان لاؤ قبل اسکے کہ ہم تمہارے چہرے
طس کروں یا تمکو مسخ کر کے بند کروں۔ **وَكَاَنَ أَهْلُ اللَّهِ**۔ قضاہ۔ یعنی جو قضا ہے اسی ہو۔ **مَقْعُودٌ**۔ مفعول ہو یعنی ہو گئی ہو یعنی قضا الہی
ایسی جتنی ہو کہ گویا وہ واقع ہو گئی ہوئی ہوئی ہو اور یہ فہم کو تاکید ہو کہ قضا الہی میں قدر کو جائیں کہ وہاں روک ٹوک اسباب کو کچھ خلل و غل نہیں ہو چکا ہو
خبر واقع ہو گا مفسر نے ذکر کیا۔ ولما نزلت سلم عبد اللہ بن سلام۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ جو یہود میں سے ایک عالم
تھے نوراً مسلمان ہو گئے اور عالم و کمالین وغیرہ میں مذکور ہو کہ عبد اللہ بن سلام ملک شام سے واپس آتے تھے کہ انھوں نے راہ میں یہ آیت سنی
پس گھر جانے سے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے مسلمان ہو کر اور کہتے تھے کہ مجھے یہ خوف ہو گیا تھا کہ میں اپنے گھر نہ پہنچنے
پاؤں کا قبل اسکے کہ اللہ تعالیٰ میرا چہرہ مطوس کر دے مترجم کہتا ہے کہ صحیح بخاری میں انکا قصہ اسلام اور طور پر مذکور ہے اور ان دونوں قصوں میں
میرے نزدیک فتن و شواہد ہوا یہ روایت وہم ہو کہ راوی نے بجائے کعب حبار کے عبد اللہ بن سلام کا نام ذکر کر دیا ہو اور مجھے اسکی اسناد کا
بھی پتا نہیں ملا اور محال میں بطریق حکایت مذکور ہو اسی سے ظاہر الکمالین میں نقل کر دیا ہو اور شیخ ابن کثیر نے بھی یہ قصہ بالکل فراموش کیا
ہاں کعب حبار کے اسلام کا قصہ ذکر کیا ہو وہ حنفیہ بنی نشاۃ اللہ تعالیٰ آتا ہو۔ یہاں کلام یہ ہو کہ اس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ کتاب والو ایمان
لاؤ قبل اسکے کہ ہم چہرے کو طس کریں پس رد کروں انکے ادبار پر یا لعنت کریں جیسے ہم نے سینچروالوں کو لعنت کی اور یہاں لوگوں کو وعید ہے پس
علما میں اختلاف ہو کہ مردان معانی مذکورہ سے ہی معنی تفسیری ہیں جو مذکور ہوئے یا یہ ضرب المثل ہو پس شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قولہ من
قبل ان فطس جو ہا قنود ہا علیٰ دبار ہا ضرب المثل ہوا انکے حق سے پھر جانے اور باطل کی طرف مردود کیے جانے اور راہ راست سے راہ ضلالت

کہ سینہ پر اکثر ہاتھ باندھتے تھے لہذا باعتبار اکثریت کے یہ اختیار کر لیا ورنہ زیر نفاذ بھی اس مجتہد کے نزدیک روا ہی اور برعکس اور ان وجوہ میں جھگڑا کرنا جمالت ہر مان امور شرک بدعت جو لوگ اپنی رائے سے نکالیں انہیں خوبصورتی سے فہمائش کی جاوے کہ تمہاری عقل کو راہ حق میں غلغلہ ہے اور بھلا بڑا سمجھنے کی گنجائش نہیں ہر اپنی طرف سے کچھ مت نکالو اگر ثواب و رضا آئی و خوشنودی روح پاک حضرت صلعم مقصود ہی تو ایک سے ایک ثواب کی بات بڑھکر موجود ہو اسپر علی کرو تمہاری نکالی بات میں اگر ثواب فرض کیا جاوے تو بھی اس قدر نہوگا مستحکم کتابی کہ یہ کلام درمیان میں زائد اسوجہ سے آگیا کہ یہود کا یہی حال تھا کہ دین و نور ایمان سے بے بہرہ سمجھا کرتے تھے کہ قبلہ میں بیت المقدس ہی اور طریقہ عبادت کا یہی ہی جو حضرت علی علیہ السلام نے بتلایا اور کثرت سے گمراہ ہو کر حضرت عیسیٰ و دیگر انبیاء علیہم السلام کو مانا اور فروع عبادات کے غلو نہیں جس نبی نے موافق حکم الہی کے کچھ بدلایا اور طریقہ عبادات کا بتلایا اسی کو اٹھ گمراہ سمجھکر قتل کرنے لگے۔ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا کہ قرآن مجید اصل توحید و ایمان میں نصرت کی تصدیق کرتا ہے پس فروع مختلف سمجھے جاتے ہیں ان سب کا نتیجہ ایک ہی ہے پس حقیقت کچھ اختلاف نہیں ہے یہ تو اللہ عزوجل تادین غنا کا حکم ہے جو وقت کیواسطے اسے جیسا حکم اپنے علم قدیم حکمت بالغہ میں قرار دیا تھا وہی اسوقت و زمانہ میں جاری فرمایا حتیٰ کہ زمانہ ختم ہوا اور قیامت آجانی پر یہ کچھ بھی نہیں ہوگا۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ اگر قیامت میں موسیٰ علیہ السلام زندہ ہو تو انکو کوئی چارہ نہو تا سو اس کے کہ میری پیروی کریں کہ یہ کہہ کر انکار تو اللہ عزوجل کی توحید پر ہر اس نے جو حکم دیا بس غشی سے اسکو مانے لہذا حکم دیا کہ قرآن مجید پر ایمان لاؤ میں جو حکم اس میں سب کے پابند ہوں حضرت محمد صلعم کی تصدیق کریں تو واجب فرض ہو کہ خوشی سے اسکو بجا لاؤ میں۔ بعد علم توحید کے حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی پیروی حکم اللہ عزوجل تھی اب اس نے یہ حکم دیا کہ محمد صلعم پر ایمان لاؤ میں لہذا فرض ہے کہ ایمان لاؤ میں و قرآن کی تصدیق کریں جو اصل توحید و ایمان میں توریت و انجیل کی تصدیق کرتا ہے۔ اور معلوم ہو چکا کہ توحید ہی اصل ہے پس قرآن مجید کا برحق ہونا خود ظاہر ہو اور اس میں کلام مجید کی فضیلت کی طرف اشارہ ہے کہ اسکو توریت کی تصدیق کرنے والا قرار دیا اور یہ نہیں فرمایا کہ توریت اس کی تصدیق کرتی ہے پس تم اسکو سچا جانو فافہم بالجلہ اس آیت کریمہ میں بڑی سخت و عید کے ساتھ حکم دیا کہ اے کتاب والو جلد ایمان لاؤ قرآن مجید کریم پر جو تمہارے پاس کی کتاب اسی توریت شریف کو سچا بتلاتا ہے **مَنْ قَبِلَ اَنْ تَطْلُبَسْ وَجَّوْهَا** یعنی جلدی ایمان لاؤ پہلے اس سے کہ طمس کرو میں ہم چہرون کو۔ **نَحْنُ اِنَّمَا مِنَ الْعَبْدِ وَالْاَنْفِ وَالْاَحْبَابِ**۔ اے تجھ کو دین ہم جو کچھ چہرون میں آنکھ و ناک و بھون ہیں۔ **فَاَنْزِلْهَا عَلٰی اَذْرَہَا رَحْمًا**۔ پھر پھر دین ہم ان چہرون کو انکی پشت کی طرف۔ **فَنَجْعَلُہَا کَالاَقْفَارِ** نو ما واحدا۔ یعنی پھر کر دین ہم ان چہرون کو مانند قفا یعنی گدھی کی طرف کے ایک سپاٹ تختہ مترجم کتابی کہ مفسر نے یہ معنی لیے کہ چہرون کو مٹوس کر کے مانند قفا کے سپاٹ تختہ کر دین پس فہم دہا یعنی فنجعلہا لیا اور یہی اس صورت میں ظاہر ہو کہ چونکہ چہرہ اس طرح سپاٹ میرٹ دینے کے بعد اسکو پیچھے کی طرف پھیر دینے سے کوئی جدید امر نہیں پیدا ہو سکتا کیونکہ چہرہ بصورت قفا ہو گیا تو دونوں طرف صورت یکساں ہو گئی پس معنی علی ادبار ہا کے یہ ہوئے کہ علی صورت قفا ادبار ہا۔ اور میں نے رو کے صبر و رست کے ہوئے یعنی ہمارے رد کر دینے سے چہرے بصورت قفا ہو جاوے دین و فیہ کلام سیاتی۔ جانا چاہیے کہ علمائے مفسر آیت میں اختلاف کیا ہے لہذا بیان ضرور ہے۔ پس طوس یعنی دروس ہو اور نشان مٹ جانا اور طسٹ الشیء یعنی جو کر کے میں نے اس شے کا اثر بالکل ناپید کر دیا کہ انی القاموس غیرہ اور قولہ **قَالِ** فاذا النجوم طسٹ۔ یعنی ستاروں کے نشان زائل کیے جاویں گے۔ اور قولہ **بِنَا طَسْ** علی اموالہم۔ یعنی لے پروردگار ہمارے ان فرعون والوں کے اموال برباد کر دے اور قولہ **قَالِ** ولونشارطسنا علی سیم۔ یعنی اگر ہم چاہیں تو طس کر دین انکی آنکھوں پر اے انکو اندھا کر دین جب یہ معلوم ہوا تو آیت کریمہ میں قول میں قبل ان طس وجہا۔ میں وجوہ کی تکثیر تو مخاطبوں کو ہول دلانے کے لیے ہے اور اسکو نکرہ رکھنا اور ابہام کے ساتھ فرمانا مخاطبوں کی طرف ایک گونہ لطف ہے کہ ابھی ایمان لاؤ میں تو مقبول ہوگا۔ پھر مراد وجوہ سے یا تو معنی حقیقی ہیں یعنی چہرے یا یہ

مانند آیت بالا کے نصیب من الکتاب نہیں فرمایا اس واسطے کہ وہاں تو مقصود یہ تھا کہ انھوں نے تحریف میں خطا کی اور یہ فقط بعض کتابین واقع ہوا تھا پس نصیبنا من الکتاب مناسب تھا کیونکہ بعض ہی پر انکا ایمان رہا تھا جو کسی شمار میں نہ تھا اور یہاں مقصود یہ کہ قرآن مجید پر ایمان نہ لانے میں انھوں نے خطا کی باوجودیکہ وہ اپنی کتاب سے اسکی تصدیق جانتے تھے اور قرآن سابق کی کتابوں کا مصدق ہی نہیں بلکہ اول کتاب ہے تعبیر فرمایا کہ اقبل اور مترجم کے نزدیک بات یہ ہو کہ ظاہر تھا کہ انکو کل کتاب توریت و انجیل ملی تھی پس لیتا کہ کتاب اپنے کتاب کے جانکی صفت ظاہر ہوا اور جان و توا نصیبنا من الکتاب فرمایا وہاں باعتبار انکے اس کتاب پر ایمان لائیکے ہو کہ بعض بات پر کتاب سے ایمان لانے اور بعض نہیں لانا اور اسکا درحقیقت کچھ بھی نہ تھا حالانکہ وہ کل کتاب کی عوض ماخوذ ہو گئے جو انکو دی گئی ہو فافہم پس حاصل آنکہ اسی وہ لوگ جو کتاب آسمانی دیے گئے ہو اور اس کتاب کے مقتضی پر عمل کرنے کے لیے ماخوذ ہو اور اس میں حکم ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر ایمان لاؤ پس - **اَمْشُوا بِمَا نَزَّلْنَا** ایمان لاؤ اس پر جو ہم نے نازل فرمایا - **من القرآن** - یعنی قرآن پر پس موصولہ سے مراد قرآن مجید ہی اور یہ متلازم ہی ایمان مجملہ صلعم کے کیونکہ ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں اور عزولنا از تنزیل ہی جو تعظیم نزول پر اور تکرار پر دلالت کرتا ہی اور غلطی صفت فرقان حمید کی ہو کہ نجم مجمر کے اُترا بخلاف اور کتابوں کے کہ ایکبارگی اُترتے ہیں اور لوگوں پر جمیع احکام ایکبارگی شاق ہو گئے چنانچہ مدت کے بعد رفتہ رفتہ کر کے کا فر و مرتد و معذب و خوار پھر مسلمان ہو ہو کر اپنی اعمال ہوئے اور قرآن مجید رحمت خاص تھا کہ آہستہ آہستہ نازل ہوا جس سے لوگ کامل لایمان ہو اور طریقہ تعلیم بھی یہی ہو کہ رفتہ رفتہ اعلیٰ مضامین سکھائے جاتے اور سمجھ میں آتے اور کار آمد ہوتے ہیں پس جیسے قرآن اس امت مرحومہ کو نعمت عظمیٰ ملا جو ویسے ہی ملنے کا طریقہ بھی نعمت عظمیٰ اور سب سے بڑھ کر نعمت جسکے وسیلہ سے ملا یعنی ذات باریکات حضرت سید المرسلین صلعم ہی پس جو نسبت انبیاء علیہم السلام اور آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو ویسی ہی دیگر کتب آسمانی و قرآنی و انجیل و ویسے ہی دیگر اہم سابقہ اور امت خاص حضرت صلعم میں نسبت ہو و الحمد للہ رب العالمین پس حکم دیا کہ اسے کتاب والو ایمان لاؤ اس پاک کلام پر جو ہم نے تنزیل فرمایا و **طالیکم مَّصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ** تصدیق کرنے والا ہی اس چیز کی جو تمہارے پاس ہو یعنی توریت شریف کی - مفسر رح کا کلام صریح ہو کہ خطاب فقط یہود کو ہوا و کلام میں اشار ہو کہ توریت شریف اسوقت ان لوگوں کے پاس ٹھیک موجود تھی اور امام بخاری کا کلام انکی صحیح میں منادی ہو کہ کلام الہی میں کوئی شخص لفظ مٹانا و بدلنا نہیں کر سکتا ہو اور اسکا مویہ ہو کہ **قَالَ تِلْكَ تَوْرَةُ قَالُوا بَلٰ** ان کتہم صادقین پس کلام مجید سے انکے پاس کی کتاب آسمانی کی تصدیق تھی سبب سے کہ کلام مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور انکو توریت دینے جانے کو مخصوص فرمایا پس تصدیق ہوئی کہ توریت کلام الہی ہو - اور اس میں کثیر کی تفسیر میں ہو کہ کتاب عظیم قرآن میں تصدیق ہو ان اخبار و بشارات کی جو انکے پاس موجود تھی - اور بعض نے کہا کہ معنی تصدیق کے یہ کہ نزول قرآن کا اسی موافق ہوا جیسا توریت میں بیان ہوا تھا - مترجم کہتا ہو کہ اس میں تامل ظاہر ہو - اور بعض نے کہا کہ مصدق باین معنی کہ قصص و مواعد و دعوت توحید و عدل بین الناس و نخی از معاصی و فواحش میں توریت سے موافق ہو **قَالَ** مترجم خلاصہ یہ کہ راہ توحید کی طرف بلانے میں جملہ انبیاء و کتب آسمانی ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں اور رہے بعض فروع احکام و طریق عبادت کے سوائے فرق ہونا کچھ مضربین سبیلے کہ توحید پر ایمان کے یہی معنی ہیں کہ خالص اللہ وحدہ لا شریک قادر مختار کی بندگی کرے جس طرح وہ حکم فرماوے کیونکہ وہ مختار ہو اور طرق عبادت منحصر نہیں ہیں چنانچہ اسلام میں دیکھو کہ حضرت صلعم نے عباد کی غائز میں کبھی آٹھ رکعتیں اور کبھی زیادہ پڑھیں اور کبھی نظر سے پہلے دو رکعتیں اور کبھی چار پڑھیں اور کبھی آئین بلند آواز سے فرمائی اور کبھی آہستہ اور کبھی سینہ پر ہاتھ باندھے اور کبھی زیر نازات اور مجتہد و ن میں سے ہر ایک نے کوئی کوئی بات تحقیق کر کے پسند کر لی یعنی مثلاً کسی کو ثبوت ہوا

کتنے مجھے ہماری طرف نظر فرمائیے۔ لَکَانَ خَيْرًا لَّهٖمَا عَمَّا قَالُوْا۔ تو بہتر ہوتا اس سے جو انھوں نے کہا۔ وَاقُوْمٌ۔ اعدل منہ۔ اور زیادہ
عدل ہوتا اس سے جو کہا ہو۔ اگر کہا جاوے کہ جو کچھ انھوں نے کہا اس میں توجہ و عدل بالکل نہ تھا۔ پھر اسم نفعی کے کیا معنی ہیں کہ اس سے بہتر و اعدل
ہوتا۔ تو جواب یہ ہو کہ یہ فہمائش ہر اچھے طریقہ سے کہہ دی جو کرتا تھا اسکو اچھا سمجھ کر کرتا تھا تو اسکو فہمائش کی کہ اس سے تو یہ بہر حال بہتر تھا پھر کسی کو کیوں
نہیں اختیار کرتا ہی ورنہ جسکو خود اچھا سمجھا ہو وہ کفر ہی پھر اللہ عزوجل نے اسے دراک فرمایا۔ وَلٰکِنْ۔ وَلٰکِنْ وہ نہ چلے یہ نیک راہ اور عدل طریق کو بلکہ اپنے
کفر پر متمسک رہے۔ اَلْعَصَمُ اللّٰهُ۔ ابعدهم عن رحمتہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے انکو دور کر دیا۔ اور لعنت کے دو معنی آتے ہیں
ایک تو کبھی اور غماری دنیاوی وغیرہ کے معنی اور دوسرے رحمت الہی سے دور ہونے کے معنی پس دوسرے معنی اہل کفر و شرک کے ساتھ مخصوص
ہیں۔ اور قولہ۔ بِکُفْرٍ هٖم۔ میں بار سبب یہی اور سبب ان کے کفر کے۔ یعنی کفر پر جسے رہنے کی وجہ سے ایست کی گئی پس جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی
رحمت سے دور کیا۔ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا۔ تو نہیں ایمان لاتے ہیں مگر تھوڑے میں ہم کعبہ اللہ بن سلام اصحابہ یعنی قلیلہ اسلام
انہیں سے تھوڑے مانند عبد اللہ بن سلام و ان کے ساتھیوں کے اور اس سے معلوم ہوا کہ ملعون و مردود رحمت الہی سے وہ سب کسب نہیں ہوئے تھے
بلکہ اکثر مردود تھے وہی ایمان نہیں لائے اور تھوڑے نہیں مردود ہوئے جو ایمان لائے۔ پس یہ اشکال نہیں پیش آتا کہ جب اللہ تعالیٰ نے سب کو رحمت سے
دور کر دیا تو پھر قلیل و اکثر کوئی بھی ایمان نہیں لاسکتا۔ اسوجہ سے علماء مرہ نقی ازانی نے اَلَا قَلِيْلًا کو لعنہم اللہ سے ہتھار قرار دیا ہو لینے ملعون کر دیا
ان ہی کو اللہ تعالیٰ نے سوا قلیل کے کہ انکو مردود نہیں کیا بلکہ اہل ایمان لائے۔ وَلٰکِنْ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ۔ اس صورت میں ہمارے معترضہ مستثنیٰ
مستثنیٰ منہ کے بیچ میں ہوگا۔ مگر ان کے مستثنیٰ منہ اور جملہ معترضہ ایک ہی قوت میں ہیں۔ اور ظاہر یہ کہ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ سے ہتھار ہو اور اس صورت میں
فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا بالرفع اعراب راجح ہو اور نصب مرجح ہو حالانکہ قرار سببہ وغیرہم نے نصب ہونے پر اتفاق کیا ہو اور ابن الحاجب نے اگرچہ
نصب کو جائز کہا ہو مگر مرجح ہونے میں شک نہیں ہو اسلئے بیضاوی وغیرہ نے تقدیر یوں نکالی۔ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا اِيْمَانًا قَلِيْلًا نہیں ایمان
لاتے ہیں مگر ایمان قلیل اور وہ ایمان بعض انبیاء علیہم السلام و بعض کتاب پر ہو جسکا کچھ اعتبار نہیں اسلئے کشاف وغیرہ نے ایمان قلیل کو ایمان
معدوم سے تفسیر کیا حاصل انکہ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ مطلقاً اسلئے کہ ایمان کے ٹکڑے معتبر نہیں ہیں بعض ایمان بہتر از عدم ایمان کہ ہو اور اہل عرب قلیل سے عدم
مراد لیتے ہیں جیسے ثابت بن جابر بن سفیان قہمی جو تابع شریک کے لقب سے مشہور تھے زائد جاہلیت کا شاعر ہو تو یہ معنی لکھا ہو کہ قلیل اللہ کے
ہستم نصیبہ بدعید الہوی شقی النوی والمسالك یعنی ایسا مردود ہو کہ جو ہم اسکو پیش آتی ہو اس میں شکایت قلیل لیتا ہو یعنی بالکل تشکی نہیں
رکھتا ہو اور مرغوبات و خواہشات بلند اور مختلف منویات و طرق پیش نظر رکھتا ہو یعنی بہت بہت نہیں ہو اور بیضاوی نے کہا کہ ہو سکتا ہو
کہ یوں کہا جائے فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا سیو منون۔ اور پوشیدہ نہیں کہ یہ عمل تامل ہو اسلئے کہ عذوف فعل باقربہ جو در اصل حکم جو بدول اعتبار ہو
مخالف کے و تقدیم قلیل منصوبہ وجود حذف تامل یعنی فعل محذوف کے اعراب استثنائی بنصب مجزؤہ شیخ ابن الحاجب سے بھی زیادہ مرجح ہو واللہ اعلم
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ امْضُوا بِمَا نَزَّلْنَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا
کتاب والوہ ایمان لاؤ اس پر جو ہمے ازل کیا سچ بتانا اسکو جو تمہارے پاس ہو بیٹے اس سے کہ ہم مٹ دیں چہرہ کو
فَنُرَدَّهَا عَلٰی اَدْبَارِهَا اَوْ لَعَنَّا كَمَا لَعَنَّا اَصْحٰبَ السَّبْتِ وَكَانَ اَمْرًا لِّلّٰهِ مَفْعُوْلًا
جس بوٹ دیں انکو انکی پشت کی طرف یا انکو لعنت کریں جیسے ہم نے لعنت کی سبچہ والو کو اور اللہ نے جو حکم کیا سو ہوا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ۔ یہ خطاب بعض نے کہا کہ یہود کو ہی ولیکن ظاہر یہ ہو کہ یہود و نصاریٰ سب اہل کتاب کو عام ہو اور یہاں

۱۔ اعراب راجح
۲۔ فعل محذوف
۳۔ مستثنیٰ منہ
۴۔ نصب مرجح
۵۔ اعراب راجح
۶۔ مستثنیٰ منہ
۷۔ نصب مرجح
۸۔ اعراب راجح
۹۔ مستثنیٰ منہ
۱۰۔ نصب مرجح
۱۱۔ اعراب راجح
۱۲۔ مستثنیٰ منہ
۱۳۔ نصب مرجح
۱۴۔ اعراب راجح
۱۵۔ مستثنیٰ منہ
۱۶۔ نصب مرجح
۱۷۔ اعراب راجح
۱۸۔ مستثنیٰ منہ
۱۹۔ نصب مرجح
۲۰۔ اعراب راجح
۲۱۔ مستثنیٰ منہ
۲۲۔ نصب مرجح
۲۳۔ اعراب راجح
۲۴۔ مستثنیٰ منہ
۲۵۔ نصب مرجح
۲۶۔ اعراب راجح
۲۷۔ مستثنیٰ منہ
۲۸۔ نصب مرجح
۲۹۔ اعراب راجح
۳۰۔ مستثنیٰ منہ
۳۱۔ نصب مرجح
۳۲۔ اعراب راجح
۳۳۔ مستثنیٰ منہ
۳۴۔ نصب مرجح
۳۵۔ اعراب راجح
۳۶۔ مستثنیٰ منہ
۳۷۔ نصب مرجح
۳۸۔ اعراب راجح
۳۹۔ مستثنیٰ منہ
۴۰۔ نصب مرجح
۴۱۔ اعراب راجح
۴۲۔ مستثنیٰ منہ
۴۳۔ نصب مرجح
۴۴۔ اعراب راجح
۴۵۔ مستثنیٰ منہ
۴۶۔ نصب مرجح
۴۷۔ اعراب راجح
۴۸۔ مستثنیٰ منہ
۴۹۔ نصب مرجح
۵۰۔ اعراب راجح
۵۱۔ مستثنیٰ منہ
۵۲۔ نصب مرجح
۵۳۔ اعراب راجح
۵۴۔ مستثنیٰ منہ
۵۵۔ نصب مرجح
۵۶۔ اعراب راجح
۵۷۔ مستثنیٰ منہ
۵۸۔ نصب مرجح
۵۹۔ اعراب راجح
۶۰۔ مستثنیٰ منہ
۶۱۔ نصب مرجح
۶۲۔ اعراب راجح
۶۳۔ مستثنیٰ منہ
۶۴۔ نصب مرجح
۶۵۔ اعراب راجح
۶۶۔ مستثنیٰ منہ
۶۷۔ نصب مرجح
۶۸۔ اعراب راجح
۶۹۔ مستثنیٰ منہ
۷۰۔ نصب مرجح
۷۱۔ اعراب راجح
۷۲۔ مستثنیٰ منہ
۷۳۔ نصب مرجح
۷۴۔ اعراب راجح
۷۵۔ مستثنیٰ منہ
۷۶۔ نصب مرجح
۷۷۔ اعراب راجح
۷۸۔ مستثنیٰ منہ
۷۹۔ نصب مرجح
۸۰۔ اعراب راجح
۸۱۔ مستثنیٰ منہ
۸۲۔ نصب مرجح
۸۳۔ اعراب راجح
۸۴۔ مستثنیٰ منہ
۸۵۔ نصب مرجح
۸۶۔ اعراب راجح
۸۷۔ مستثنیٰ منہ
۸۸۔ نصب مرجح
۸۹۔ اعراب راجح
۹۰۔ مستثنیٰ منہ
۹۱۔ نصب مرجح
۹۲۔ اعراب راجح
۹۳۔ مستثنیٰ منہ
۹۴۔ نصب مرجح
۹۵۔ اعراب راجح
۹۶۔ مستثنیٰ منہ
۹۷۔ نصب مرجح
۹۸۔ اعراب راجح
۹۹۔ مستثنیٰ منہ
۱۰۰۔ نصب مرجح

زائد و کم ہوئی ہیں اور یہی شیخ رح کا مختار نقل کیا۔ اور کلام میں نے قولہ تعالیٰ قل فاقوا بالثورۃ فاقولوا ان کنتم صادقیں کی تفسیر میں نقل کر دیا ہے۔ اب اسکا اعادہ یہاں ضرور نہیں ہو اور حاصل یہ ہو کہ اہل کتاب کی تحریف یہ تھی کہ مثلاً یہود نے بشارت حضرت عیسیٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے موقع سے اٹھا کر ان آیات کو متفرق کر کے دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ لاحق کیا اور شرائع یہودیت میں بھی تحریف کر دی پھر نصاریٰ نے بشارت حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو اسطرح محرف کر دیا خصوصاً جیکہ انکو مدت سے محرف ہی ہاتھ آئی تھی اور حتیٰ یہ ہو کہ اس زمانہ میں جو ترجمہ توریت و انجیل کے موجود ہیں وہ سخت محرف و تبدیل ہیں انپر کسب طبع اعتماد نہیں ہو سکتا واللہ اعلم۔ **وَيَقُولُ لَوْ أَنَّ**۔ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ امر بہم بشیء۔ **لَمَعْنَعْنَا**۔ قولک۔ **وَعَصَيْنَا**۔ امرک اور کہتے ہیں۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب حضرت صلعم انکو کسی بات کا حکم کرتے۔ سمعنا یعنی ہم نے سنا تو قول و عصینا یعنی نافرمانی کی تیرے حکم کی۔ اور ایسے مانند مجاہد و ابن زید سے تفسیر مروی ہے اور یہ انکا انتہا کفر و عناد تھا کہ بعد جان لینے کے کتاب اللہ تعالیٰ سے منہ موڑتے تھے حالانکہ جانتے تھے کہ انپر ایسا کرنے میں کس قدر سخت گناہ عظیم ہو۔ اور مدارک وغیرہ میں لکھا کہ دو احتمال ہیں اول آنکہ سمعنا و عصینا دونوں کو علانیہ بالمشافہہ کہتے تھے بسبب کفر و عناد کے اور دوم آنکہ ظاہر میں سمعنا کہتے اور دونوں میں یا آہستہ آہستہ عصینا کہتے تھے لیکن وجہ دوم میں اطلاق قول کلام نفسی پر ہو گا اگر کہا جاوے کہ اپنے دل میں کہتے تھے اور نیز سمعنا تو حضرت صلعم سے خطاب تھا و عصینا خطاب نہ ہو گا پس نبی صلعم سے اسکو کہنا مجازاً صادق آویگا۔ **وَأَسْمَعُ غَائِبٌ مِّنْهُمْ**۔ حال مجھے الدعاء ای لا سمعت۔ یعنی اسے تو مجھے سن صیفہ امر ہے اور غیر صریح حال واقع ہے پس ظاہر میں تو یہ جانتے کہ نیک دعا دیتے ہیں یعنی توسل در حالیکہ اللہ تعالیٰ مجھے کوئی ایسی چیز نہ سناوے جو مجھے جری معلوم ہو۔ اور باطن میں یہ قصد کرتے کہ جو مفسر نے کہا کہ یہ حال ہے اور مراد اس سے وہ غیبت لوگ بد دعا دیتے تھے یعنی توسل حالیکہ توسل نہیں یعنی تو بہر ہو جاوے اور خفاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ اسمع غیر صریح ای اسمع انا قول لا سمعت۔ توسل جو ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مجھے سننے والا ہے رکھے اور مجاہد حسن سے یہ تفسیر مروی ہے کہ توسل در حالیکہ کثیری طرف سے غیر مقبول ہے۔ اور ابن جریر نے کہا کہ تفسیر ابن عباس صریح ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی ٹھیک ہے جو ابن جریر نے فرمایا ہے اور یہود اس لفظ کو اسمع کے ساتھ بغرض بد دعا وعداوت و ہتھلکے کہتے تھے اللہ تعالیٰ انپر لعنت کرے جیسے آگے فرمایا۔ **قَالَ**۔ یقولون لہ۔ اور کہتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو **لَعْنَةً**۔ وقد نبی عن خطابہا وہی کلمۃ سب بلعنتہم۔ راعنا۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس کلمہ سے خطاب کرنے سے ممانعت کی گئی۔ کما فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راعنا۔ اور یہ کلمہ یہودی زبان میں سب لینے والی و بدگوئی ہے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ مسلمان لوگ راعنا کہتے ہیں معنی کہ ہماری رعایت فرمائیے تو یہودی خوش ہو کہ یہ کلمہ انکی زبان میں بدگوئی تھی وہ مردود اپنی زبان کی بدگوئی کے معنی میں اسکو کہتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس کلمہ سے خطاب کرنے سے منع کر دیا تاکہ یہود مردود کو اس سے گنجائش نہ ملے پس ظاہر ہے کہ یہ انکی زبان خاص یہودیہ کی موافقت لفظ میں گالی ہو گا اور بعض نے کہا اسوجہ سے کہ وہ راعنا از رعونت بمعنی عاقبت لینے تھے یا کسر کو بڑھاتے کہ راعنا کہتے تھے جو وہ بقرہ نہ مابعد کو فرمایا۔ **كَيْسًا تَرَفُّا**۔ **بِالسِّنِّ**۔ یعنی تحریف کرتے و پھیرتے اپنی زبان کے۔ یعنی موڑتے کلام کو ایسے لفظ کی طرف جو گالی کے مشابہ ہو۔ **وَطَحْنَا**۔ **قَدَحًا**۔ **فِي الدِّينِ**۔ الاسلام۔ اور دین اسلام میں قروح و عیب نکالنے کو۔ یعنی مردود کہتے تھے کہ اگر یہ نبی اسلام برحق ہوتے تو جان لینے کہ ہم انکو بدگوئی سے یاد کرتے ہیں پس اللہ عزوجل نے اپنے رسول برحق صلی اللہ علیہ وسلم کو اسپر مطلع فرمایا۔ **وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا** بدل عصینا۔ اور اگر بجائے عصینا کے اذعان کرتے یعنی ہم نے دل سے سنا اور فرمانبرداری اختیار کی۔ **وَأَسْمَعُ** فقط اور بددون لفظ غیر صریح ملائے ہوئے فقط اسمع کہتے۔ ہماری بات سن لیجئے۔ **وَأَنْظُرُوا**۔ انظر الینا بدل راعنا۔ یعنی بجاے راعنا کے انظر الینا

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوا نَصِيْبًا مِّنْ الْكِتَابِ - کتاب توریت سے یا کتاب انبیاء سابقین سے پس الف لام جنس کا ہوگا۔ بھلا تو نے دیکھے ایسے لوگ جنکو کتاب توریت سے یا کتاب الہی سے کچھ حصہ دیا گیا ہو؟ ظاہر میں انکی عبارت سے بحث کرتے رہتے ہیں اور دل میں شریک ہیں۔ وہم الیہود۔ اور یہ لوگ جو الذین موصول بہم سے مراد ہیں وہ یہودی ہیں جنکی بعض حرکات یہ ہیں یَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ - بالہدی۔ یعنی خریدتے ہیں گمراہی کو بعض ہدایت کے ف جیسا کہ دیگر آیات میں ہے وَ یُرِيدُونَ اَنْ یَّجْعَلُوا السَّبِيْلَ یَخْطُوْنَ اَطْرَافَ الْحَقِّ تَلْکَ نَوَاسِطُ الْاِثْمِ - اور چاہتے ہیں کہ خطا کرو راہ راست کو ف تاکہ تم لوگ بھی انکے مثل ہو جاؤ۔ چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔ وَ دُلُّوا الْمُكَفِّرَ کَمَا کَفَرُوا فَتُکْفَرُوْنَ سَوَاءٌ - اور حال آنکہ خود تو دنیا کے مال کے لالچ میں گمراہی اختیار کیا کہ باوجود علم اس امر کے کہ نبوت حضرت محمد صلعم سچ ہو اور انبیاء سابقین کی کتابوں اور خود توریت سے اسکی آگاہی رکھتے تھے گمراہ ہوئے اسپر کفایت نہ کی بلکہ یہ بھی چاہا کہ تم لوگ بھی گمراہ ہو جاؤ۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَائِكُمْ مِنْکُمْ فَخَرِّمُوا عَنْکُمْ مَّقَامَ الْعِزِّ - اللہ تعالیٰ تمھارے دشمنوں کا تم سے زیادہ جاننے والا ہے ف پس تمکو خبر دیتا ہو انکی تاکہ تم انسے اجتناب پر آمیزہ کرو۔ اس میں اشارہ ہے کہ دوست بنا ہوا دشمن بہت ضرر کرتا ہے اور صحبت کو بہت اثر ہے اور یہ حدیث صحیح میں ثابت ہے۔ وَ کَفَى بِاللّٰهِ وَلِيًّا - حافظ لکھ۔ اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف التجا لاوے اللہ تعالیٰ اسکو کافی ہو دیں گے۔ یعنی حافظ و نگہبان بچانے والا وہی بس ہو اور مراد یہاں بقرینہ مقام یہ کہ ہر ایک پر کار تمھارا کافی نگہبان ہے۔ وَ کَفَى بِاللّٰهِ نَصِيْبًا - ماننا کہ من کیسے ہم اور بس ہو اللہ تعالیٰ نصیر ہونے کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ ہی انکے مکر کو نپے بار رکھنے والا کافی ہے پس اللہ تعالیٰ اسکا نصیر ہو جو اس سے نصرت مانگے اور اسکی طرف بستی ہو پھر ان کافر مکاروں کا بیان کر دیا بقولہ صَحِیْحُ الَّذِيْنَ کٰهٰکُمْ اَوَّلًا - خبر بتا رہا محذوف ہے اور یحرفون صفت اس مبتلا محذوف کی چنانچہ مفسر نے مقدم کیا۔ قَوْمٌ یَّحْزَنُوْنَ الْاَیَّامَ - یہ یہودیوں میں سے ایک قوم ہے نہ سب ایسے کہ تحریف کرتے ہیں کلموں کو۔ اِی یغیرون الکلم الی انزل اللہ فی التوراة من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی تفسیر یہ ہیں ان کلموں کو جو اللہ تعالیٰ نے توریت میں نازل فرمایا مابند تعریف آنحضرت صلعم وغیرہ کہ ان آیات کو تحریف کرتے ہیں عَنْ مَوَاضِعِهِ - الی وضع علیہا۔ انکی ان جگہوں سے جبکہ وہ موضوع تھے ف کشفان میں کہما کہ تحریف اسوجہ سے ہوئی کہ جب انھوں نے کلموں کو بدل دیا اور بجائے انکے اور کلمات رکھے تو ان کلمات کو اپنے مواضع سے جہاں اللہ تعالیٰ نے انکو رکھا تھا مالہ کیا اور راز لہ کیا اور جیسے انھوں نے بجائے وصف فاضل کے توریت میں لکھا کہ گندم گون دراز قد ہوگا اور جیسے انھوں نے سنگا کر نیچے حکم کی جگہ بدل کر درے مارنا لکھ دیا۔ اور شیخ ابن کثیر نے من الذین بادوا۔ کے من کو بیاہیہ قرار دیا پس یہ الذین او تو اکا بیان ہے اور یحرفون الکلم عن مواضعہ کی تفسیر میں کہا کہ تاویل کرتے تھے ان کلمات کو انکی صحیح تاویل کے سواے دوسری تاویل پر اور تفسیر کرتے انکو سواے مراد کے دوسرے معانی پر لگا اپنے قصہ سے افترا پردازی کرنے کو۔ انتہی اور ابن عباس نے فرمایا کہ تحریف کرتے تھے ان حدود و سنراون کو جو اللہ تعالیٰ نے توریت میں مقرر فرمائی تھیں۔ متشرحم کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ وہ لوگ اپنے ہاتھ سے کتابیں لکھتے اور کہتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا یقولون علی اللہ الکذب ہم یعلمون۔ یعنی اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے حالانکہ جانتے تھے۔ یعنی جان بوجھ کر افترا پردازی کرتے تھے پس بعض نے کہا کہ یہ الگ کتاب ہوتی تھی اور اصل توریت اپنے حال پر تھی اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ خود توریت میں ایسا کرتے تھے اور حافظ ابن القیم نے افشاء اللہ ان میں لکھا کہ علما نے اختلاف کیا ہے کہ جو توریت ان لوگوں کے ہاتھ میں موجود ہو آیا یہ بدلی ہوئی ہو یا تبدیل فقط تاویل میں ہوئی تھی تنزیل میں نہیں ہوئی تھی تو بین قول ہیں ایک گروہ نے کہا کہ کل یا اکثر مبداں محرف ہے دوم آئندہ ایک گروہ کے نزدیک جو الکتب فقہ حدیث و کلام میں سے ہیں تبدیل فقط تاویل میں واقع ہوئی تھی تنزیل میں۔ اور دوسرے گروہ کا یہ قول نقل کیا کہ ہمیں خفیہ چند چیزیں

سہ تنکرے ہیں کہ انکی طرح تم بھی کفر کرو تا کہ ایکساں ہو جاؤ ۱۳۳

صعید طیب سے پاک کرنیکی خصوصیت نازل فرمائی پس سلمان لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہوئے اور اپنے ہاتھوں کو زمین کی طرف مارا پھر اپنے ہاتھوں کو اٹھایا اور مٹی میں سے کچھ نہیں جھاڑا پس اس سے اپنے چہرہ کو دھوا اور ہاتھوں کو کندھوں تک مسح کیا اور پیچھیلوٹے اندر کی طرف سے ہاتھوں کو غسل تک مسح کیا۔

رواہ الامام احمد اور ابن ابی الیقظان سے روایت ہے کہ ہواگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ایک عقد گم ہو گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہیں منزل کر دی یہاں تک کہ فجر روشن ہو گئی پس ابو بکر نے عائشہ پر غصہ کیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صعید طیب سے مسح کرنیکی خصوصیت نازل ہوئی پس ابو بکر نے کہا کہ حضرت عائشہ کو فرمایا کہ تو مبارک بیٹی ہے کہ تیرے معاملہ میں یہ آسانی نازل ہوئی پھر ہم لوگوں نے ایک فدا اپنے ہاتھ زمین پر مارے اپنے چہرہ کو مسح کے لیے اور دوسری وندہ اپنے ہاتھوں کے مونڈھوں و اقبولوں تک کے مسح کے لیے۔ رواہ ابن جریر۔ مترجم کہتا ہے کہ روایت احمد و ابن جریر سے معلوم ہوا کہ مذہب ہے ہری محمد بنار ان احادیث کے ہر اور یہ فعل خود حضرت عمار یا ابن ابی الیقظان کا اپنی اس سے نہیں ہوتا کہ یہ جواب دیا جاوے کہ انہوں نے اپنے فعل میں خطا کی اور حدیث عمار میں تصریح ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو کر ایسا کیا تھا پس اگر اسانہاں حدیث مکی صحیح ہوں تو ناخوذ ہو گئی ولیکن کوئی تنصیف لنگی بابت مجھے نہیں ملی غیر از نیک اور جو قول عمومًا بخلاف بعض علماء سے منقول ہوا کہ احادیث الباب میں سے سو احادیث عمار و ابو جہم کے باقی متکلم فیہا ہوں در شاید حدیث عمار سے مراد روایت بخاری ہی ہو واللہ اعلم اور ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک غریب سبب نزول ذکر کیا کہ اسلحہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ناقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رمل درست رکھنے کی خدمت کرتا تھا پس مجھ کو سخت سردی کی رات میں جنابت ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کا قصد فرمایا پس میں نے مکروہ جانا کہ ناقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رمل درست کروں اس حال میں کہ میں جنب ہوں اور یہ بھی اڑا کہ اگر سرد پانی سے نہانا ہوں تو شاید مروں یا بیمار ہو جاؤں پس میں نے انصاف سے ایک شخص کو حکم کیا اس نے رمل درست کیا اور میں نے پھر وہ کو گرم کر کے اس سے پانی گرم کیا اور نہا کر پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھ گیا آپ نے فرمایا کہ اے اسلحہ کیا بات ہے کہ میں تیرے رمل کو خشک نہانا ہوں میں خوش کیا کیا اسلحہ نے میرے نہیں سنو اور ہوا اسکو انصاف میں سے ایک مرنے سنو اور ہوا فرمایا کیوں میں نے عرض کیا کہ مجھے جنابت ہو چکی پس میں بہت سردی سے اپنی جان پر ڈرا اور میں نے انصاف کو ایسا حکم دیا اور پھر وہ کو گرم کر کے اس سے پانی گرم کر کے نہایا ہوں پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا قل یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون تا قولہ ان اللہ کان عفوا غفورا رواہ ابن مردودہ قدس سرہ جہ آخر عنہ قال المترجم وکان فی سبایہ بعض کفارہ واللہ اعلم بالصواب فعرس النبیان میں شیخ روز بھان نے آیت سے اشارت خفائی کو یوں بیان کیا کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون مترجم کہتا ہے کہ خطاب جبیلہ مان والوں کے ساتھ خاص ہے تو مرجع اشارت بل اللہ تعالیٰ میں دائر رہیگا۔ ان صلوۃ میں اور ایسی عدم قربت میں یعنی ماغلت از تقرب میں اور مہمان سکاری اور یہ کہ سرگس چیز سے مراد ہے اشارت کو دخل ہوگا پس شیخ نے کہا کہ یہ خطاب اہل عشق و محبت و شوق کو ہے جنکو انوار قدوسیت و مہجیت و عظمت نے مست کر دیا اور ازل کے علوم لطیفہ و قدم کے کشف عجیبہ نشا فشا ہو کہ وہ خودی سے خارج ہو رہے ہوں اور حالات میں حیران و بیہوش و زخورد رفتہ مشاہدہ جمال و جلال میں ہیں پس غالب حال نکاہ رہتا ہے کہ آنسو جاری ہیں اور عقل باطنی کا نوران حواس و عقل ظاہری پر غالب ہے اور نفع حق و آہ بیباختہ بلکہ انکی ناخوشگی میں سے سرزد ہوتا ہے اور وہ اپنے مشاہدہ میں حیران و زخورد رفتہ ہیں ان اوقات جو حواس سے ادراک ہوتے ہیں یعنی ملک قدیم سے نادان لوگوں کی نظر میں جو تغیرات کے پابند ہیں بلحاظ تہمت ہیں انکو وہ لوگ نہیں پہچانتے رات کو درجے اور دن کو رات سے تمیز نہیں کرتے ہیں وہ لوگ غلبہ حال سکر سے یہ قدرت نہیں سمجھتے ہیں کہ نماز کے شرائط کو مع ارکان کے مانند قیام و قراۃ و رکوع و سجود کے ادا کر سکیں یہی حال تھا ہشام بن عبدل و بملول و سعدون کا جو حقیقی عقلمندی عارف تھے اور ظاہر کے اعتبار سے بسبب غلبہ سکر کے مجنون تھے حامل خطاب آنکہ اے ایسے بندو کہ جو میری ذات و صفات و اسماء و نعوت سے عارف ہو اور میری محبت و شوق و

کہیں) تو اسکو اختیار ہو کہ وہیں پڑھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تاسکے ساتھ اسکی مسجد و طور موجود ہو۔ اور حلال کی گئیں کے واسطے غنیمتیں جن کی اور مجھے پہلے کیسے لیے حلال نہیں ہوئی تھیں۔ اور دیا گیا میں شفاعت (یعنی قیامت میں شفاعت کبریٰ کی اجازت مجھے ملی) اور اگلا نبی فقط اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا۔ اور میں بھیجا گیا تمام سب لوگوں کی طرف۔ رواہ البخاری و سلم۔ اور حضرت حذیفہ رضی عنہ روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہم لوگ فضیلت دیے گئے ہیں لکھون پر تین باتوں میں۔ کی گئیں ہماری صفیں مانند ملائکہ کی صفوں کے اور کردی گئی ہمارے لیے زمین جبارہ کی خاک طور یعنی پاک کرنے والی جبکہ ہم پانی نہ پاویں احدیث رواہ سلم۔ اور جانا چاہیے کہ تیمم کا ذکر دو آیتوں میں ہو ایک تو اسی آیت میں در دوسری آیہ سورہ مائدہ میں اور سبب اسکے نزول کا معاملہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ ہو آپس مومنوں پر انہی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا شکر بھی واجب ہو اور مقرر جم اس قصہ کو بھی مانند معالم و تفسیر ابن کثیر کے یہیں نقل کرتا ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ ہم سبب نزول کو یہاں اس واسطے ذکر کرتے ہیں کہ سورہ مائدہ کی آیت تیمم سے پہلے یہ آیت سورہ نازل ہوئی ہو کیونکہ یہ آیت تو شراب نہ ہونے سے پہلے نازل ہوئی اور شراب کا حرام ہونا واقعہ جنگ احد سے کچھ ہی پہلے اسوقت ہوا کہ جب حضرت صلعم نے بنو نضیر کو محاصرہ کیا تھا اور سورہ مائدہ تو نزول میں سب سے آخر ہے خصوصاً اس سورہ کے اوائل آیات پس سبب نزول تیمم کو یہیں بیان کرنا مناسب ہوا۔ جانا چاہیے کہ عروہ بن الزبیر نے جو حضرت عائشہؓ کے سگی بہن کے بیٹے ہیں انہی خالہ حضرت ام المؤمنین عائشہؓ سے روایت کی کہ حضرت عائشہؓ نے ایک قلاوۃ (اپنی بہن اسماء سے عاریت لینے مانگے لیا تھا وہ تلف ہوا یعنی گر گیا پس حضرت صلعم نے اسکی تلاش میں لوگ بھیجے (یعنی سفر میں مدینہ آتے ہوئے راہ میں ٹھہر رہے اور لوگ پھر واپس بھیجے کہ جس راہ سے آتے تھے تلاش کریں) انھوں نے وہ قلاوہ پایا پھر لوگوں کو نماز کا وقت آگیا اور انکے ساتھ پانی نہ تھا پس انھوں نے بغیر وضو کے نماز پڑھی پھر حضرت صلعم سے اسکا شکوہ پیش کیا دینے انھوں نے ظاہر کیا کہ ہکو ایسا کرنا پڑا پس اللہ تعالیٰ نے آیت تیمم کو نازل فرمایا۔ پھر اُسید بن حضیر نے حضرت عائشہؓ کو کہا کہ ام المؤمنین اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے قسم ہوا اللہ پاک کی کہ آپ پر کوئی ایسا واقعہ نازل نہ ہوا جو آپ کو مکروہ معلوم ہوا مگر آنکہ اللہ تعالیٰ نے اس میں آپ کے واسطے اور مسلمانوں کے واسطے بہتری کر دی۔ رواہ احمد۔ اور قاسمؓ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی کہ ہم لوگ ایک سفر میں حضرت صلعم کے ساتھ گئے تھے یہاں تک کہ جب ہم بیدار بن یا ذات ابجیش میں آئے تو میرا ایک کنٹھا لڑی دار گم ہو گیا پس رسول اللہ صلعم نے اسکی تلاش میں پڑا و گم دیا اور لوگ بھی آپ کے ساتھ ٹھہر گئے حالانکہ وہ مقام ایسا تھا کہ وہاں پانی نہ تھا اور لوگوں کے ساتھ بھی پانی نہ تھا پس لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور اسے کہا کہ آپ نہیں دیکھتے کہ ام المؤمنین عائشہؓ نے کیا کیا ہمارے رسول اللہ صلعم کو یہاں ٹھہرایا اور لوگ ٹھہرے حالانکہ پڑاؤ پر پانی نہیں اور نہ لوگوں کے ساتھ پانی ہو پس حضرت ابو بکرؓ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ران پر اپنا سر مبارک رکھ کر سو گئے تھے اور مجھے فرمایا کہ تو نے رسول اللہ صلعم کو یہاں روک لیا اور لوگ پانی کے پڑاؤ پر نہیں اور انکے ساتھ پانی نہیں ہے۔ عائشہؓ کہتی ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے مجھے عتاب فرمایا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ انھوں نے مجھے کہا اور میری کو کھ میں مارنا شروع کیا اور میں اجنبش نہیں کر سکتی تھی بخیاں اسکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک میری ران پر تھا پس رسول اللہ صلعم سو تے رہے حالانکہ پانی نہ تھا یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور پانی موجود نہیں تو اللہ عزوجل نے آیت تیمم نازل فرمائی پس سمجھوں نے تیمم کیا پس اُسید بن حضیر نے کہا کہ یہ کچھ تمھاری پہلی ہی برکت نہیں ہوا اول ابو بکر حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ پھر ہم نے وہ اونٹ اٹھا یا جس پر سوار تھے تو وہ قلاوہ اسی کے نیچے مل گیا رواہ البخاری و سلم۔ اور صحابی نے صحابی سے روایت کی باین طور کہ عبداللہ بن عباس نے عمار بن یاسر سے روایت کی کہ حضرت صلعم اولات ابجیش سے گزرے اور آپ کے ساتھ آپ کی بیوی حضرت عائشہؓ تیمم نکا ایک ہار جزیع فکار کا گر گیا اسکی تلاش میں لوگ روکے گئے یہاں تک کہ فجر چلی اور لوگوں کے ساتھ پانی نہ تھا پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولؐ

اسکو بیان کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دے اور فرمایا کہ تجھے یہی کافی تھا کہ یوں کرتا تھا تو کون تمہیں لیا ان زمین پر بارہن پھر دونوں تمہیں لیا یوں کو
 مسح کیا اور چہرہ کا مسح کیا ایک ہی مسح ایک ہی ضرب سے پس عبد اللہ نے کہا کہ ضرور تو نے عمرہ کو دیکھ لیا کہ انھوں نے اسپر قناعت نہ کی تو
 ابو موسیٰ نے فرمایا کہ پھر آیت کریمہ کو کیونکر لیا گیا جو سورہ نسا میں ہے تو کہ تمہاری تعلیم تہجد و اما ریتہما و اصعبا اطیبا شقیق رحمۃ اللہ علیہ کہ حضرت عبد اللہ
 بن مسعود نے نہ جانا کہ کیا جواب دین اور یہ کہ کہا کہ اگر لوگوں کو ہم رخصت دیدین تیمم میں تو قریب ہو کہ انہیں سے کسی کو اگر پانی اسکی کھال پر پڑی کرے
 تو وہ تیمم کر لے گا۔ روایہ احمد اور شیخ السہمی نے معاملہ میں ذکر کیا کہ تیمم ایک ہی ضرب واسطے وجہ و کفین کے ہونا قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما
 اور یہی قول شعبی و عطارد بن ابی رباح و کحول کا ہے اور یہی مذہب و زاعی احمد و اسحاق کا ہے مشرجم کہتا ہے کہ دلیل اسکی جو حدیث عمارہ مذکور ہوئی
 اسکو امام بخاری نے بھی روایت کیا اور روایت امام احمد میں جو یہ وہم ہوتا ہے کہ مسح کفین کے بعد مسح الوجہ مذکور ہے شاید کہ یہ ضرب فقط مسح وجہ کے
 واسطے ہو تو یہ وہم روایت بخاری سے دور ہے کہ اس میں یوں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہتھیلیاں زمین پر بارہن پھر انگوٹھوں کا پھر دونوں سے
 اپنے چہرہ اور کفین کو مسح کیا۔ اور روایت بخاری ثبت ہے۔ اور اس مذہب کے استدلال پر یوں اعتراض کیا گیا کہ احتمال ہے کہ فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 تیمم بن نمونہ بیان کے واسطے ہو پس لازم نہیں کہ پورے ارکان تیمم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیے ہوں تو جواب یہ ہے کہ بخاری نے من طریق محمد بن کثیر
 عن شعیب بن اسادہ روایت کیا کہ عمارہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ پھر میں لوٹ گیا پھر جب میں نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کی تو آپ نے فرمایا
 کہ تجھ کو وجہ و کفین کافی تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکا پورا بیان موجود ہے باوجودیکہ فعل میں بھی مقام مقتضی تمام تھا پس
 احتمال متبعہ تھا۔ اگر کہا جائے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ تجھے کفایت کرتا ہے اور وہ ادنیٰ جواز ہے پس شاید کہ ادنیٰ مرفقین ہو تو جواب یہ کہ اس قول
 کی طرف تو کوئی نہیں گیا پس اجلع مرکب لکھو دفع کرتا ہے علاوہ برہن جواب یہ ہے کہ کافی مراد اجزاء ہیں اسواسطے کہ اجزاء وہی ادا کافی ہو اور وہ پورے
 پورے ادا کو کہتے ہیں پس اس سے تو یہ ثابت ہوا کہ اعلیٰ کامل مرتبہ یہ ہے برعکس وہم سوال کے فافہم۔ اور یہ ادہام کہا باوجود آیت تیمم کے کہ فاسحوا بوجہکم
 ایدیکم۔ فرمادیا ہے حضرت عمارہ کہ یہ کہو کہ یہ ہوا کہ زمین میں لوٹ گئے غابرا حکم تیمم پہلے سے معلوم ہو گا جو اس آیت میں پیچھے منصوص ہوا اور روایت
 شقیق مذکورہ بالا سے بھی اس معنی پر اثیناس لیا جاتا ہے تو ایسے کلام داب بحث باور شرعیہ سے خارج ہیں۔ اور شیخ ابن حجر وغیرہ کے کلام مشہورین
 کہ یہ مذہب ضربہ واحدہ للوجہ و الکفین کا بنظر دلائل قوی ہے۔ اور اوپر معلوم ہوا کہ اگر روایت ابو جہم ثابت ہو تو مذہب اول اقویٰ ہو گا کیونکہ اس میں بابت
 ہے پس نقصان مروج ہو گا اور تحقیق مقام مقتضی بسط و تطویل ہو ممان اسکی گنجائش نہیں ہے واللہ الموفق۔ **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا**
 یعنی اللہ عزوجل ہمیشہ عفو کرنے والا غفور ہے اور ہمیشہ رہے گا اسید واسطے غمیر فضل کیا اور مغفرت فرمائی اور تیمم کی رخصت دیکر تبرکناشی
 و آسانی دیدی کہ کچھ حرج و تنگی باقی نہیں رہے اور فرمایا یا یرید اللہ لیجعل علیکم فی الدین من حرج و لکن یرید لیسلطہم کہ اور تیمم منجملہ نعمتوں کے ہے کہ اس سے کمال
 آسانی فرمائی ہے اور تیمم نعمت کی کیونکہ آیت کریمہ میں نماز جو اعلیٰ رکن دین ہے اسکو پاکیزہ کیا اس سے کہ یہاں ناقصہ براد کیا جائے کہ سکر شراب میں ہوتی کہ
 حکم دیا کہ ایسی بیداری و ہوشیاری میں ادا کرے کہ جو کہتا ہے وہ سمجھتا ہے۔ اور جنابت میں ہو تو غسل کرے یا حد شام ہو تو وضو کرے الا انکم مرضی یا سافر یا
 نہ ملے تو اللہ عزوجل نے تیمم کی رخصت دی ہے پڑی رخصت ہو چکا اس مدت پر ایسا بڑا شکر یہ واجب ہے کہ کن بان اسکا ذکر کرے جن اور یہ بطفیل حضرت
 سید المرسلین رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو میسر آئی اور بات یہ ہے کہ تیمم اس مدت مرحومہ کے خصائص میں سے ہے جو اور کسی امت کو یہ امت نہیں عطا
 ہوئی تھی اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ چیزیں عطا کیا گیا جو مجھے پہلے کسی کو نہیں عطا ہوئی تھیں
 فتح دیا گیا میں رعب سے ایک مہینہ کی راہ تک۔ اور کردی گئی زمین میرے لیے مسجد و مطہر۔ پس میری امت کے جس مرد کو نماز پارسے اپنے وقت آجائے

مراد ہیں کیونکہ اوپر مذکور ہوا کہ کبھی یہ بولتے ہیں اور بغل تک مراد ہوتا ہو اور کبھی کینون تک جیسے آیت وضو میں ہوا اور کبھی پہونچونک جیسے آیت ہر
 میں فرمایا۔ فاقطعوا یدہما۔ حالانکہ بالاتفاق گئے کے مفصل سے کاٹنا جانا مراد ہو پس احادیث شریعت کی طرف رجوع ضرور ہوا اور ان احادیث کو آیت کریمہ
 اور اعتبارات اجتہادی سے ملانے سے ائمہ کے اجتہاد مختلف واقع ہوئے اول آنکہ جو مفسرین نے ذکر کیا کہ تیمم دو ضرب ہیں ایک ضرب تو چہرہ پر مسح کے
 لیے اور دوسری ضرب دونوں ہاتھوں کی کینون تک کے لیے اور یہی وار قطنی نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا۔ اور ابو ایوب نے بھی ابن عمر سے
 مرفوعاً اس کے مانند روایت کیا مگر دونوں حدیثیں ضعیف ہیں اور امام بخاری و ابودرعہ و ابن ہدی۔ نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یاسن عمر کا قول ہے اور یہی ہے
 بھی کہ کہ مرفوع کرنا اس حدیث کا منکر ہے اور حجت شافعی کی وہ حدیث ہے جو خود روایت کی عن ابراہیم بن یحییٰ عن ابی الجوزی عن ابی ہریرہ عن
 ابن الاعرج عن ابن الصمر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کیا پس اپنے چہرہ اور دونوں ذراع کو مسح فرمایا۔ اور ابن جریر نے کہا کہ مرثد بن موسیٰ بن مسلم الرضی عن ابی ہریرہ بن عبد اللہ بن جابر
 بن مصعب عن عبد اللہ بن عطاء بن موسیٰ بن عقبہ عن ابن الاعرج عن ابی ہریرہ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشاب کرتے دیکھا پس میرے آپ کو اس کے پیشاب کے چھوٹے
 ندیا ہما تک کہ فارغ ہو پھر ایک دیر کی طرف کھڑے ہو پس دونوں ہاتھ اس پر اسے پس دونوں سے اپنے چہرہ پر مسح کیا پھر دونوں ہاتھ دیوار پر رکھ کر پس دونوں سے
 اپنے ہاتھوں کو کینون تک مسح کیا پھر چھوٹا سلام کا جواب دیا۔ مولف فتح البیان نے نقل کیا کہ جافظ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو حدیثیں تیمم کی حدیث میں وارد ہیں
 ان میں سے کوئی صحیح نہیں ہوتی سوا حدیث ابی ہریرہ و حدیث عمار بن یاسر کی اور چنانکہ سوا میں وضع ہیں یا کسی مرفوعہ و سوا میں وضع ہیں اختلاف ہے اول
 راجح یہ ہے کہ مرفوع نہیں ہیں انتہی پس اگر حدیث ابی ہریرہ صحیح ہے تو اس میں ہب کی دلیل کافی ہے علاوہ برین تیمم اور وضو دونوں میں حدیث سے
 طہارت پیدا کرنا میں شرکت ہے پس جیسے وضو میں دونوں ہاتھ کینون تک مراد ہیں ایسے ہی تیمم میں مراد ہیں خطابی نے فرمایا کہ علماء میں سے کوئی
 اس امر میں اختلاف نہیں کرتا کہ کینون سے زائد کا مسح تیمم میں لازم نہیں ہے اور کینون تک کا جحت الا اس طرح کہ وضو پر قیاس کیا ہو تو یہ فاسد ہے
 ٹھیک قیاس نہیں ہے مسترحم کہتا ہے کہ ہاتھوں کی کینون تک مسح ہونے میں یا پہونچونک ہو نہیں ایک ہونا ضرور ہے کیونکہ بغل تک نہیں
 خود اجماع ذکر کیا پس ان دونوں میں سے پہونچونک بقیاس یہ سرقہ کے مرجح ہے بخلاف کینون تک ہونے کے بقیاس آیت الوضو کے راجح ہے
 پس واجب ہے کہ یہی لیا جاوے اور میں فساد غیر ظاہری اور اگر کہا جاوے کہ حدیث عمار بن یاسر جو آگے آتی ہے اسکی معارض ہے تو وہ میں بیان ہو گا کہ وہ
 خود مختل ہے مخصوص نہیں ہے واللہ اعلم۔ اور واضح ہو کہ حجتی اس مسئلہ نے معالم میں نقل کیا کہ زہری کا مذہب ہے کہ تیمم ہاتھوں کا بغل تک ہے
 کیونکہ عمار بن یاسر سے مروی ہے کہ ہم نے مولانا ہون تک مسح کیا۔ پس اگر یہ ثابت ہو کہ زہری کا یہ قول ہے تو خطابی کی نقل اجماع میں نہ آئی لیکن
 ظاہر ہے کہ زہری سے یہ قول ثابت نہیں اور مجوز بھی نہیں ہے کہ زہری رحمہ اللہ کے مانند امام فقہ و حدیث عمار بن یاسر کے اس قول سے استدلال کرے جو
 انھوں نے اپنی رائے سے کیا تھا جیسے یہ کیا کہ خاک میں لوٹ گئے تھے پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو اپنے خطائے فعل پر نصیب ہو کر دی
 کما سیاتی قول دوم آنکہ ایک بارگی و دفعہ ہاتھ مار کر اس سے چہرہ و ہاتھوں کو کینون تک مسح کرے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ قدیم قول شافعی کا تھا
 قول سوم آنکہ ایک دفعہ ہاتھ مار کر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا پہونچونک مسح کرنا کافی ہے۔ اور یہ مذہب امام احمد و محدثین کا ہے عمار بن یاسر سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم میں فرمایا کہ ایک ضرب واسطے وجہ و کفین کے ہے۔ رواہ احمد یعنی ایک دفعہ مٹی پر ہاتھ مار کر چہرہ اور ہاتھوں پر
 مسح کرے شقیق رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ کے ساتھ بیٹھا تھا پس ابو موسیٰ نے عبد اللہ سے کہا کہ کوئی مرد اگر پانی نہ پاوے
 تو نماز نہ پڑھے پس عبد اللہ نے فرمایا کہ بھلا آپ کو یہ یاد نہیں کہ عمار بن یاسر نے عمر سے کہا تھا کہ اے امیر المؤمنین آپ کو یاد ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مجھے اور آپ کو اونٹوں کے معاملہ میں بھیجا تھا پس مجھے جنابت پہونچی پس میں خاک میں لوٹ گیا پھر جب آپس ہو کر آئے تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حکم دیا کہ اگر تم ایسے بیمار ہو کہ پانی استعمال نہ کر سکو یا حالت سفر میں ہو یا پیچا نہ و جل کے بعد پانی نہ پاؤ۔ **فَتَيَمَّمْ صَوًّا** اقصا و بعد دخول الوقت **صَعِيدًا طَيِّبًا**۔ ترابا طہا کر۔ تو تیمم کرو یعنی قصد کرو بعد وقت آجانے کے۔ صعیب طیب کا یعنی مٹی پاک کا۔ مترجم کہتا ہے کہ مفسر نے یہاں دو قید بنائے ہیں مذہب کے موافق بڑھائی ہیں اول آنکہ بعد دخول الوقت کی قید یعنی تیمم اس وقت کرو کہ جس نازکے واسطے تیمم کرنا ہو اس کا وقت آگیا ہو پس اگر قبل وقت کے تیمم کیا تو امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہ ہوگا بخلاف وضو کے کہ اگر لالہ کے وقت میں عصر کی واسطے وضو کر لیا تو اس سے عصر کی نماز و ادر یہ اس بنا پر ہے کہ تیمم آنکے نزدیک وضو کی واسطے غافل ضروری ہے یعنی ضرورت وضو کے قائم مقام ہو سکتا ہے پس قبل وقت کے ضرورت نہونے سے روا نہیں ہو ادر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قبل وقت کے یا بعد وقت کے جائز ہے نیز ازیکہ نماز ایسے تیمم سے روا ہوگی جو کسی قرینہ قصد وہ کے واسطے مسلمان نے کیا ہو بنا پر نیک ہمارے نزدیک تیمم غافل مطلقا وضو کا ہو ادر تہذیب صحیح مسلم کہ جس کا مستمنون یہ ہو کہ مٹی مسلمان کے لیے طہور ہو اگر کسی میں نیک ہو ادر روایت دیگرین یہ کہ بھر جب پانی پاوے تو ظاہر جسم پر بہا لے کہ یہ اسکے واسطے ہرگز نہیں مٹی کی دالت ظاہر ہے کہ تیمم غافل مطلق ہو نہ غفلت ضروری فافهم۔ اور قید دوم جو مفسر نے اپنے مذہب کے موافق بڑھائی وہ یہ کہ صعیب طیب کو مخصوص کر لیا تراب طہا سے حالانکہ صعیب طیب کے معنی لغت میں روئے زمین ظاہر ہو ادر اہل مانی میں سے شمس بن اسماعیل ابن السمری و زجاج نے کہا کہ صعیب یعنی روئے زمین خواہ اسپر خاک ہو یا نہو حتی کہ زجاج نے کہا کہ میں زمین ہاں کا اہل اہل انت کے درمیان میں کچھ اختلاف ہو بیضاوی نے کہا کہ اس واسطے انکہ حنفیہ نے کہا کہ اگر تیمم کرنے والے نے چھ سخت پر اپنا ہاتھ مارا اور مسح کر لیا تو کافی ہے مترجم کہتا ہے کہ مانند قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ امام مالک ثوری و طبرانی وغیرہم کا قول ہو ادر امام شافعی واحد نے کہا کہ تیمم کافی نہیں مگر نقطہ تراب سے اور استدلال اسکا یہ ہے کہ آیت مجمل ہو ادر حدیث میں جو تربت و تراب کا لفظ آیا ہے وہ اسکا مبین یا مخصص یا مقید ہے مترجم کہتا ہے کہ جعلت لی الارض سجدا و طہور الحدیث میں موافق آیت کے علی الاطلاق زمین کو طہور فرمایا پس عدوی اہل تفسیر نے تفسیر نہایت ضعیف ہو بلکہ محض سنسٹ ہو اور یہ کہ و کفر تو یہ کیا جا سکتا ہے کہ غالب حوال کے موافق اگر آنحضرت معلوم نے تراب کا لفظ فرمایا تو وہ موجب تخصیص ہوگا و اللہ تعالیٰ اعلم اور تیمم کے معنی قصد کے ہیں پس سنسٹ تو تیمم و اقصا و اپنے قصد کرو صعیب طہا۔ روئے زمین پاک کا۔ اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ کعبہ کی زمین زیادہ پاک ہوتی ہے مترجم کہتا ہے کہ دیا عرب میں ایسا ہوگا اس ملک ہندوستان میں بوجہ اسکے کہ زمین کو کھاد وغیرہ دیا جاتی ہے یہ حکم جاری نہیں ہو سکتا و اللہ اعلم ان چھوٹی مٹی البتہ نسبت اور مٹیوں کے ظاہر ہو یا بحملہ طہارت بعض کی بعض سے اولی ہوتی ہو ادر آیت کہ کہہ میں البتہ تاکید ہے پاکی کی اس واسطے امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ جس میں پر نجاست مانند پیشاب کے پونجی اور وہ خشک ہو کر پاک ہوگئی تو اس کی پاکی نازک واسطے ہے تیمم کے لیے نہیں ہو ادر جسے تیمم روا ہے انہیں بھی بعض سے بعض اولی ہے جیسے پتھر بڑے غبار تیمم سے خاک پاکیزہ پر تیمم اولی ہو کہ ذاقیل قتال بالجلہ حکم کہ پاکیزہ روئے زمین کا قصد کرو۔ قال المفسر فاضل بواضر تبین۔ پھر دو دفعہ دونوں ہاتھ مارو یعنی ایک مرتبہ چہرہ کیواسطے ایک مرتبہ ہاتھوں کیواسطے **فَاَتَسْكُؤُا بِوُجُوْهِكُمْ** پھر مسح کرو اپنے چہروں کو۔ **وَاَيْدِيَكُمْ**۔ اور ہاتھوں کو۔ اور چونکہ ہاتھوں کا اطلاق گٹھون تک و کہنیوں تک اور بغل تک سب کو شامل ہوتا ہے اور یہاں متعین نہیں فرمایا لہذا مفسر نے کہا مع المرفقین مسح یتعدی بنفۃ بالحرف یعنی مع کہنیوں کے اور فعل مسح بھی خود متعدی ہوتا ہے جیسے سحت الوجہ اور کبھی بحرف جر متعدی ہوتا ہے جیسے مسح ابو جہلم میں ہو۔ واضح ہو کہ مفسر نے جو دو دفعہ ہاتھ مارنا اور کہنیوں تک مسح کرنا زائد ذکر کیا ہے ان دونوں میں اماموں کا اختلاف ہے۔ بعض نے ذکر کیا کہ دو ضرب سے وجہ مع مرفقین مسح کرنا مذہب چاروں اماموں کا ہو لیکن اس نقل میں تامل ہو کیونکہ عنقریب گے معلوم ہوگا کہ امام احمد کا یہ مذہب نہیں ہے اور تفسیل مقام یہ ہے کہ آیت کریمہ میں فقط فامسحوا بوجہکم و ایدیکم۔ مذکور ہے اور یہ کچھ مذکور نہیں کہ ایک ضرب یا دو ضرب سے اور نیز یہ بھی مذکور نہیں کہ ہاتھ کمان تک

اس جواب کو اسی طرح رو کر دیا کہ نسخہ نہیں ثابت ہو بلکہ جب دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور جمع ممکن ہو تو خلاف اصول ہو کہ نسخہ کے قائل ہوں بلکہ وضو کر لینا مستحب ہو اور نہ کرنا جائز ہو اور اسی پر محمول ہو گا کہ قول جلیلہ صحابہ کا کہ براہ توجع واستحباب وضو کر لینا واجب ہو پس جب شرعی نہیں ہوا

ثانیہ قال محی نہ پھر پیچانہ و پیشاب دونوں راہوں کے سوائے اور طرح سے بدن سے نجاست نکلنے سے وضو نہ ہونے میں اختلاف ہی پس اگر فصد لی یا پچھلے لگائے یا قمر وغیرہ کے مانند کوئی چیز خارج ہو تو ایک جماعت کا مذہب ہو کہ وضو واجب نہیں ہوتا اور ایسا ہی بن عمر ابن عباس سے مروی اور عطاء و طاؤس و حسن و سعید بن المسیب کا قول و ابانہ شافعی کا مذہب ہو اور ایک جماعت نے فرمایا کہ قر و نکسیر و فصد پچھلے وغیرہ سے وضو واجب ہوتا ہو یہی سفیان ثوری و ابن المبارک و ابو حنیفہ و احمد و اسحاق کا مذہب ہے **قال المتزحم** دامام ابو حنیفہ کے نزدیک رکوع و سجود والی نماز میں قہقہہ مارنا ناقض وضو ہے اور یہ ہدلیل حدیث مرسل ابو العالیہ بروایت ابو داؤد و برخلان قیاس ثابت ہے اور خون بدنت نکالنا زخم تلوار وغیرہ سے ناقض وضو ہے لیکن صحیح حدیث میں مصغون مروی ہے کہ حضرت صلعم نے دو شخصوں کو ایک درہ کی نگہبانی پر تعزیر فرمایا ناگاہ ایک کافروں ہماک میں تھا اسی راہ سے آیا اور اسکی جو رو کافروں کو مسلمان قید کر لائے تھے پس اسے رات میں اس درہ پر آدمی کی پرچہ بن دیکھی اور حال یہ ہوا کہ دونوں میں سے انصاری نماز میں مشغول ہو گئے اور مہاجر سیورہ تھے تاکہ ہری باڑی ترات گزرا میں پس اسے تیر مارا اور وہ انصاری کے لگا جس سے خون جاری ہوا اور کافر مذکور بعد زخمی کرنے کے بھاگ گیا پھر بعد سلام پھیرنے کے انصاری نے مہاجر سیورہ کو جگایا انھوں نے کہا کہ تم نے تیر پہنچنے کے وقت کیوں نہ جگایا تو جواب دیا کہ مجھے خوش نہ آیا کہ میں سورہ توڑ دوں تاکہ تمام کر کے سلام پھیرا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس خون جہری پچھلے سے وضو نہیں کیا تھا اور انکار اسکا مروی نہیں ہے پس سوا اسکے اور کیا سمجھا جاتا ہے کہ شاید یہ رک ان صحابی رضی اللہ عنہ کی خود ہوگی کیونکہ منصوص سنت یا تقریری نہیں ہو و اللہ اعلم۔ اب جانا چاہیے کہ حامل آیت کریمہ جس سے مذہب امام ابو حنیفہ وغیرہ موافق ہو یہ ہوا کہ اگر تم ایسے مرض سے مریض ہو کہ پانی ضرر کرے یا مسافر ہو اور اس حال میں جنابت یا حدث لاحق ہو یا کوئی تم میں سے پیچانہ سے آوے یعنی اسکو حدث ہو جاوے تمام ان وجوہ سے جسے وضو کرنا لازم آتا ہے یا تم عورتوں سے جماع کرو۔ **فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً تَطْرُقُونَ بِالصَّلَاةِ بَعْدَ الْغُلُوبِ وَالْتَقِيشِ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَعْدِ الْمَرَضِ**۔ پھر تم نے نہ پایا پانی۔ اسی جس سے تم نماز کے واسطے طہارت کرو بعد از آنکہ تم نے اسکو طلب تلاش کیا ہوا اور قید یعنی پانی نہ پانے کی مریضوں کے سوائے باقیوں کی طرف راجع ہو کیونکہ مریض کو جبکہ پانی ضرر کرتا ہو تو اسکو پانی ملنا یا ملائیکساں ہو اسلئے کہ پانی موجود ہو جو بے بھی اسکو تیمم کرنا جائز ہے۔ ان مسافر و حدث والے و جماع کرنے والے کو البتہ تیمم نہیں جائز ہے مگر جو پانی نہ ملے **قال ابن کثیر** اسی آیت سے بہت سے فقہانے استنباط کیا کہ تیمم جائز نہیں اسکو جو پانی نہ پاوے مگر بعد اسکے کہ پانی کو طلب تلاش کرے **قال فی السراج** اسواسطے کہ پانی نہ پانے والا جبھی کہلاوے گا کہ جب اسنے تلاش کیا اور نہ پایا ہو۔ اور جانا چاہیے کہ پانی نہ پانے کی قید میں ظاہر ہے کہ سب کی طرف راجع ہے یعنی مرضی و مسافر و آئندہ از غائط و ملاس نساء۔ یا بعض کی طرف راجع ہو۔ اگر سب کی طرف راجع ہو تو یہ مشکل پیش ہوتی ہے کہ مریض خواہ پانی پائے یا نہ پائے اسکو تیمم دیا ہو اور مؤلف فتح البیان نے اقرار کیا کہ اسکو فی الحال یا فی المال اگر خوف ضرر ہو تو اسکو تیمم روا ہو باوجود پانی ہونے کے اور یہ شرط نہیں کہ خوف تلفت ہو کیونکہ میں آسان ہے۔ چونکہ یہ امر ظاہر تھا اور اسکی توجہ میں بارہ تکلفات بیکار تھے **مفسر جلال** نے اسواسطے کہ مریض کے پانی کی طرف راجع کیا۔ اور الظہر وہ ہے جو پیرضاوی رحمہ اللہ نے تاویل کی کہ فلم تجدوا ماءً یعنی فلم یکنوا مئۃ۔ یعنی تم اسکے استعمال پر قادر نہ ہو اسواسطے کہ جو اسکو استعمال نہیں کر سکتا اسنے گویا اسکو نہیں پایا۔ اور یہ تاویل پسندیدہ ہے اسلئے کہ اس قید کا تعلق سب کے ساتھ اظہر ہے علی ہذا مفسر جلال نے مرضی کے ساتھ جو قید لگائی کہ مرض یا ضرر الماء۔ اسکی کچھ حاجت نہیں تھی۔ اسواسطے کہ مریض کو استعمال پانی کی قدرت جب ہی نہ ہوگی کہ پانی اسکو ضرر ہو قافم الحال اللہ تعالیٰ

پھیلا دیتی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ان دونوں میں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے رواہ البخاری و نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
 میں حضرت مسلم کے پہلو میں سوئی تھی پس اس میں سے پاس سے آپ گم ہو گئے نہ پایا تو اپنے ہاتھ سے ٹٹولا پس میرا ہاتھ آپ کے قدم پر پڑا اور مالک کہ آپ
 سجدہ میں تھے اور یہ فرماتے تھے۔ استود بوضاۃ من سخطک و معافا تلک من عقوبتک واعوذ بک منک لا احصى ثناء علیک
 انت کما اثنت علیک نفسک رواہ البخاری۔ پس ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ حضرت مسلم نے نماز میں خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو
 چھوا اور غم کیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو چھوا اور غم کیا بہر حال وضو واجب نہیں ہوا اور البتہ بخاری اس حدیث کو حجت لائے ہیں کہ عورت کے
 سامنے ہونے سے نماز میں خلل نہیں آتا پس یہ وہم پیدا کرنا کہ شاید نسخ ہو گیا باطل ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی حجت پیش کی ہے
 پس عوی نسخ وہم و باطل ہے پھر واضح ہو کہ شافعی کا قول بھی دلالت کرتا ہے کہ انھوں نے چھونے سے وضو ساقط ہوئی علت فقط شہوت قرار دی ہے
 حتیٰ کہ اگر کپڑا وغیرہ حائل ہو تو چھونے سے وضو نہیں جاتا اور ایسے ہی صحیح القولین پر اگر اپنی مان بیٹی بہن وغیرہ کسی ایسی عورت کو جو دائمی حرام
 ہیں یا اجلی ایسی چھپائی لڑکی کو جو شہوات نہیں ہے چھو تو ان کے نزدیک بھی صحیح القولین پر وضو نہیں جاتا کیونکہ یہ عل شہوت نہیں ہیں فافہم مترجم کتا ہو کہ
 صواب یہی ہے کہ قول اسم النساء کے یہ معنی ہیں کہ تم نے عورتوں سے جماع کیا ہوا اور چھوئے ننگہ اگر حدیث ہو یا اجنبات پہنچی بالقصد تو تیمم سے نماز پڑھو
 بشرطیکہ پانی نہ ملے اور غرض غرض یہی ہے۔ بیان جاننا چاہیے کہ جب کو حدیث ہو اس کی نماز جائز نہیں تا وقتیکہ وضو نہ کرے اگر پانی پائے یا تیمم نہ کرے
 اگر پانی نہ پائے دے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت مسلم نے فرمایا کہ قبول نہیں کیا تم میں سے کسی کی نماز جب تک وضو نہ کرے یعنی طہارت
 نہ کرے اور اس باب میں اعماد شافعی وغیرہ بہت ہیں مترجم کتا ہو کہ جو چیز بیخاندہ و پیشاب کی راہ سے نکلے موافق متنازعہ کے وہ بالاتفاق مکرمہ حقیقہ
 و شافعیہ کے نزدیک حدیث ہے خواہ عین ہو یا اثر ہو مانند ریح کے اور ایسے ہی اغار و جون جس سے عقل مغلوب ہوتا اتفاق حدیث ہے کسی حال پر ہو۔ اور
 سونا پس اگر کروٹ سے ہو تو وضو توڑتا ہے یا جو اسکے حکم میں ہے اور اگر گھڑے و بیٹھے لیٹے بل پر یا سجدہ میں ہو تو نہیں توڑتا یہی امام ابو حنیفہ و ثوری
 ابن المبارک کا مذہب ہے اور شافعی کے نزدیک سوا بیٹھے کے سب سے وضو واجب ہوتا ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ بہر حال میں وضو توڑتا ہے اور یہ قول ابو ہریرہ
 و عائشہ رضی اللہ عنہما و اسحاق و مزنی کا ہے اور دلائل کتب فقہ میں مبسوط ہیں۔ پھر معالم میں ذکر کیا کہ پیشاب کے مقام کو چھوئیے وضو واجب نہیں
 اختلاف ہے ایک جماعت کے نزدیک واجب ہوتا ہے یہی قول حضرت عمر ابن عمرو ابن عباس سعد بن ابی وقاص ابو ہریرہ و عائشہ رضی اللہ عنہما کا ہے اور یہی امام
 سلیمان بن یسار و عروہ کا ہے اور یہی مذہب دذاعی و شافعی و احمد و اسحاق کا ہے ان شافعی کہتے ہیں کہ جب ندرکی ہتیلی یا انگلیوں سے چھوئے تب
 وضو ٹوٹتا ہے و دلیل وہ حدیث ہے جو امام مالک وغیرہ نے روایت کی کہ عروہ بن الزبیر نے کہا کہ میں مروان کے پاس گیا اور وہ ان موجبات سے کہنا کہ
 تو مروان نے کہا کہ ذکر کے چھونے سے وضو واجب ہوتا ہے تو عروہ نے کہا کہ تو نے یہ کہا ہے معلوم کیا اس نے کہا کہ مجھے بے ہوشت صفوان نے خبر دی کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ جب تم میں سے کسی نے اپنے ذکر کو چھوا تو چاہیے کہ وضو کرے۔ اور ایک جماعت نے فرمایا کہ اس سے وضو واجب
 نہیں ہوتا ہے بدلیل حدیث طلق بن علی رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ مرد پر اپنے ذکر کے چھوئیے وضو واجب ہوتا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ
 تیرے بدن کا ایک پارہ ہے۔ رواہ الترمذی وغیرہ اور یہی قول حضرت علی و ابن مسعود و ابوالدرداء و حذیفہ رضی اللہ عنہم کا اور قول حسن بصری کا اور نیز
 ثوری و ابن المبارک و ابو حنیفہ وغیرہم کا ہے۔ اور جو لوگ وجوب وضو کے قائل ہیں کہ تین دنوں کے بعد وضو واجب ہے یا پھر مسلمان ہوئے تھے اور وجوب وضو کی حدیث
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی روایت کی اور اسلام ابو ہریرہ کا متاخر ہے پس حدیث طلق بن علی منسوخ ہے حدیث ابو ہریرہ مترجم کتا ہو کہ اس وقت تک مجھے
 نہیں معلوم ہوا کہ یہ کون بہت نسخ کا ہے علمائے اصول و محدثین میں سے کوئی قائل نہیں کہ یہ وجہ بھی نسخ کی ہوتی ہے اور علمائے حنفیہ نے

نہیں ہی اور فاصل عربیے کہا کہ وہ جامع ہی تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تو کس فرق بین تھا بین نے کہا کہ میں حوالی کے ساتھ تھا فرمایا کہ حوالی کا فوق مغلوب ہوا۔ البتہ میں میں مباشرت وہ جامع ہی ولیکن اللہ تعالیٰ کنا یہ فرماتا ہی چاہتا ہی۔ رواہ ابن جریر اور بہت طرق سے یہ بات صحیح ہوئی کہ حضرت ابن عباسؓ نے ایسا فرمایا ہی اور ابن جریرؒ نے بھی ان لوگوں کو ذکر کیا جنکو ابن ابی حاتم نے اہل سلف سے ذکر کیا قول دوم آنکہ ابن جریرؒ نے فرمایا کہ دو مکرر زکون نے اس سے ہاتھ سے یا دیگر اعضا سے چھو نامراد لباس مرد کے بدن میں سے کوئی عضو اگر عورت کے بدن کو چھو گیا بطریق افطار تو اس سے اسپر وضو واجب ہونے کے قائل ہوئے پھر حضرت جلد نشین مسعودؒ سے روایت کی کہ میں اسوا سے جامع ہی اور متعدد طرق سے ابن مسعودؒ سے اسکی نقل مروی ہوا مترجم کہتا ہی کہ مالک نے موطا میں باسناد صحیح جبہ حضرت ابن عمرؓ سے ماندا اسکے روایت کیا اور مفسر جلالؒ نے اسی پر اعتماد کیا ہی اور ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے فرمایا کہ عبیدہ سلمانی و ابو عثمان النہدی و عامر و ثابت و ابو ہریرہؓ و ابن اسلمؓ سے اسکے مانند مروی ہی۔ اور عمر بن الخطابؓ سے مروی ہو کہ جس نے اپنی جو روکا بوسہ لیا یا ہاتھ سے چھوا اسپر وضو آتا ہی و قد رواہ الدارقطنی فی سننہ عنہ۔ ولیکن ہم کو اور طرق سے حضرت عمرؓ سے روایت پہونچی کہ وہ اپنی بیوی کا بوسہ لیتے پھر دروزہ وضو نہیں کرتے اسی وضو سے نماز پڑھتے تھے پس روایت دارقطنی وغیرہ اگر اُسے صحیح ثابت ہو تو بھی محمول کجائیگی کہ مراد انکی یہ ہو کہ اسپر وضو کر لینا مستحب ہی قال ابن مسرجم امام ابو حنیفہؒ وغیرہ ہاتھ سے چھوئے وغیرہ سے وضو واجب ہو نیکا قول جن سلف سے مروی ہی اسکو ایسی صورت پر محمول کیا کہ شہوت بوسہ لیا یا چھوا حتی کہ مذی نقل کی تو بالاتفاق طہارت ساقط ہو جاتی ہی ابن کثیرؒ نے کہا کہ چھونے سے وضو واجب ہو نیکا قول امام مالک شافعی کا اور مشہور از احمد بن حنبل ہی۔ اور حجت السنہ نے محاکم میں کہا کہ یہ ابن مسعود و ابن عمر و شافعی و زہری و داود اعلیٰ کا قول ہی کہ محلی السنہ نے یہاں تو ان کو گوئے قول میں ذکر کیا کہ مرد عورت دو فون کا وضو ساقط ہو گا اور مابعد میں لکھا ہی کہ شافعی کے ایک قول میں عورت کا وضو ساقط ہو گا بلیل حدیث عائشہؓ نہ در بارہ نماز تہجد ولیکن لا دلیل کہما مستعرت باونی تامل۔ پھر لکھا کہ مالک نے لیث و احمد و اسحاق کے نزدیک اگر مساس شہوت ہو تو وضو ساقط ہو گا ورنہ نہیں۔ اور ایک جماعت نے فرمایا کہ چھونے سے وضو کسی حال میں نہیں جاتا اور یحییٰ بن عباسؓ حسن و ثوری کا قول ہی کہ لور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ انتشار ہو تو وضو آتا ہی ورنہ نہیں مترجم کہتا ہی کہ مذہب امام ابو حنیفہؒ میں جو امر صحیح ہی میں لکھ چکا کہ وہ موافق قول حضرت ابن عباسؓ علی وغیرہم ہی الا آنکہ مذی نقل کی ہے تو وجہ خروج مذی ساقط ہو گا اور شاید کہ قول احمد و اسحاق بھی بدین معنی ہو کہ انھوں نے نظر غالب حال شہوت کو قائم مقام خروج مذی قرار دیا و اللہ اعلم اور ابن جریرؒ نے کہا کہ ہر دو قول میں سے اولی بصواب یہ قول ہی کہ مراد آیت کریمہ میں الاستمئناس سے جامع ہی اور جو دیگر معانی مذکور ہیں ان میں سے کوئی مراد نہیں ہی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہو کہ آپ نے اپنی پاک بیویوں میں سے بعض کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا اور حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے حال آنکہ آپ روزہ دار ہوتے تھے پھر نہ روزہ افطار ہوتا اور نہ جدید وضو کرتے تھے رواہ ابن جریرؒ اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے رواہ احمد و ابن جریرؒ و مانند اسکے ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی اور کلام بعض طرق حدیث پر کچھ مفسر نہیں ہی مترجم کہتا ہی کہ جو لوگ چھونے سے وجوب وضو کے قائل ہیں وہ بوسہ کو بدالالت یا بقیاس لحق کرتے ہیں اور اصل میں میں بسنے ہاتھ سے چھونا لیتے ہیں جیسا کہ مفسر جلالؒ نے ذکر کیا ہی پس حدیث بوسہ لینے کی اپنی تمام حجت نہیں ہو سکتی ہی کیونکہ جائز ہو کہ بدن ہاتھ سے چھوئے بوسہ لیا ہو پس حجت قوی وہ حدیث ہی جو موطا میں امام مالکؒ سے بسند صحیح اور صحیح میں مروی ہی کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں سو یا کرتی تھی حضرت کے سامنے اور میرے پانچون حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ ہوتے تھے پس جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے تو میرے پانچون کو غم کرتے لیکن ہاتھ سے دبوچ دیتے تھے پس میں پانچون اپنی طرف کھینچ لیتی تھی پھر جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں اپنے پانچون

خوف ہو یا مرض کے طول ہو جائے یا مانند اسکے تو بھی تیمم روا ہو اور کچھ خلاف نہیں کہ مریض چاہے حضر میں ہو یا سفر میں اسکو تیمم جائز ہو نہ کہ حکم حضر کے واسطے مخصوص ہو بدلیل مقابلہ سفر اور غرض سفر مباح کرنے والا تیمم کا ہی چنانچہ فرمایا۔ **أَوْ تَعْلَىٰ نَسْفَةٍ**۔ اور مسافر میں وائتم جنب و محدثوں۔ یعنی کائنا علی سفر۔ حال واقع ہو ای مسافر میں در حالیکہ تم مسافر ہو۔ اور مفسر نے قید لگائی وائتم جنب و محدثوں۔ اور تیمم احوال یہ ہو کہ تم جنب ہو کہ تنگو نما نیکی ضرورت ہو یا محدث ہو کہ تمحین وضو کر نیکی ضرورت ہو۔ اور یہ غالب استعمال ہو ورنہ حدش شامل ہی حاجت و نوا و حجاب غسل و دونوں کو اور جنابت خاص ہی حاجت غسل کے ساتھ جیسا کہ فقہ میں مذکور ہو۔ اور یہ قید جو مفسر نے مریض مسافر دونوں کے ساتھ بیان کی بنظر ارتباط حکم مابعد ہی یعنی شرط کی جزا میں تیمم کر نیکیا حکم مذکور ہی پس یہ مراد نہیں کہ اگر مرض یا سفر ہو تو تیمم کرنا واجب ہی یعنی آنکہ مریض یا مسافر کا یہاں تیمم کا موجب ہی بلکہ مراد یہ ہو کہ اگر تنگو جنابت یا حدث حالت مرض یا سفر میں لاحق ہو تو تنگو تیمم روا ہو اور مابعد میں یہ قید سوا سٹے نہیں کہ بان غلط و ملا مست ساء خود حدث یا جنابت ہو بخلاف مرض و سفر کے فافم۔ پھر اس میں اختلاف ہو کہ تیمم کیواسطے سفر ایسا مراد ہو کہ جس میں ناظر مآ جاتی ہو یا عام ہو اور اطلاق آیت مقتضی ہو کہ جیسر سفر کا لفظ صادق آئے اسکو تیمم روا ہو پس اگر عرف لغت کا اعتبار ہو تو عام ہو گیا اور اگر عرف ربع کے موافق لیا جائے تو ایسا مسافر ہو کہ جسکو غار کا قصر روا ہو اور تمام کلام فقہ میں مبسوط ہو۔ بالجملة مسافر کے حق میں توجوا تیمم مخصوص ہے ہا رہا یہ کہ اگر حضر میں ہو اور پانی نہ پاوے تو کیا حکم ہی پس محلی اس نے معاملہ میں ذکر کیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز میں تاخیر کرنے ہا تک اسکو پانی ملے۔ اور امام شافعی و مالک و اوزاعی کے نزدیک تیمم سے پڑھے لیکن شافعی کے نزدیک جب پانی پائے تو اعادہ کرے اور باقیوں کے نزدیک عارہ نہیں ہو۔ ہذا مذکرہ اور شاید کہ حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ مرفوعاً الصعید الطیبی ضوہ سلم وان لم يجد الماء عشر سنين الحديث کہ مسافر کے حق میں مول کیا گیا ہو اور مشرجم کہتا ہو کہ صحیح یہ ہو کہ امام ابو حنیفہ و امام محمد و مالک کے نزدیک حضر ہو و دونوں میں تیمم روا ہو اور امام شافعی کے نزدیک حاضر صحیح کے لیے اوقتیہ خوف لغت انور و انہیں ہو کہ ذاقیل۔ اور مشرجم کہتا ہو کہ صحیح یہ ہو کہ حاضر و مسافر کے لیے ان سبب مامون کے نزدیک روا ہو ر شافعی جواز تیمم میں خوف تلف کی قید لگاتے ہیں فافم اور جاننا چاہیے کہ اگر بعض عضو مجروح ہو اور باقی صحیح ہو تو امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کے نزدیک مواضع جرات پر مسح کر لے یعنی اسپر چوٹی وغیرہ بندھی ہو اسپر مسح کرے اور باقی اعضاء صحیحہ کو دھو ڈالے۔ اور محلی اس نے معاملہ میں اپنے مذہب کے موافق نقل کیا کہ اعضاء صحیحہ کو دھوے اور مجروحہ کے واسطے تیمم کرے اور اسکی دلیل میں روایت ابو داؤد و ابن طریق اللؤلؤی محمد بن احمد بن عمرو پیش کی کہ جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ ہم لوگ سفر میں مکے ہم میں سے ایک شخص کے سر میں پھر لگا کہ سر بیٹ گیا اسکو رات میں اجلا م ہوا انے اپنے ساتھیوں سے دریافت کیا کہ میرے واسطے تیمم کی رخصت پاتے ہو بولے کہ ہم تیرے واسطے تیمم کی اجازت نہیں پاتے حالانکہ تو پانی کے استعمال پر قادر ہو پس سنہ غسل کیا پس مر گیا پھر جب ہم لوگ اپنے لئے تو نبی صلعم کو خبر کی گئی آپ نے فرمایا کہ انھوں نے اسکو قتل کیا اللہ تعالیٰ انکو قتل کرے لیون ان لوگوں نے نہ پوچھا جبکہ انکو معلوم نہ تھا در ماندہ کی شفا ہی سوال ہو اسکو تو یہی کافی تھا کہ تیمم کرے اور قصر کرے یا پٹی باندھے (موسیٰ راوی کہ شک پڑا ہو اپنی جرات پر پھر اسپر مسح کرے اور باقی بدن دھو ڈالے محلی اس نے بعد اس حدیث کے لکھا جسکا حاصل یہ کہ ابو حنیفہ وغیرہ نے تیمم و غسل کو جمع کرنا نہیں جائز رکھا ہو مشرجم کہتا ہو کہ مذہب امام ابو حنیفہ تو ظاہر حدیث شریف کے موافق ہو کیونکہ حدیث میں ثابت ہو کہ تیمم کرے یا مجروح پر مسح کرے اور باقی کو دھوے اور یہی انکا مذہب ہو کہ اگر انکے اعضاء مجروح ہوں تو فقط تیمم کرے اور اگر کم مجروح ہوں تو مجروح پر مسح کرے اور باقیوں کو دھوے عمل ہر دو تریہ حدیث اور معروف ہو کہ اکثر حکم کل ہو فافم مشرجم کے نزدیک تو محلی اس نے کاندھل اس حدیث شریف کے موافق نہیں ہوتا سوا سٹے کہ حدیث میں صحیحہ کو دھونا اور مجروح کے واسطے تیمم کرنا مذکور نہیں ہو قتال۔ **أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ**

یہ قول روایت کیا اور عوفی کے طریق سے اور ابو مجلز کے طریق سے اسکو ابن عباس سے روایت کیا اور عبید بن جریج مجاہد حسن بن مسلم و سلم وزید بن اسلم و عبد الرحمن بن زید سے بھی اسی کے مثل روایت کیا اور عبد اللہ بن ابی کثیر سے روایت کی کہ ہم سنتے چلے آتے ہیں کہ یہ حکم سفر کے بارہ بین بنی امیہ بن کثیر نے کہا کہ پاک مٹی مسلمان کے لیے دس برس تک بطور ہونیکلی حدیث بھی اسیکے شاہد ہو و قدر وہ اسلم و احمد و اہل السنن پھر ابن کثیر نے شیخ ابن جریر سے یہ قول میں محاکمہ نقل کیا جسکا حاصل یہ ہے کہ عابر السبیل روار و گذرنے والے کے واسطے اسب ہو نسبت مسافر کے علاوہ ازین مسافر کا حکم جیسا کہ معلوم ہو گیا تو آئندہ آیت میں پھر جب ان کتیم مرضی اور علی سفر میں بیان کیا تو تکرار لازم آویگی لہذا اولیٰ یہ ہے کہ عابر السبیل سے مسجد میں سے روار و گذرنے کے معنی لیے جاوین مخرج کتا ہو کہ خواہ مخواہ تقلید سے کیسے مان لوان کہ جی مان درست ہے ولیکن یہ روا نہیں اگر دنیا کا معاملہ ہوتا تو بسر و چشم مگر اس معاملہ میں تو عرض کرونگا کہ میں اور متعدد وجوہ لکھا ہوں کہ صلوة سے معنی حقیقی لینا اقویٰ ہے اور مواضع صلوة کے معنی لینا جیسے عابر السبیل یعنی روار و گذرنے والا بنتا ہو اضعف ہے اور بایہ امر کہ ما بعد میں بیان حکم مسافر سے تکرار لازم آتی ہے تو یہ میرے نزدیک کسی طرح مسلم نہیں بلکہ یہ تو اضعف الاضعف ہے اول تو اسوجہ سے کہ انا عابر السبیل سے استثنایا کیا گیا ہے بدو ان اسکے کہ کوئی حکم اسکا بیان ہو پس صحیح تو یہ ہے کہ حکم سے سکوت ہو اور اگر مستثنیٰ نہ کے حکم کے خلاف مفہوم سے نکالا جائیگا تو مفہوم مخالف حجت نہیں اور اگر ان لیا جاوے تو اس سے یہ کتب ثابت ہوا کہ مسافر اگر پانی نہ پاوے تو نماز پڑھے لے کیونکہ اتنا نکلتا ہے کہ مسافر ہو تو نماز پڑھے اور ما بعد میں یہ قید مذکور ہے کہ مسافر ہو اور پانی نہ پائے تو تحیم کرے پھر نماز پڑھے۔ اب فرمائیے کہ تکرار کہاں لازم آتی ہے ان اگر یہ کہا جاتا کہ ما بعد میں تفصیل حسب بیان کرنے سے یہاں اثناء آلا عابری سبیل سے استثناء ہے تو البتہ اسکی وجہ بھی ہوتی ہے ہمارے مفسر شیخ جلال نے ٹھیک کہا کہ آیت میں سے مسافر کو استثنایا کیا اسلیے کہ اسکا حکم دوسرا ہو جو آگے آتا ہے پس مفہوم مخالف سے ہند لال نہیں کیا اور کیونکہ استدلال کرنے اسلیے کہ اس سے تو مفہوم مخالف کا حجت ہونا بظاہر اجاہ اور یہی ٹھیک معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسکوت عند ہوا کرتا ہے نہ محکوم بمفہوم مخالف جیسا کہ چنے اور پر اشارہ کیا اور یہی مذہب امام مجتہد ابو حنیفہ کا ہے سو اسے مسائل فقہیہ کئی صورتوں میں کہ وہاں احوال الفضل کرمانی وغیرہ مفہوم مخالف مقبر قرار دیا ہے اور عوفی یہ ہے کہ یکہ معتبر ہیں اور نہ فقہانے قصد کیا ہے ان اکثر جگہ اتفاقاً بنتا ہے لہذا مترجم نے ترجمہ فتاویٰ عالمگیری میں البتہ میں اسکو ملحوظ رکھا ہے واللہ الموفق ولہ الحمد یہ کلام سطر ادبی تھا پھر تفسیر کی طرف رجوع کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اور جو مسافر کو مستثنیٰ فرمایا اب اسکا اور دوسروں کا حکم بیان فرمایا بقولہ۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ**۔ جمع مریض مانند قتل جمع قبیل اور مرض کی تعریف طبیعوں کے نزدیک یہ ہے کہ خروج بدن کا اعتدال سے ایسی حالت کی جانب کہ افعال معتاد بحیثیت شخصی میں ضرر حاصل ہو۔ اور یہاں جس مرض پر تنجیم جائز ہے اسکو مفسر نے بیان کیا بقولہ۔ مریض ایضہا یعنی ایسے مرض سے مریض ہو کہ اسکو پانی ضرر کرے۔ پس اس دفعہ سے قول بعض علما کہ تم مجھ و مرض سے جائز ہے بدلیل عموم آیت کترہ۔ اور مجاہد رحمہ اللہ سے اس آیت میں روایت ہے کہ انصار میں سے ایک شخص کئی بن نازل ہوئی جو مریض تھا اٹھکر وضو نہیں کر سکتا تھا اور اسکا کوئی خادم نہ تھا جو وضو کرے پس سنے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اسکو ذکر کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا۔ رواہ ابن ابی حاتم و ہذا حدیث مرسل۔ اور مفسر نے بدالات نعین قید معتبر رکھی کہ فرض لیا ہو کہ اسکو پانی کا استعمال ضرر کرے اور یہ بظاہر موافق قول ابو حنیفہ ہے کہ تنجیم کے واسطے اسقدر چاہیے کہ پانی کے استعمال سے ضرر ہو۔ اور مشہور قول شافعی یہ ہے کہ تلف عضو ہو جانے کا خوف ہو لیکن یہ قول جیسا کہ نوذ پکھا ہو خلافت مقتضائے ظاہر ہے ہو اور محتمل ہے کہ مفسر نے قولہ مریض ایضہا لہذا۔ سے ضرر سے مراد ملی ہو کہ تلف کا خوف ہو لیکن یہ احتمال بعید ہے۔ اور بعض بدلیل اثر مجاہد کے جو اوپر مذکور ہوا اسکو بھی مجملہ مرض کے شمار کیا کہ بسبب ضعف کے پانی تک پہنچ نہ سکے۔ پھر امام ابو حنیفہ کے قول میں اگر حدوث مرض کا

حمات اسلام و مسلمین کے واسطے بکثرت مسجد میں آئینی ضرورت پیش آدگی لہذا سو اے انکے دروازے کے رجبے دروازے بند کرنے کا حکم دیدیا اور بعض سنن کی روایت میں جو بجائے دروازہ ابو بکرؓ کے علیؓ کی کھڑکی آیا یہ وہ راوی کی بھول ہو اور صحیح وہی ہو جو صحیح بخاری میں تقنین و حفظ ثقات سے آیا ہو قال المترجم اس سے شاید لانا اس مراد مقصود ہو کہ مسجد کی طرف مسجد میں لوگوں کے دروازے پھوٹے ہوئے تھے چنانچہ آخر حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم رہے پھر درجہ علیؓ کی روایت کو شیخ ابن کثیر نے راوی کی بھول قرار دیا اور شیخ ابن الجوزی نے موضوع کہا اور شیخ ابن حجر وغیرہ نے کہا کہ یہ ابن الجوزی کا قصور ہو اور اس حدیث کے طرق حسن ضعیف ملکر کثرت سے ہیں جنسے یہ روایت درجہ صحیح بالغیر تک پہنچتی ہو اسکو موضوع کہنا خود خطا ہو اور یہ محال کہ کیا کہ حدیث ابو بکرؓ ایک واقعہ اور حدیث علیؓ دوسرا واقعہ ہو اور واقعہ ابو بکرؓ صدیق خلافت ہو اور واقعہ علیؓ سبیل کے خاتمہ کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا کوئی دروازہ سوکار یہ مسجد کے نہ تھا پس انکو فرمایا تھا کہ میرا دروازہ سوکار کوئی اسپین سے حالت جنابت میں نہ گزرے علاوہ ازیں دروازہ کھڑکی کی راہ سے بھی فرق بیان کیا گیا ہو کہ حضرت ابو بکرؓ واسطے دروازے کی اجازت تھی اور حضرت علیؓ کے واسطے درجہ کی اجازت تھی اور بسط کلام کی یہاں گنجائش نہیں اور ہذا القدر کافی۔ پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ اسی آیت سے بہت سے امامون حج بیت پر لڑی ہو کہ جنب کو مسجد میں توقف کرنا حرام ہو انہی ہاتھ گزرجانا روا ہو اور یہی حکم حائض و نفاس کا ہو مگر بعض نے باحتمال آنکہ حائض و نفاس کی نجاست سے مسجد متلوث نہ ہو جاوے گزرنے سے بھی منع کیا ہو اور بعض نے کہا کہ یہ احتمال نہ ہو تو روا ہو اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے ثابت ہو کہ مجھے حضرت صلعم نے فرمایا کہ مسجد سے مجھے چٹائی اٹھانے میں نے کہا کہ میں حائضہ ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہو ابن کثیرؒ نے کہا کہ اسپین دلالت ہو کہ مسجد میں حائضہ و نفاس کا مرور روا ہو قال المترجم محی السنہ نے معالم میں ذکر کیا کہ علمائے اختلاف کیا ہو کہ مرور روا ہو یا نہیں تو بعض نے مطلقاً اباح کہا ہو اور یہی قول حسن بصریؒ کا اور ابن عباسؓ کا و مالک کا ہو۔ اور بعض نے مطلقاً منع کیا ہو اور وہ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کا قول ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ حدیث سے یہ دلالت قوی نہیں کہ مسجد میں مرور روا ہو تو یہ نہیں دیکھتا کہ حضرت عائشہؓ نے چٹائی اٹھانے سے خود تامل کیا جو دلیل ہو کہ حائضہ و نفاس نہیں کھتی تھیں اور آنحضرتؐ نے جو فرمایا کہ نجاست تیرے ہاتھ میں نہیں ہو تو یہ خود دلیل ہو کہ حضرت عائشہؓ سے ہاتھ بڑھا کر اٹھالینے کا حکم فرمایا تھا نہ وہاں جائزہ کا پس اس سے استدلال بعید ہو بلکہ برعکس مراد اشارہ ثابت ہوتا ہو اور آیت کریمہ سے استدلال لانا خود محل کلام ہو کیونکہ وہ جب تمام ہو کہ صلوٰۃ سے مواضع صلوٰۃ مراد ہوں اور تجھے معلوم ہو چکا کہ یہ قول ضعیف ہو اور منع مرور حائض میں خود حضرت عائشہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں حلال نہیں کھتا ہوں مسجد کو کسی حائض کے لیے اور نہ کسی جنب کے لیے رواہ ابو داؤد و من حدیث افلت اور خطابیؒ نے کہا کہ افلت کے بھول ہونے سے ایک جماعت نے حدیث کو ضعیف کہا و لیکن یہ کچھ نہیں ہو اسواسطے کہ ایک اسناد کی سیقتہ ضعف سے حدیث کا ضعف نہیں لازم آتا چنانچہ ابن ماجہ نے دوسری اسناد سے اسکو روایت کیا اور زیلعیؒ نے اسکی تقویت کر دی ہو اور ابن حجرؒ نے ابن عبد اللہ بن جنطب کی مرسل کو قوی جیسا کہ اس سے ترمذیؒ کا حدیث حسن کہنا صحیح ہوتا ہو اور یہ منجملہ دلائل کے ہو کہ آیت میں صلوٰۃ سے مواضع نہیں مراد ہیں اور یہی وجہ حدیث کی تخصیص نہیں ہو سکتی ہو۔ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے قولہ ولا یجوز الا عابری سبیل میں روایت ہو کہ فرمایا نہ قریب ہو نماز سے مگر آنکہ مسافر ہو اسکو جنابت پہنچے اور بانی نے نماز پڑھا کر یہاں تک کہ بانی پاوے۔ رواہ ابن ابی حاتم من طرق عنہ۔ قال وقد روی عن ابن عباسؓ فی احادیث الروایات وسعيد بن جبیر والضحاك نحو ذلک۔ مترجم کہتا ہو کہ حضرت ابن عباسؓ سے شاید قوی روایت ہو کہ عابری السبیل سے مسافر مراد ہو اور فی آیت کے موافق قول علیؓ کے ہیں کیونکہ معالم میں آیت کے معنی میں لکھا کہ منع فرمایا جنب کو نماز سے یہاں تک کہ غسل کرے مگر آنکہ سفر میں ہو اور پانی نہ پائے تو تیمم سے نماز پڑھوے۔ اور یہی قول حضرت علیؓ و ابن عباسؓ و سعید بن جبیر و مجاہدؒ کا ہو شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ ابن جریرؒ نے بھی حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے

جو آگے آتا ہے۔ اگر کہا جاوے کہ استثناء مسافر سے سمجھا گیا کہ مسافر کو پڑھنا روا ہے۔ جواب یہ کہ جب حکم مخصوص موجود ہو تو مفہوم مخالف نہیں لیا جاتا اور نہ تھے بارہا معلوم ہو چکا کہ امام ابو حنیفہ مفہوم مخالف کو حجت نہیں کہتے ہیں بلکہ مسکوت عنہ کہتے ہیں چنانچہ یہاں دیکھو کہ مفہوم مخالف کا اگر اعتبار ہو تا تو یہ نکلتا کہ نماز مت پڑھو در حالیکہ جب ہوا الا جبکہ تم مسافر ہو یعنی مسافر ہو تو نماز پڑھو اگرچہ جنب ہو۔ اور آگے معلوم ہوا کہ مسافر پڑھو جنب نماز پڑھنے کی مطلقاً اجازت نہیں ہے بلکہ مسافر ہو اور پانی نہ ملے تو تیمم سے نماز پڑھنا روا ہے فافهم۔ وقیل المراد النبی عن قربان مواضع الصلوۃ ای المساجد الا عبور ہا من غیر مکث۔ یعنی بعض مفسرین نے کہا کہ مراد اس سے یہ ہے کہ مواضع نماز سے قریب مت ہو نہ نشہ میں اور نہ حالت جنابت میں یعنی مسجدوں میں ایسی حالت میں مت جاؤ سوائے عبور کے بدون درنگی و توقف کے۔ یعنی یہ روا کر دیا کہ مسجد سے ہو کر اس حالت میں گزر جاؤ اور اس میں توقف مت کرو مگر حتم کتاب ہے کہ اوپر مذکور ہوا کہ الصلوۃ کی تفسیر میں دو قول ہیں اول آنکہ مراد صلوۃ بمعنی تحقیقی ہے اور دوم آنکہ مواضع الصلوۃ مراد ہیں یعنی مسجدین بحدت مضائقہ جیسا کہ مولف فتح البیان نے نقل کیا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ بر سبیل مجاز مواضع نماز مراد لیا جاوے لہذا مستعرف۔ اگر کہا جاوے کہ تقدیر ظاہری ہے نہ جمالی تو جواب یہ کہ قرب در حقیقت موضع سے ہی لہذا قرینہ ہے کہ صلوۃ سے موضع الصلوۃ مراد ہے اور حجتی اس سے نہ معاملہ میں کہا کہ اطلاق اس کا آتا ہے جیسے قولہ اتالی وضع وصلوات میں صلوات سے مساجد مراد ہیں مگر پوشیدہ نہیں کہ اس کلام میں۔ بیع وصلوات مساجد۔ مذکور ہے پس ظاہر سے تحقیقی ہیں واللہ اعلم ولیکن یہاں قرینہ مذکور موجود ہے اور مناقشہ شال میں بیکار ہے۔ بہر حال قولہ الا عابری سبیل اسکی تقویت کرتا ہے کہ صلوۃ سے مراد مواضع ہیں کیونکہ عبور سبیل بمعنی گزر جانا بے مکث ہے ولیکن صلوۃ سے مواضع مراد لینا اور نیز سبب نزول کی راہ سے اس میں ضعف ظاہر ہے علاوہ ہرین قولہ وانتم سکاری اسکے بنسبت الیق یہ اول ہے پس قول دوم میں وجہ تقویت واحد اور وجہ ضعف کئی ہیں اسید واسطے مفسر نے بلفظ قیل کہا جو صیغہ تم بعض مشعشع ہے اور وجہ اول میں تقویت ظاہر ہے کہ صلوۃ اپنے معنی تحقیقی پر ہوتی ہے اور انتم سکاری اسکے ساتھ الیق ہے اور ایسی ہی غایت یعنی حتی قلموا اما تقولون کیونکہ مواضع نماز سے قریب نہ ہونے کی یہ انتہا کہ یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو تم کہتے ہو وجہ نہیں ہے بلکہ خود نماز سے وجہ ہے اور سبب نزول اسکے ساتھ مرجع ہے کہ مراد نفس صلوۃ ہے پس وجہ دوم کے برعکس وجہ اول میں وجہ تقویت زائد ہیں ہاں وجہ ضعف ایک یہی کہ عابری سبیل سے مسافر مراد لیا گیا تو یہ کچھ مستبعد نہیں وقد قال علیہ السلام کن فی الدنیا کما کانک غریبا وکما بری سبیل الحدیث اور وجہ قبیر مسافر عابری سبیل آنکہ حالت روانگی جو نہیں اکثر اوقات ہیں پانی نہیں ملتا کہ بعد حیثاب و پیچاء کے حدش میں رہ جاتا ہے ایسے ہی جنابت میں بھی ممکن ہے بخلاف منزل پر اترنے کے فافهم۔ اور بعض نے تجویز کیا کہ الصلوۃ سے نماز و موضع نماز دونوں اسطرح مراد ہو سکتے ہیں کہ بنظر قید وانتم سکاری معنی تحقیقی مراد ہیں اور بنظر قولہ الا عابری سبیل مواضع نماز مراد ہیں بر سبیل مجاز۔ اور غایت یہ کہ اس میں جمع بین الحق و الجواز لازم آتا ہے وہ بتاویل مشہور روا ہے وفیہ نظر ظاہر۔ اور پوشیدہ نہ رہے کہ اقوال سلف اس آیت کی تفسیر میں مختلف ہیں شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عطار بن یسار نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ ولا جنبہ الا عابری سبیل حتی تغتسلوا۔ ابن عباس نے کہا یعنی مت داخل ہو مسجد میں در حالیکہ تم جنب ہو الا عابری سبیل۔ یعنی رواد و گند جاوے اور اس میں نہ بیٹھے۔ رواد ابن ابی حاتم ثم قال قد روی عن عبد بن مسعود و انس ابی عبیدہ و سعید بن المسید و عطاء و مجاہد و مسروق و ابراہیم و زید بن اسلم و ابی مالک و عمر بن دینار و حکم و عمر مہ حسن و یحییٰ و زہری و قتادہ و نحو ذلک۔ اور زید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ چند مردان انصار کے دروازے مسجد کی جانب تھے انکو جنابت پر پہنچتی اور انکے پاس پانی نہ تھا تو پانی کو جاتے اور مسجد کے سوائے کوئی راہ نہیں پاتے تھے پس اہل غزوہ جل نے نازل فرمایا۔ ولا جنبہ الا عابری سبیل۔ رواد ابن جریر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قول کی صحت پر شاید ہی حدیث صحیح بخاری کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو دروازے مسجد کی طرف اس میں ہیں سب بند کرو سوائے دروازہ ابو بکر کے اور یہ آپ نے آخر حیات میں فرمایا اس کا بھی سے کہ حضرت صلعم کے بعد حضرت ابو بکر متوالی خلافت ہوئے پس انکو

متلازم تھیں انتہی کلام مترجم کہتا ہے کہ مفسر سیوطی رحمہ اللہ نے تفسیر میں موافق جماعت اول کے یہاں اختیار کیا کہ مراد یہ ہے کہ نماز تلبیس نہ ہو
یعنی نماز مست پڑھو در حالیکہ تم سکا رہی ہو حتیٰ **فَعَلِمُوا مَا تَقُولُونَ**۔ یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو اس بات کو جو کہتے ہو۔ بان لھو۔ این ملوک
کہ نشہ اتر جاوے اور تم پڑھاؤ جو اصل آئینہ جب تک نشہ میں ہو تب تک تلبیس نہ ہو پھر جب نشہ اتر جاوے تب پڑھو۔ جاننا چاہیے کہ علماء
میں اختلاف ہے کہ شرعی احکام جاری ہونے کے واسطے مست کون ہوتا ہے تو ایک قول یہ ہے کہ زمین و آسمان میں تمیز نہ کرے اور دوسرا قول یہ ہے مرد
کو عورت سے فرق نہ کرے اور تیسرا قول یہ ہے کہ چلنے میں لڑکھڑاوے وغیرہ من الاقوال شیخ ابن کثیر نے کہا کہ سب سے بہتر یہ قول ہے جو آیت کریمہ
سے ثابت ہوتا ہے کہ مست وہ ہے کہ جو کچھ کہتا ہے اس کو نہ سمجھے مترجم کہتا ہے کہ یہ افراط کا مرتبہ ہو سیاتی۔ اور اسی سے نمک کیا جاتا ہے کہ سکران کی طلاق
نہیں واقع ہوتی ہے کیونکہ وہ جو کہتا ہے اس کو جانتا نہیں تو قصہ منتفی ہوا اور یہی قول حضرت عثمان بن عفان و طاؤس و عطاء و قاسم و ربیعہ کا ہے اور
مذہب لیث بن سعد و اسحق و ابو ثور و زنی کا ہے اور اسی کو طاووسی نے اختیار کیا ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ سکران کی طلاق واقع ہوگی اور یہی
حضرت عمر بن الخطاب و معاویہ و جماعت تابعین کا قول ہے اور یہی مذہب ابو حنیفہ و ثوری و اوزاعی کا ہے اور شافعی کا قول اس میں مختلف ہے اور
مالک نے کہا کہ طلاق لازم ہوگی اور اگر قتل یا زخمی کرے تو قصاص واجب ہوگا اور اگر کلاخ کیا یا خرید و فروخت کی تو بیع لازم ہوگی مترجم کہتا ہے کہ
امام ابو حنیفہ کے نزدیک جو امور ایسے ہیں کہ قصداً و بلا قصد لازم ہو جائے ہیں انہیں طلاق وغیرہ کے وہ اس پر لازم آئے ہینگے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں یہ
اشکال پیش آتا ہے کہ سکران جب سمجھتا ہے نہیں تو اس کو ممانعت کا خطاب کیونکر ہو سکتا ہے اس حالت میں وہ مجنون کے مانند ہے اور جواب کا کئی وجہ سے
دیا گیا اول وہ جو شیخ ابن جریر نے کہا کہ خطاب بلان شراب پینے والوں کو تھا جن کو شراب چڑھی اور یہ مرتبہ نہیں پہنچا کہ ایسے مست ہو جاویں کہ
خطاب کو نہ سمجھیں۔ دوم جو بیضاوی میں ہے کہ اس سے مراد ممانعت سکران کو نہیں کیونکہ وہ غیر مکلف ہے بلکہ مراد اس سے یہ ہے کہ شراب خواری میں افراط
نہ کرے اور رسوم آنگہ مراد اس سے سکرے بالکل منع ہو چکی تعریض ہو کیونکہ وہ لوگ رات دن میں پانچ وقت اداے نماز پر مامور تھے پس شراب
پینے والا کبھی اپنے وقت پر نماز ادا کرنے پر قادر نہ ہوگا نظیر اسکی قولہ تعالیٰ ولا تموتن الا وانتم مسلمون پس لا تموتن سے مراد انکو حکم ہے کہ اسلام پر
مرنے کے واسطے سامان جمع رکھیں اور ہمیشہ طاعت پر مستعد رہیں فافہم۔ **وَلَا جُنُبًا**۔ بالایلاج اوالانزال نصیب علی الحال دہو یطلق علی المفرد
وغیرہ۔ یعنی اور مت تلبس ہو نماز سے یا مت قریب ہو مواضع نماز سے در حالیکہ جنب ہو خواہ ایلاج سے یعنی فقط ذکر کا سر نہ رہو جانے سے اگرچہ
انزال نہ ہو یا انزال سے مطلقاً اگرچہ اندر دخول نہ ہو یا نہ انداختلام وغیرہ کے اور ابتداء اسلام میں حکم تھا کہ دخول سے جب تک انزال نہ ہو تب تک
غسل واجب نہ تھا پھر منسوخ ہوا جیسا کہ متواتر احادیث میں ثابت ہوا ہے اور نصیب اس کو بنا بر حال ہونے کے ہے اور جنب اگرچہ لفظ مفرد ہے مگر
اسکا اطلاق مفرد و غیر مفرد سب پر ہوتا ہے کیونکہ وہ مصدر سے ملتی ہے پس تائید و تکریم بھی یکساں ہے جیسے قرب بعد وغیرہ بنا پڑھتے ہیں جن جنب امرہ جنب
اور جنب و نسا جنب اور اصل میں جنابت بعد و دوری ہے پس جنب کو اس واسطے جنب کہتے ہیں کہ وہ مواضع نماز سے دور یا لوگوں کے میل سے
دور ہے تا آنگہ غسل کرے۔ حاصل آنکہ اور مت تلبس یا قریب ہو نماز سے یا مواضع نماز سے در حالیکہ تم جنب ہو **لَا عَابِرِيْ**۔ عابری
عابری میں ان باضافت سبیل ماقط ہوا و مفسر نے طریقاً بالنصب اشارہ کیا کہ عابریں اسم فاعل مضارع فعل ہے اور تشریح از اعم احوال ہے یعنی مت
نماز پڑھو در حالیکہ جنب ہو عامۃ احوال میں الاسفر میں ہو چکی حالت میں کہ اسکا حکم دوسرا آتا ہے حتیٰ **تَغْتَسِلُوا**۔ فلکم ان تطلوا یہاں تک
کہ غسل کرو پھر تمپر فرض ہے کہ نماز پڑھو۔ و استثنی المسافر لان لہ حکماً آخریاتی۔ اور مسافر کو یہی استثناء دیا اس واسطے کہ اسکا حکم دوسرا ہے

لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ کفار نماز ہی نہیں پڑھتے تھے اور اہل کتاب کی نماز بعد منسوخ ہونے کے مانند نہ پڑھنے کے تھی کیونکہ جب وہ ایمان نہ لائے تو کافر ہوئے اور حضرت صلعم نے بھی فرمایا کہ قسم اُس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اس استہین سے جو کوئی یہودی و نصرانی عجبو سکر مچر ایمان نہ لائے گا وہ قطعی دوزخی ہوگا۔ رواہ اصحاب الصراح۔ اولاً تقریبا الصلوۃ کے معنی یہ ہیں کہ متلبس مت ہو نماز سے اور منہ نہ کرنا۔ اسی لاقصوا۔ مراد یہ کہ مت نماز پڑھو پس اس مقصود کو یوں تعبیر فرمایا کہ نماز کے افعال مت ادا کرنے لگو۔ اس میں بہت تاکید پائی گئی پس نماز جو قطعی فرض ہے اس سے منع فرمایا ایک خاص حالت میں اور وہ قولہ۔ **وَأَنْتُمْ مُسْكَارُونَ**۔ یعنی بے نماز کے فعل سے متلبس نہ ہو ایسے حال میں کہ تم نشہ میں ہو پس نہ ایسی بڑی چیز ہو کہ اُس سے ایسی پسندیدہ عبادت کے جو فرض ہے عرومی پیش آئی اور مراد نشہ سے مفسر نے بیان کیا کہ منہ الشربان سبب نزول صلوۃ جماعۃ فی مالہ الکسر یعنی سکاری ہو شراب سے پس شراب ہی سے خصوصیت اس دلیل سے کہ اس آیت کا سبب نزول ہوا تھا کہ ایک جماعت نے شراب کے نشہ میں نماز پڑھی تھی مقرر جم کتاب ہے کہ سکاری جمع سکران بنے مست نشہ جیسے کسالی جمع کسلان یعنی کسلند ہے۔ اور یہ آیت قبل شراب حرام ہونے کے نازل ہوئی تھی چنانچہ قولہ یسا لونک عن محمد و آلہ اللہ علیہ السلام کی تفسیر میں جو حدیث مذکور ہوئی اس میں موجود ہے کہ پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو سنائی تو عمر نے کہا اے پروردگار ہمارے خمر کے بارہ میں بیان شافی بھیج دے پس نماز کے وقتوں میں لوگ شراب نہیں پیتے تھے یہاں تک کہ تحریم نازل ہوئی۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ اقامت نماز کے وقت رسول اللہ صلعم کا منادی بکا رہا کہ جو نشہ میں ہو وہ نماز کے قریب نہ آوے اور سبیل اسکایہ ہوا تھا کہ عبدالرحمن بن عوف نے دعوت کی اور مساجد میں و انصار کو بلایا اور کھانے و شراب پینے سے سیر ہوئے اتنے میں نماز مغرب کا وقت آیا تو ایک کو امام بنایا بعض روایت میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اور بعض میں کہ خود عبدالرحمن بن عوف نے ان کو اور یہی اقرب ہے بہر حال امام نے قل یا ایہا الکفرون لا تعبدون دانتھم عابدون ما عبد۔ آخر تک اسی طرح پڑھی کہ حرف لا کو حذف کیا یعنی معنے لگے اور کفر کے ہو گئے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ عبد بن حمید و ابو داؤد والنسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والحاکم وصحیح الترمذی وقال حسن صحیح اور سلم کی حدیث طویل میں سعد بنی ناک پر کسی انصاری کے مارنے کے قصہ میں سبب نزول حضرت سعدؓ کے حق میں مذکور ہے مگر صحیح نہیں ہے اور عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ شراب حرام ہونے سے پہلے بعض لوگ نماز میں حالت نشہ میں آتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا رواہ ابن جریر اور ایسا ہی قول بورز بن جابر اور ضحاکؓ سے روایت ہے کہ نیند کا نشہ مراد ہے کما روی عنہ ابن جریر وابن ابی حاتم ولکن سوائے غیاک کے کا فہ علمایہی کہتے ہیں کہ آیت کریمہ میں شراب کا نشہ مراد ہے اور ابن جریر نے کہا کہ یہی صواب ہے۔ لیکن واضح رہے کہ اونگھ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اٹھے اور وہ نماز میں ہو تو چاہیے کہ پھر جاوے اور سو رہے یہاں تک کہ سمجھے لگے کہ وہ کیا کتا ہے اور بعض روایت میں ہے کہ شاید وہ استغفار کرے یا قصد کرے مگر اپنے آپ کو بید کوئی سے یاد کرنا شروع کر دے رواہ البخاری والنسائی۔ بالاجلہ خطاب کے معنی یہ ہیں کہ اے ایمان والو تم جب نشہ شراب میں ہو تو نماز مت پڑھو اور یہ اس بنا پر ہے کہ آیت میں مراد نماز ہے نہ جائے نماز یعنی مسجد والا کہ یہ دونوں قول ہیں۔ اور صاحب فتح البیان نے ذکر کیا کہ اہل لغت کہتے ہیں کہ جب لا تقرب مفتح الزمان ہو تو اسکے معنی یہ ہوتے ہیں کہ نفل سے متلبس مت ہو اور جب بفتح الزمان ہو تو مراد یہ ہوتی ہے کہ اس سے قریب مت ہو اور مراد یہاں یہ ہے کہ نماز سے متلبس نہ ہو اور یہی قول ایک جماعت مفسرین کا ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور دوسروں نے کہا کہ مراد مواضع نماز ہیں اور یہی قول امام شافعی کا ہے اور اس بنا پر مضاف کا مقدر ہونا ضرور ہے اور قولہ الامامی سبیل سکی تقویت کرتا ہے اور ایک گروہ نے کہا کہ نماز مواضع نماز دونوں معاً مراد ہیں کیونکہ اس وقت میں وہ لوگ نماز ہی کے لیے مسجد میں آتے اور مجتمع ہی ہو کر نماز پڑھتے تھے پس دونوں چیزیں

ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس میں بے نماز کے فعل سے متلبس نہ ہو ایسے حال میں کہ تم نشہ میں ہو پس نہ ایسی بڑی چیز ہو کہ اُس سے ایسی پسندیدہ عبادت کے جو فرض ہے عرومی پیش آئی اور مراد نشہ سے مفسر نے بیان کیا کہ منہ الشربان سبب نزول صلوۃ جماعۃ فی مالہ الکسر یعنی سکاری ہو شراب سے پس شراب ہی سے خصوصیت اس دلیل سے کہ اس آیت کا سبب نزول ہوا تھا کہ ایک جماعت نے شراب کے نشہ میں نماز پڑھی تھی مقرر جم کتاب ہے کہ سکاری جمع سکران بنے مست نشہ جیسے کسالی جمع کسلان یعنی کسلند ہے۔ اور یہ آیت قبل شراب حرام ہونے کے نازل ہوئی تھی چنانچہ قولہ یسا لونک عن محمد و آلہ اللہ علیہ السلام کی تفسیر میں جو حدیث مذکور ہوئی اس میں موجود ہے کہ پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو سنائی تو عمر نے کہا اے پروردگار ہمارے خمر کے بارہ میں بیان شافی بھیج دے پس نماز کے وقتوں میں لوگ شراب نہیں پیتے تھے یہاں تک کہ تحریم نازل ہوئی۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ اقامت نماز کے وقت رسول اللہ صلعم کا منادی بکا رہا کہ جو نشہ میں ہو وہ نماز کے قریب نہ آوے اور سبیل اسکایہ ہوا تھا کہ عبدالرحمن بن عوف نے دعوت کی اور مساجد میں و انصار کو بلایا اور کھانے و شراب پینے سے سیر ہوئے اتنے میں نماز مغرب کا وقت آیا تو ایک کو امام بنایا بعض روایت میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اور بعض میں کہ خود عبدالرحمن بن عوف نے ان کو اور یہی اقرب ہے بہر حال امام نے قل یا ایہا الکفرون لا تعبدون دانتھم عابدون ما عبد۔ آخر تک اسی طرح پڑھی کہ حرف لا کو حذف کیا یعنی معنے لگے اور کفر کے ہو گئے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ رواہ عبد بن حمید و ابو داؤد والنسائی وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم والحاکم وصحیح الترمذی وقال حسن صحیح اور سلم کی حدیث طویل میں سعد بنی ناک پر کسی انصاری کے مارنے کے قصہ میں سبب نزول حضرت سعدؓ کے حق میں مذکور ہے مگر صحیح نہیں ہے اور عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ شراب حرام ہونے سے پہلے بعض لوگ نماز میں حالت نشہ میں آتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا رواہ ابن جریر اور ایسا ہی قول بورز بن جابر اور ضحاکؓ سے روایت ہے کہ نیند کا نشہ مراد ہے کما روی عنہ ابن جریر وابن ابی حاتم ولکن سوائے غیاک کے کا فہ علمایہی کہتے ہیں کہ آیت کریمہ میں شراب کا نشہ مراد ہے اور ابن جریر نے کہا کہ یہی صواب ہے۔ لیکن واضح رہے کہ اونگھ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اٹھے اور وہ نماز میں ہو تو چاہیے کہ پھر جاوے اور سو رہے یہاں تک کہ سمجھے لگے کہ وہ کیا کتا ہے اور بعض روایت میں ہے کہ شاید وہ استغفار کرے یا قصد کرے مگر اپنے آپ کو بید کوئی سے یاد کرنا شروع کر دے رواہ البخاری والنسائی۔ بالاجلہ خطاب کے معنی یہ ہیں کہ اے ایمان والو تم جب نشہ شراب میں ہو تو نماز مت پڑھو اور یہ اس بنا پر ہے کہ آیت میں مراد نماز ہے نہ جائے نماز یعنی مسجد والا کہ یہ دونوں قول ہیں۔ اور صاحب فتح البیان نے ذکر کیا کہ اہل لغت کہتے ہیں کہ جب لا تقرب مفتح الزمان ہو تو اسکے معنی یہ ہوتے ہیں کہ نفل سے متلبس مت ہو اور جب بفتح الزمان ہو تو مراد یہ ہوتی ہے کہ اس سے قریب مت ہو اور مراد یہاں یہ ہے کہ نماز سے متلبس نہ ہو اور یہی قول ایک جماعت مفسرین کا ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور دوسروں نے کہا کہ مراد مواضع نماز ہیں اور یہی قول امام شافعی کا ہے اور اس بنا پر مضاف کا مقدر ہونا ضرور ہے اور قولہ الامامی سبیل سکی تقویت کرتا ہے اور ایک گروہ نے کہا کہ نماز مواضع نماز دونوں معاً مراد ہیں کیونکہ اس وقت میں وہ لوگ نماز ہی کے لیے مسجد میں آتے اور مجتمع ہی ہو کر نماز پڑھتے تھے پس دونوں چیزیں

جب میں اپنے وجہ کرم کو انکے واسطے ظاہر کروں گا۔ کیونکہ میرے روبرو وہ اپنی امت پر گواہی دینگے اور انہما کے فنا ہونے کے بعد امت کیونکر باقی رہی اور اس میں مقام خوف یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جب کسی قدر پروردہ کبریا کو کشف فرمایا تو انبیاء و صدیقین کو یہ کچھ حیرت ہوئی اور مہوت ہو گئے اور اس کی عظمت و عزت میں فنا ہوئے تو کوئی بھی باقی نہ ہوگا مگر اسی حال میں کہ خود بخود مضطرب ہوگا اور اپنی ذات میں پاش پاش فنا ہوگا تو بطور تعجب کے خطاب فرمایا کہ یہ لوگ میرے کشف جمال کے مقابلہ میں جو بصفت رضا ہوگا کیونکر قائم رہیں گے حالانکہ وہ تو بیہوش کے مشابہ ہوں گے اور لذت جمال حیران ہونگے حضرت ابن مسعود سے جو حدیث مروی ہے اس میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے انکو کچھ قرآن پڑھنے کا حکم دیا انھوں نے عرض کیا کہ آپ پر نازل ہوا میں کیا آپ کے روبرو پڑھوں آپ نے فرمایا کہ مجھے دوسرے سے سننا اچھا معلوم ہوتا ہے پھر ابن مسعود نے قولہ یا ایہا الناس اتقوا ربکم سے اس آیت تک پڑھا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ حضرت ابن مسعود پر رکھا اور کہا کہ میں تک در خوب روئے پرانے کہ دونوں جڑے مضطرب ہوئے اور ایک روایت میں ہے کہ اس آیت کے سننے پر ایک چیخ ماری آپ نے اپنے وجہ میں ان دونوں منزلتوں کو بیان کر دیا قال لمتروحم روایت صحیح بخاری از ابن مسعود گزر چکی اس میں یہ مضمون نہیں ہے اور شاید یہ طعن کیا جائے کہ حدیث غیر ثابت نقل کی گئی تو شاید اس کی وہ روایت ہے جو ابن ابی عامر نے اخراج کی اور وہ بلفظہ یون ہے کہ حدثنا ابوبکر بن ابی الدنیا حدثنا الصلت بن مسعود الجحدری حدثنا فضیل بن سلیمان حدثنا یونس بن محمد بن فضالة الانصاری عن ابیہ قال کان ابی من صحبا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتاہم فی نبی ظفر فجلس علی الصخرة التي فی بنی ظفر الیوم ومعه ابن مسعود ومعاذ بن جبل وناس من اصحابہ فاموال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاریا فقرأ حتى اتی علی هذه الاية فلیف اذا اجئنا من کل امۃ بشہید وجئنا بک علی ہؤلاء شہیدا۔ فلیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی ضرب لحيہ وجلباہ فقال یا رب هذا شہدت علی من انا بین اظہرہم فلیف بمن اسر اور چیخ مارنے کی روایت مجھے نہیں ملی قال فی العرائس اور نیز اس آیت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کی امت کا اور دیگر انبیاء علیہم السلام و انکی امت کا شرف بیان فرمایا اور نہ او تعالیٰ شانہ پر عرش سے تخت الثریٰ تک کچھ پوشیدہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ جئنا من کل امۃ بشہید۔ ولی و صدیق کو۔ وجئنا بک علی ہؤلاء شہیدا۔ ان لوگوں کے ولی ہونے کی تصدیق کرنے والا یا ان کو جھٹلانے والا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لتکونوا شہداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شہیدا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

اے ایمان والو نزدیک نہ ہو نماز کے درحالیکہ تمکو نشہ ہو یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَوْضِعِي أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ

اور نہ درحالیکہ جنابت میں ہو مگر راہ سے گزرتے ہو یہاں تک کہ غسل کرو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا

یا آبا کوئی تم میں سے بیجا نہ پھر کر یا گئے ہو عورتوں سے پھرنے پایا تھے پانی صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا

تو قصد کرو زمین پاک کا پھر مسح کرو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اس خطاب میں ایمان والو کو مخصوص فرمایا اس واسطے کہ قول لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ انھیں

پوچھا کہ میں قرآن مجید میں چند امور پاتا ہوں جو عجیب مختلف ہوتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اختلاف کیسا کیا تجھے شک ہوتا ہو اسنے کہا کہ شک نہیں ہو
 ولیکن میری سمجھ میں نہیں آتے ہیں۔ فرمایا کہ تو اچھا میرے سامنے لا جو تیری سمجھ میں نہیں آیا اسنے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فلا انساب بینہم یومئذ
 ولا یتسار لون۔ اور فرمایا۔ و قبل بعضہم علی بعض یتسار لون۔ دیگر فرمایا۔ ولا یکتون اللہ حدیثا اور فرمایا واللہ ربنا ما کنا مشرکین ہمیں انھوں نے
 چھپایا۔ وایکچھ فرمایا۔ ام السما ربنا ہا۔ یہاں تک کہ کہا واللہ فیہ ذلک دعا ہا۔ اسین تو آسمان کا پیدا کرنا زمین سے پہلے فرمایا ہے۔ اور فرمایا انکم
 لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین۔ قولہ طائفین تک پس اسہین زمین کی پیدائش آسمان سے پہلے فرمائی۔ دیگر آنکہ فرمایا۔ وکان اللہ
 غفوراً رحیم۔ اور فرمایا وکان اللہ عزیزاً حکیم۔ گویا وہ پہلے تھا اب نہیں ہو تو حضرت ابن عباس نے جوابے یا کہ قولہ فلا انساب بینہم یومئذ ولا یتسار لون
 پہلے نفخہ میں ہوگا۔ یعنی ایک دفعہ صور بھونکا جائیگا جو فرمایا ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض تو اس دفعہ انساب ہونگے اور سوائے
 باہمی۔ پھر دوسری بار بھونکا جائیگا جو فرمایا کہ ثم نفخ فیہ آخری فاذا ہم قیام ینظرون۔ تو دوسری بار میں ایک دوسرے سے مسالت کریں گے کہ آہ ہم
 عدم مسالت اور وقت ہو اور وجہ مسالت اور وقت ہو اور رہا چھپانا تو اللہ تعالیٰ اہل خلاص کے گناہ بخشینگا پس مشرک لوگ کہیں گے کہ آہ ہم
 بھی کہہ دیں کہ ہم بھی مشرک نہ تھے سو یہی فرمایا کہ ثم لم تکن فتنتہم الا ان قالوا واللہ ربنا ما کنا مشرکین۔ پھر اللہ تعالیٰ انکے مومنوں پر فخر کر دیا اور انکے
 ہاتھ پاؤں اعضا بولینگے تب وہ پچھائیگی کہ اللہ عزوجل سے کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے تب تمنا کریں گے کہ خاک برابر ہو جاتے۔ اور رہا پیدا کرنا تو
 اللہ تعالیٰ نے زمین کو دو روز میں پیدا فرمایا پھر آسمان کو پیدا کیا اور دو روز میں انکو سب مستوی کر دیا پھر زمین کو دو روز میں بچھایا اور اسکا بچھانا یوں
 کہ اسہین سے پانی نکالا اور چراگاہ پیدا کر دی اور پہاڑ و جھیل وغیرہ بنا دیں یہ دیگر دو روز میں ہوا پس میں اور جو کچھ اسہین ہو سب کی پیدائش چار روز
 میں ہوئی اور آسمان کی پیدائش دو روز میں ہوئی۔ اور رہا قولہ وکان اللہ غفوراً رحیم۔ تو اسکے معنی یہ ہیں کہ کم بزل غفوراً رحیم۔ یعنی ہمیشہ
 غفور و رحیم ہے۔ پس اب تجر قرآن مختلف نہو کہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو مترجم کتا ہو کہ آخر میں حضرت ابن عباس نے نصیحت میں اشارہ
 فرمایا کہ اسقدر اختلاف تو تیرے ذہن میں بہت بیچ و تاب ڈالے ہوئے تھا آخر تو نے جب میرے سامنے پیش کیا تو بالکل آسانی سے دور ہو گیا یہاں تک
 کہ گویا کچھ اختلاف ہی نہ تھا ایسے ہی اگر کوئی اختلاف میری سمجھ میں بھی نہ آوے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر ہوتے تو دور ہو جاتا یعنی بالیقین وہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے سچ و حق ہو اگر کسی کی سمجھ میں نہ آوے تو اسی کی سمجھ کا قصور ہے شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لکیف
 اذا جننا من کل امۃ بشید وجنابک علی ہولاء شہید۔ اللہ عزوجل نے اسہین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجلال سے خبر دی کہ اللہ عزوجل کے مشاہدہ
 میں وہ بہت بزرگ مرتبہ ہیں کیونکہ مشاہدہ انکا جمہور انبیا و صدیقین کا قرار دیا۔ مترجم کتا ہے یعنی باقی سب انبیا و صدیقین کا جو مشاہدہ میں
 راہ سے ہو وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تمام و کمال ثابت فرمایا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال کے جامع ہے
 واللہ اعلم مترجم اسکی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ دو سر مقام میں بیان کریگا۔ اور بیان فرمایا کہ خوف الہی تمام دلوں میں عظیم ہے۔ اور اس مقام پر
 خوف و رغبت و دونوں کو معاً جمع فرمایا اسواسطے کہ عارف جب بساط قرب سے قریب ہوتا ہے تو اسپر تعظیم و اجلال و رغبت و امید سب غالب ہو جاتی
 ہیں اسواسطے کہ انوار قرب کا مشاہدہ کرنا ان دونوں حالتوں کا مقتضی ہو حاصل آنکہ کیونکر ہوگا تیرا حال دیدار قدم میں درحالیکہ تو اسوقت تو نہیں ہوگا
 یعنی از خود فنا و باقی بہ بقا رحتی ہوگا اور کیونکر حال ہوگا ان لوگوں کا میری سطوات عظمت و ظاہر ہونیکے وقت درحالیکہ وہ لوگ حد فناء میں میرے دیدار
 کبریائی میں ہونگے اور کیونکر ہوگا حال انبیا و صدیقین کا جو تجسے اور تیری امت سے پہلے ہوئے ہیں یعنی جب تیرا تیری امت کا تو یہ حال ہوگا تو سب ان
 انبیا علیہم السلام و صدیقین کا میرے دیدار عزت و جلال میں کیا حال ہوگا۔ حاصل آنکہ گواہی دینے والے اور خیر گواہی دینگے ان سب کا کیا حال ہوگا

وایکچھ فرمایا۔ ام السما ربنا ہا۔ یہاں تک کہ کہا واللہ فیہ ذلک دعا ہا۔ اسین تو آسمان کا پیدا کرنا زمین سے پہلے فرمایا ہے۔ اور فرمایا انکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین۔ قولہ طائفین تک پس اسہین زمین کی پیدائش آسمان سے پہلے فرمائی۔ دیگر آنکہ فرمایا۔ وکان اللہ غفوراً رحیم۔ اور فرمایا وکان اللہ عزیزاً حکیم۔ گویا وہ پہلے تھا اب نہیں ہو تو حضرت ابن عباس نے جوابے یا کہ قولہ فلا انساب بینہم یومئذ ولا یتسار لون پہلے نفخہ میں ہوگا۔ یعنی ایک دفعہ صور بھونکا جائیگا جو فرمایا ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض تو اس دفعہ انساب ہونگے اور سوائے باہمی۔ پھر دوسری بار بھونکا جائیگا جو فرمایا کہ ثم نفخ فیہ آخری فاذا ہم قیام ینظرون۔ تو دوسری بار میں ایک دوسرے سے مسالت کریں گے کہ آہ ہم عدم مسالت اور وقت ہو اور وجہ مسالت اور وقت ہو اور رہا چھپانا تو اللہ تعالیٰ اہل خلاص کے گناہ بخشینگا پس مشرک لوگ کہیں گے کہ آہ ہم بھی کہہ دیں کہ ہم بھی مشرک نہ تھے سو یہی فرمایا کہ ثم لم تکن فتنتہم الا ان قالوا واللہ ربنا ما کنا مشرکین۔ پھر اللہ تعالیٰ انکے مومنوں پر فخر کر دیا اور انکے ہاتھ پاؤں اعضا بولینگے تب وہ پچھائیگی کہ اللہ عزوجل سے کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے تب تمنا کریں گے کہ خاک برابر ہو جاتے۔ اور رہا پیدا کرنا تو اللہ تعالیٰ نے زمین کو دو روز میں پیدا فرمایا پھر آسمان کو پیدا کیا اور دو روز میں انکو سب مستوی کر دیا پھر زمین کو دو روز میں بچھایا اور اسکا بچھانا یوں کہ اسہین سے پانی نکالا اور چراگاہ پیدا کر دی اور پہاڑ و جھیل وغیرہ بنا دیں یہ دیگر دو روز میں ہوا پس میں اور جو کچھ اسہین ہو سب کی پیدائش چار روز میں ہوئی اور آسمان کی پیدائش دو روز میں ہوئی۔ اور رہا قولہ وکان اللہ غفوراً رحیم۔ تو اسکے معنی یہ ہیں کہ کم بزل غفوراً رحیم۔ یعنی ہمیشہ غفور و رحیم ہے۔ پس اب تجر قرآن مختلف نہو کہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو مترجم کتا ہو کہ آخر میں حضرت ابن عباس نے نصیحت میں اشارہ فرمایا کہ اسقدر اختلاف تو تیرے ذہن میں بہت بیچ و تاب ڈالے ہوئے تھا آخر تو نے جب میرے سامنے پیش کیا تو بالکل آسانی سے دور ہو گیا یہاں تک کہ گویا کچھ اختلاف ہی نہ تھا ایسے ہی اگر کوئی اختلاف میری سمجھ میں بھی نہ آوے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر ہوتے تو دور ہو جاتا یعنی بالیقین وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سچ و حق ہو اگر کسی کی سمجھ میں نہ آوے تو اسی کی سمجھ کا قصور ہے شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لکیف اذا جننا من کل امۃ بشید وجنابک علی ہولاء شہید۔ اللہ عزوجل نے اسہین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اجلال سے خبر دی کہ اللہ عزوجل کے مشاہدہ میں وہ بہت بزرگ مرتبہ ہیں کیونکہ مشاہدہ انکا جمہور انبیا و صدیقین کا قرار دیا۔ مترجم کتا ہے یعنی باقی سب انبیا و صدیقین کا جو مشاہدہ میں راہ سے ہو وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تمام و کمال ثابت فرمایا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال کے جامع ہے واللہ اعلم مترجم اسکی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ دو سر مقام میں بیان کریگا۔ اور بیان فرمایا کہ خوف الہی تمام دلوں میں عظیم ہے۔ اور اس مقام پر خوف و رغبت و دونوں کو معاً جمع فرمایا اسواسطے کہ عارف جب بساط قرب سے قریب ہوتا ہے تو اسپر تعظیم و اجلال و رغبت و امید سب غالب ہو جاتی ہیں اسواسطے کہ انوار قرب کا مشاہدہ کرنا ان دونوں حالتوں کا مقتضی ہو حاصل آنکہ کیونکر ہوگا تیرا حال دیدار قدم میں درحالیکہ تو اسوقت تو نہیں ہوگا یعنی از خود فنا و باقی بہ بقا رحتی ہوگا اور کیونکر حال ہوگا ان لوگوں کا میری سطوات عظمت و ظاہر ہونیکے وقت درحالیکہ وہ لوگ حد فناء میں میرے دیدار کبریائی میں ہونگے اور کیونکر ہوگا حال انبیا و صدیقین کا جو تجسے اور تیری امت سے پہلے ہوئے ہیں یعنی جب تیرا تیری امت کا تو یہ حال ہوگا تو سب ان انبیا علیہم السلام و صدیقین کا میرے دیدار عزت و جلال میں کیا حال ہوگا۔ حاصل آنکہ گواہی دینے والے اور خیر گواہی دینگے ان سب کا کیا حال ہوگا

پھر ان گمراہوں کا کچھ حال بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ **يَوْمَئِذٍ**۔ یوم الحجی۔ اسی یوم اذا جئنا بنحو ما ذکرنا جس دن ہم لاوینگے گواہ جس طرح مذکور فرمایا تو حال یہ ہوگا۔ **يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ**۔ تمنا کریں گے وہ لوگ جو کافر بنے تھے اور ہمارے رسول کی نافرمانی کی تھی۔ **لَوْ أَنَّ تَسْوَى**۔ بالنسب للفقول۔ **بِهِمُ الْأَرْضُ**۔ کاش برابر کر دیتا وہ زمین ان کے ساتھ۔ **فَبَصِيفَةٍ مِّمَّالٍ**۔ قنارۃ عاصم وابن کثیر و ابو عمرو ہی و بصیفۃ۔ الفاعل۔ اور باقی قاریوں کی قنارۃ بصیفۃ معروف بفتح تاء فوقیہ ہو مگر ان میں دو فریق ہیں مع حذف احدی التائین فی الاصل۔ یعنی ہمزہ و کسائی کی قنارۃ اصل صیفۃ متسوی بدو تاء فوقیہ میں سے ایک حذف کرتے ہیں۔ و منع اوغا ہما فی السین ای تسوی۔ یعنی مانع وابن عامر ایک تاء کو سین میں ادغام کر کے بفتح تاء و تشدید سین و تشدید و او پڑھتے اور معنی یہ کہ کاش برابر ہو جاتی ان کے ساتھ زمین۔ **بِأَنَّ يَوْمَ تَرَا بَابًا مِثْلَهَا الْعِظَمُ** ہو کہ کافی آیت آخری و یقول لکافرا لیتنی کنت ترابا۔ اور زمین کے ساتھ برابر ہو جانے کی یہ صورت کہ یہ لوگ بھی زمین کے مانند خاک ہو جاتے اور یہ تمنا اس وجہ سے کریں گے کہ روز قیامت کا عذاب ہو لٹنا کہ ہی چنانچہ دوسری آیت میں صریح فرمایا کہ و یقول لکافرا لیتنی اور کینکا ہر وہ جو کافر بنا تھا کہ لے کاش میں خاک ہوتا۔ بعض نے کہا کہ یہ تم بچنے علیہم یعنی زمین میں توپ کر مٹی برابر کر دی جاتی جیسے کہتے ہیں کہ سویت علیہ الارض۔ اے اسکو گارڈ کر اس طرح زمین برابر کر دی کہ نشان بھی نہیں رہا۔ اور اکثر کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ دے اور خاک برابر ہو جائے کہ مانند خاک کے ان سے پوچھ گچھ نہ تھی اور بصیفۃ معروف پڑھنے کی صورت میں یہ معنی کہ زمین پھسل جاتی تو زمین سما جاتے۔ اور آگے حضرت ابن عباس سے آتا ہے جس سے ظاہر ہوگا کہ بصیفۃ مچول اقویٰ اور کیون انکو یہ تمنا ہوئی تھی بالجلۃ آیت کریمہ سے روز قیامت کا ہول خوفناک ظاہر ہو کہ بڑے بڑے مشرکین بے بس و لاچار ہو کر خاک ہو چکی تمنا کریں گے اور کچھ بن نہیں پڑے گا۔ **وَلَا يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُفَرَاتِهِ**۔ اور اللہ تعالیٰ سے کوئی بات نہیں چھپا سکیں گے۔ یعنی جو کچھ کیا ہو اس کے متعلق جو کچھ بات ہو نہیں چھپا سکیں گے۔ یہ آخری وقت میں ہوگا اور پہلے اس سے طرح طرح کے کربوں سے وہ ان بھی نہ جو کین گے چنانچہ مفسر نے کہا۔ **وَفِي ذَٰلِكَ لَآخِرُ لِقَاؤِ الَّذِينَ كَانُوا مُشْرِكِينَ**۔ یعنی پہلے ایک وقت ایسا بھی ہوگا کہ کین گے کہ واللہ ربنا لکنا مشرکین۔ قسم ہو اللہ کی جو ہمارا پروردگار ہی ہم پر گزشتہ نہیں تھے۔ اور ضحاک سے روایت ہے کہ نافع بن الازرق نے ابن عباس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **يَوْمَئِذٍ يَدْعُونَ الذِّينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ** ہم الارض و لایکتون اللہ حدیثا۔ اور ایک جگہ فرمایا واللہ ربنا لکنا مشرکین۔ پس انھوں نے چھپایا۔ تو ابن عباس نے فرمایا کہ میں خیال کرتا ہوں کہ تو اپنے ساتھیوں پاس سے اٹھا کہ میں ابن عباس سے پاس جا کر متشابہ القرآن اپنے پیش کردہ سو تو ساتھیوں پاس جب لوٹا جائے تو خبر دینا کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں لوگوں کو ایک میلن میں جمع کرے گا پس لوگ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ کسی سے کچھ نہیں قبول فرماتا ہی سولے ایسے بندے کے جو موجد تھا پس کہیں گے کہ آؤ ہم بھی شرک سے انکار کر جاؤں سو کہیں گے کہ واللہ ربنا لکنا مشرکین۔ ابن عباس نے کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ ان کے منھوں پر مرفراویگا اور حکم دیگا کہ ان کے اعضا بولیں پس ان کے اعضا اپنے گواہی دیں گے کہ یہ شرک تھے تو اس دم وہ تمنا کریں گے کہ کاش زمین برابر کر دیتی ان کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ سے کچھ نہیں چھپا سکیں گے (رواہ ابن جریر) اور ایک روایت میں ہے کہ جب مشرک لوگ قیامت میں دیکھیں گے کہ اللہ تعالیٰ مغفرت نہیں فرماتا مگر فقط اہل اسلام کے واسطے اور گناہوں کو بخشتا ہی کیسا ہی بڑا گناہ ہو کچھ پروا نہیں فرماتا ہی مگر فقط شرک کو نہیں بخشتا ہی تو مشرکین بھی اہل میدان پر کہ شاید انکی مغفرت ہو جاوے مشرک ہونے سے انکار کریں گے تا آخر حدیث اور ایک اثر ابن عباس سے زیادہ دراز مروی ہوا اس میں دیگر چند اشکال کا جواب ہو چنانچہ مفسر نے مقدمہ میں اور حجی السنہ نے معالم میں وارد کیا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ ایک شخص نے ابن عباس سے

کرامت حضرت ابن عباس سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں خیال کرتا ہوں کہ تو اپنے ساتھیوں پاس سے اٹھا کہ میں ابن عباس سے پاس جا کر متشابہ القرآن اپنے پیش کردہ سو تو ساتھیوں پاس جب لوٹا جائے تو خبر دینا کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں لوگوں کو ایک میلن میں جمع کرے گا پس لوگ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ کسی سے کچھ نہیں قبول فرماتا ہی سولے ایسے بندے کے جو موجد تھا پس کہیں گے کہ آؤ ہم بھی شرک سے انکار کر جاؤں سو کہیں گے کہ واللہ ربنا لکنا مشرکین۔ ابن عباس نے کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ ان کے منھوں پر مرفراویگا اور حکم دیگا کہ ان کے اعضا بولیں پس ان کے اعضا اپنے گواہی دیں گے کہ یہ شرک تھے تو اس دم وہ تمنا کریں گے کہ کاش زمین برابر کر دیتی ان کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ سے کچھ نہیں چھپا سکیں گے (رواہ ابن جریر) اور ایک روایت میں ہے کہ جب مشرک لوگ قیامت میں دیکھیں گے کہ اللہ تعالیٰ مغفرت نہیں فرماتا مگر فقط اہل اسلام کے واسطے اور گناہوں کو بخشتا ہی کیسا ہی بڑا گناہ ہو کچھ پروا نہیں فرماتا ہی مگر فقط شرک کو نہیں بخشتا ہی تو مشرکین بھی اہل میدان پر کہ شاید انکی مغفرت ہو جاوے مشرک ہونے سے انکار کریں گے تا آخر حدیث اور ایک اثر ابن عباس سے زیادہ دراز مروی ہوا اس میں دیگر چند اشکال کا جواب ہو چنانچہ مفسر نے مقدمہ میں اور حجی السنہ نے معالم میں وارد کیا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ ایک شخص نے ابن عباس سے

جل جلالہ ایک بندہ گواہ سامنے بلاویگا جو ان کا فروغ پر گواہی دے گا انکے کاموں کی چنانچہ مفسر نے بشہد علیہا سے اشارہ کیا کہ یہ گواہی ان لوگوں کے
ضرر پر ہوگی جیسے کہ بشہد لہا۔ ہوتی تو انکے نفع کی ہوتی۔ اور یہ گواہ اس امت کا نبی علیہ السلام ہوگا۔ **وَجِئْنَا بِكَ**۔ یا محمد اور
لاوینگے ہم تجکو۔ اسے محمد صلعم۔ **عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا**۔ ان لوگوں پر گواہی دینے کے لئے میں نے معاملہ میں ہؤلاء سے کل امت محمدیہ
قراردی خواہ انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہی یا نہیں دیکھا ہی۔ اور بعض نے کہا کہ جب انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی امت پر گواہی دینگے کہ اے
رب تعالیٰ ہم نے تیرے احکام ان لوگوں کو پہنچا دیے تھے تو کفار جھٹلاوینگے یہی آنحضرت صلعم گواہی دینگے کہ انھوں نے پیغام الہی پہنچایا ہے
بیقین اسکے کہ قرآن پاک میں صاف مذکور ہے مترجم کتا ہو کہ یہ تفسیر بیان زیادہ مناسبت نہیں رکھتی بلکہ کافروں کے انکار کے وقت حضرت صلعم کی
امت گواہی دینگے حتیٰ کہ کفار طعن کریں گے کہ تم نے کہا کہ ان سے جانا تو کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر قرآن مجید اتارا اور ہمارا گواہ کیا ہے۔ پھر امت محمدیہ پر
خود حضرت صلعم گواہ ہونگے۔ پس یہ تفسیر ہی قولہ تعالیٰ **وَكُنْ لَكَ جَلِيلًا** کہ امت وسطا ہی عدلا چنانچہ شروع سے قبول میں گذرا۔ اور ظاہر وہ ہی جو بعض نے
کہا کہ ہؤلاء سے یہ لوگ جو یہود و مشرکین و کفار و منافقین مذکور ہوئے مراد ہیں یعنی ہر امت میں سے اسکا نبی علیہ السلام گواہ ہوگا اور حضرت صلعم ہر امت کے لئے
گواہ ہونگے اور یہ آیت کریمہ مانند قولہ تعالیٰ **وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا**۔ یعنی جس دن کہ ہم اٹھا دیں گے ہر امت میں
ایک گواہ انہیں میں سے یعنی بنی آدم میں سے اور وہ اس امت کا نبی ہوگا۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلعم
نے فرمایا کہ مجکو قرآن پڑھنا۔ میں نے عرض کیا کہ میں آپ کو پڑھناؤں حالانکہ آپ ہی پڑھنازل ہو آپ نے فرمایا کہ ہاں مجھے خوش آتا ہے کہ
میں دوسرے سے اسکو سنوں پس میں نے سورہ نسا پڑھنی شروع کی یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچا **فَلْيَكْفُرُوا** اذ **لَعَنَّا** من کل امۃ بشہد و **جِئْنَا بِكَ** علی
ہذا الشہید۔ تو آپ نے فرمایا کہ بس بس قدر تجھے کافی ہو ناگاہ میں نے دیکھا کہ آپ کی مبارک آنکھوں سے آنسو جاری تھے رواہ البخاری و مسلم و ترمذی
کہا جاوے کہ حضرت صلعم کیونکر گواہی دینگے حالانکہ جنگو دیکھا ہو انھیں پر گواہی ہو سکتی ہے۔ تو جواب میں دو قول ہیں اول آنکہ ہؤلاء اسم اشارہ خاص لوگوں
کی طرف ہے اور یہ وہی ہیں جو حضرت صلعم کے وقت میں آپ سے کفر و انکار کرتے اور بغل و تکبر و فخر کرتے اور زمین مانتے تھے پس ہمتیں ہیں۔ جواب دوم
یہ ہے کہ ہؤلاء اس امت کے کل کو شامل ہے خواہ آپ نے انکو دیکھا یا نہیں دیکھا جیسا کہ ظاہر کلام محلی السنہ مذکور ہو اس قریب اسکی یہ ہے کہ قرطبی نے
مذکورہ میں سعید بن مسیب تابعی فقیہ سے روایت کی کہ ہر روز صبح و شام آنحضرت صلعم پر آپ کی امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں اسطرح کہ حضرت صلعم
انکو مع ناموں و مع اعمال کے پہچانتے ہیں یہو اسلئے انہر قیامت میں گواہ ہونگے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَلْيَكْفُرُوا** اذ **لَعَنَّا** من کل امۃ بشہد **وَجِئْنَا بِكَ**
شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ یہ اثر منقطع و قول سعید بن مسیبؒ ہے باوجود اسکے قرطبی نے اسکو قبول کر لیا ہو مترجم کتا ہو کہ آنحضرت صلعم کا
شاہد ہونا یقینی ہے اور وجہ گواہ ہونے کے بہت طور سے ممکن ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ بالمشاہدہ علم عطا فرمائے پس یقین ضرور اور تامل بیکار ہے
حتیٰ کہ مانند اثر سعیدؒ وغیرہ کے منتج کرنا بھی ضروری نہیں ہے فانہم اور بعض نے جواب دل اختیار کیا اور اسیکا مؤید ہے جو ابن مسعودؓ سے مروی ہو کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں فرمایا کہ ای پروردگار میں شاہد ہوا جب تک میں انہیں موجود رہا پھر جب تو نے مجکو وفات دی تو اپنے تو ہی رقیب
رواہ ابن جریر اور کلام ابن کثیرؒ اسی طرف مائل ہے واللہ اعلم۔ اور ایسے ہی ہؤلاء سے اسی امت کے تجمل و حق چھپانے والے و مشرک منافق
و کافر مراد ہونا تو ہی کہا جاتا ہے بدلیل قولہ **فَلْيَكْفُرُوا** جو کفار ہی یعنی اذ **عَرَفْتَ** ما ذکر **فَلْيَكْفُرُوا** حال ہؤلاء المشرکین و الکافرین المذكورین۔ اور کمالین میں
ہو کہ یہ فارضیہ معلوم ہوتی ہے اور کیف مرفوع بنا بر خبریہ ہونے کے اور حال کفار مبتدا مقدر ہے اور بعض نے کہا کہ مانند یصنعون فعل محذوف سے
منصوب اسی **فَلْيَكْفُرُوا** یعنی یہ مذکورین کیا کریں گے۔ جب انہر انکا پیغمبر گواہ ہوگا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے لیے گواہ ہونگے

پڑ جاتے ہیں کہ ہمارے نیک کام قبولیت کے لائق نہیں اور ہم انکا ثواب کچھ نہ پاویں گے تو آگاہ فرمایا کہ اوتعالیٰ انکو انکے نیک کاموں پر بہت اچھا ثواب عطا فرماوے گا جیسا کچھ وہ چاہتے ہیں اس سے کہیں بڑھ کر اسلئے کہ علم اتنی توجہ ہوا اور ہوگا سب کو محیط ہو اسکے علم سے ایک ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو اسکے بے انتہار مخلوقات میں چاہے کہیں ہو سب اسکے علم میں ایسا معلوم ہو کہ خود اس چیز کو اپنے آپ ہرگز نہیں معلوم ہو پس اوتعالیٰ سچوں کے ثواب میں سے کچھ نہیں کمی فرمائے گا اگرچہ ذرہ برابر ہو یا اس سے بھی کم ہو کیونکہ اسپر پوشیدہ نہیں اور کیونکر پوشیدہ ہو سکتا ہو وہی تو سب کا خالق ہے۔ اس آیت کریمہ میں علم ہو کہ اوتعالیٰ کا علم واسکی قدرت تمام مخلوقات کو محیط اور ایسے کمال پر کہ اسکے سولے اسکی ماہیت کوئی نہیں سمجھ سکتا ہو۔ اور آسمین دلیل ہو کہ اگر بندہ بدکار ہو تو جب توبہ کرے اللہ تعالیٰ اسکی بدکاروں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہی مترجم کتابا ہے کہ صریح فرمایا۔ اولئک ینبذلنہم سیاتہم حسنات۔ یعنی ایسے ہی بندے ہیں جنکی برائیاں اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دیتا ہی بعض علمائے کما کہ نیکیاں کرتے ہیں تو برائیاں دور ہوتی ہیں اور بجائے انکے نیکیاں آجاتی ہیں۔ اور بعض علمائے محققین نے فرمایا کہ برائیاں توجہ و استغفار سے مٹ جاتی ہیں اور بجائے انکے توبہ و استغفار کی نیکیاں قائم ہوتی ہیں کیونکہ ہر برائی سے توبہ و استغفار متعلق ہوا تو وہ بڑائی لگتی اور اسکی جگہ نیکی آتی پس بجائے برائیوں کے نیکیاں آنا صادق ہوا اور یہ کلام پسندیدہ ہو واللہ اعلم۔ شیخ نے فرمایا کہ برائیوں کی جگہ بھلائی ان کر دیتا ہے تو سمجھ دیکھو کہ اگر بندہ اسکی توفیق و قوت سے نیکو کار ہو تو وہ کس اعلیٰ شان پر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس سے نیکی قبول کر کے دس گونہ فرماتا ہو اور یہ تو کم سے کم ضروری ہو زیادہ کی کوئی انتہا نہیں ہو اور اپنی طرف سے جو عطا فرماتا ہے اسکی مقدار کوئی کیا جانے۔ سچ ہے کہ اگر وہ بد و نیک کے جنت کے سب درجے دیدے تو وہ پاک پروردگار کا قادر و خود مختار ہے مخلوق کی کیا مجال ہے جو دم مارے۔ ہر فضل و خوبی اس کی درگاہ کے لائق ہو اور اللہ تعالیٰ و اہل المغفرۃ۔ یعنی وہ اہل تقویٰ و اہل مغفرۃ ہے۔ اور واضح رہے کہ حسنہ اس مقام پر اللہ تعالیٰ کی توحید ہو اور جب بندہ توحید میں مخلص ہو تو اسکے درجات عام لوگوں کے درجوں پر ہر راہ کو نہ زائد ہیں۔ پھر اللہ عز و جل نے خیر دی کہ اوتعالیٰ اپنے بندہ صادق کو بے سبب پے کرم و فضل سے وہ کچھ عطا فرماتا ہے کہ اسکی تعداد کوئی نہیں گمان کر سکتا ہو اور کیا کچھ انعام و قرب دیتا ہو چنانچہ فرمایا دیوت من لدنہ اجرا علیہا۔ دیدتا ہو اپنے پاس۔ سے اجر عظیم۔ یعنی اسکو عظیم فرمایا۔ اور اجر عظیم کا ادنیٰ درجہ مشاہدہ ہے اور اعلیٰ درجہ آنکھوں سے اس کا دیدار کرنا ہے

فَکَیْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ بِشَہِیْدٍ وَجِئْنَا بِکَ عَلٰی کُلِّ شَہِیْدٍ اٰ

یہر کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت میں سے احوال کئے والا اور بلاویں گے ہم تجکو ان لوگوں پر احوال بتانے والا

یَوْمَئِذٍ یُّوَدُّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ کُنْ سَویٰ بِہُمْ لَارْضٰ ط وَلَا

اس دن آرزو کریں گے جو لوگ منکر ہوئے اور رسول کی نافرمانی کی تھی کاش خاک برابر ہو جاتے اور نہ

یَکُمُّوْنَ اللّٰہُ حٰدِیْثًا

جیسا کہ سنیں گے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات

فَکَیْفَ۔ حال کفار۔ یعنی کافروں کا حال کیونکر ہوگا۔ اِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ بِشَہِیْدٍ۔ شہید علیہا ہو گیا جب ہم ہر امت میں سے اسکا ایک گواہ فرما دیں مت پر گواہی دے گا کہ اسے کیسے گناہ کئے اور وہ اس امت کا پیغمبر جو۔ بار تہدیر

وشہید۔ مفعول ہو ای لاویں گے ہم گواہ کو۔ جیکہ کفار انکار کریں گے کہ ہم سے نادانی میں کفر و شرک سرزد ہوا تو انکے قائل کرنے کو حضرت رب العزہ

اور معنی حدیث کے دانشور علم یہ ہیں کہ اہل ایمان کامل اور بندگان حق عزوجل جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں جنت میں داخل ہو جائیں گے اور اکثر ان میں سے ملائکہ علیہم السلام و انبیاء علیہم السلام کی شفاعت سے داخل ہونگے مگر سب سے پہلے شفاعت کی اجازت حضرت سید المرسلین فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے لئے ہے۔

العالین من الملائکۃ والناس جمعین کو ہوگی پس مومنین کا ملین برحمت الہی جنت میں داخل ہونگے اور بہت سے کبیر گناہ والے تک حضرت صلعم کی شفاعت سے مغفور ہونگے پھر ملائکہ و انبیاء علیہم السلام درجہ درجہ شفاعت کریں گے پھر خاص مومنین شفع ہونگے پھر جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں داخل ہونگے پھر عام مومنین جنت سے گنہگار مسلمانوں کی شفاعت چاہیں گے جو دوزخ میں جا چکے ہونگے اور تمام حال جو حدیث شریف میں مذکور ہے واقع ہوگا۔ اور واضح ہو کہ اللہ عزوجل کے قبضہ قدرت و رحمت سے جس کو ایک مٹھی یا دو مٹھی کہا ہی وہ لوگ آزاد ہونگے جو ایمان میں پیدا ہوئے اور اپنے کو مومن جانتے تھے مگر انھوں نے کبھی کوئی کام نیک نہیں کیا تھا۔ اور یہ مراد نہیں ہے کہ وہ مومن بھی نہ ہونگے ہوا سب سے پہلے کہ اس پر اجماع ہے کہ کفر نہیں بخشا جائیگا اور مشرک کی کبھی مغفرت نہ ہوگی اور آیت صریح موجود ہے۔ پھر حمی السنہ نے حدیث صحاح کو اپنی سند سے وارد کیا کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ عنقریب قیامت کے روز اللہ تعالیٰ میری امت میں سے ایک مرد کو الگ کرے گا تمام جمع کے سامنے کھڑا کرے گا پس ہر ایک کے لئے سہلات نامہ اعمال درازا کے سامنے کھولے جائیں گے جس میں سے ہر کھڑا انتہائی نظر تک ہوگا پھر فرماوے گا کہ تو اس میں سے کچھ انکار کرتا ہی بھلا میرے لکھنے والے فرشتوں نے تجھ کو کچھ ظلم کیا وہ عرض کریگا کہ نہیں اے میرے پروردگار پھر فرماوے گا کہ بھلا میرے پاس کچھ عذر یا کوئی نیکی ہے وہ بیہوش رہ جائیگا عرض کریگا کہ میرے پروردگار میرے پاس کچھ نہیں ہے اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ ہاں تیری ایک نیکی بچا کر پاس ہے اور آج کے روز تجھ کو ظلم نہیں ہوگا پس یہ کیا ہوا ایک پرچہ اس کے لیے نکالا جائیگا جس میں یہ ہوگا۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مَیْنِ لِّسے گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ۔ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ۔ اور میں گواہی دیتا ہوں دل سے کہ محمد صلعم اسکا بندہ و اسکا رسول برحق ہے حکم ہوگا کہ تلوئے حاضر ہو عرض کریگا کہ پروردگار میرے پرچہ بقابلہ ان کھڑوں کے کیا ہوگا حکم ہوگا کہ تجھ کو ظلم نہ ہوگا پھر ترازو کے ایک پہلے میں یہ پرچہ رکھا جائیگا اور ایک پہلے میں یہ سب کھڑے رکھے جائیں گے۔ پھر تولے جائیں گے تو سارے کھڑے اوپے اٹھ جائیں گے اور پرچہ مذکور کا پہلہ گران ورنچا ہوگا حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی برابری میں کسی چیز کا وزن گران نہیں ہو سکتا۔ اسناد اس حدیث کی جید اور یہ روایات صحاح میں ہیں اور حدیث میں بلا تاویل معنی ہیں جنہاں بیان لانا واجب ہے اور سابق میں تحقیق بیان ہو چکی ہے کہ اعمال جو دنیا میں ایسے نظر آتے ہیں کہ انکا کچھ وزن نہیں درواقع انکے حقائق و وزن ہیں اور اس عالم کے معاملات پر اس عالم کے معاملات کیونکر قیاس کر سکتے ہیں ہم اسکو اہل حق کی تحقیق سے اوپر لکھ چکے ہیں اب اعادہ کرنا طول ہے واللہ الموفق۔ پھر حمی السنہ نے معاملہ میں ذکر کیا کہ ایک جماعت نے فرمایا کہ یہ آیت کریمہ دربارہ خصوم ہے یعنی دنیا میں جس کسی کا جبر حق رہا ہو قیامت میں اس سے دلایا جائیگا اور کچھ ظلم نہ ہوگا اور اگر بعد حق دینے کے ایک نیکی بھی رہی تو اللہ تعالیٰ اسکو فضل سے بہت گونہ کر دے گا اور اپنے فضل سے اپنے پاس سے بہت کچھ عطا فرمائیگا اور اسدلال میں حدیث پیش کی جسکا حاصل یہ ہے کہ مومن سعید کے حسنات میں سے حق دار و نیکو دید یا جائیگا پھر اگر کچھ رہا تو ملائکہ عرض کریں گے کہ پروردگار اسکی نیکی میں سے چوٹی برابر رہا۔ حکم ہوگا کہ میرے بندے کے لیے اسکو کئی گونہ بڑھاؤ اور مصداق اسکا یہی آیت کریمہ پڑھی۔ اور اگر بندہ شقی ہو تو ملائکہ کہیں گے کہ پروردگار اسکی نیکیاں فنا ہو چکیں اور جہنم باقی ہیں حکم ہوگا کہ انکی بڑائی ان لیکر اس شقی کی بڑائی مومنین ملا کر دوزخ کو بھیجو مگر ہم کہتا ہے کہ اول انظر ہو اور معاملہ خصم میں باقی بھی ہوئی نیکی کا بڑھنا بھی اس حکم کریم کے تحت ہیں داخل ہو فافہم عارف نے عن اس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰہَ لَیَظْلِمُ شَقَالَ ذُرِّۃٍ۔ اللہ عزوجل نے ایسی حقیر جہل و ذوال سے خبر دی کہ نیکو کاروں کے حق میں کمی کرنے سے پاک ہو اور بے قہر و فضل سے انکو بشارت دی اور جو لوگ شیطانی و ہم میں

نہیں ہو دوم آنکہ اس صیغہ کا استعمال کثرت سے ہوتا ہی نہیں تخفیف مناسب ہوئی۔ بالکل مراد عدم ظلم سے یہی وعدہ ہے کہ ذرہ برابر بھی نیکی سے
 کسی نہوگی یا بدی پر زیادتی نہ فرمائی جائیگی اور اس وعدہ کی وجہ سے مجازاً اطلاق ظلم متصور ہو رہا نہ حقیقت میں تو اللہ عزوجل اپنے مخلوق مملوک
 میں جس طرح چاہے تصرف فرمائے ظلم تو متصور نہیں ہو سکتا کیونکہ جو کچھ ہو اسکی ملک ہی پھر غیر کی ملک میں تصرف ہو تو ظلم سمجھ میں آئے یہاں تو حقیقت
 ظلم متصور نہیں ہو اور اس آیت کا ربط ماقبل سے اس اعتبار سے ہے کہ اجر میں کچھ کی نہوگی اور اس اعتبار سے مقصود نہیں کہ عذاب میں کچھ زیادتی نہوگی
 اور حاصل آنکہ وہ کیوں ایمان نہیں لاتے باوجود عدم ضرر کے حالانکہ اللہ تعالیٰ انکے اجر میں سے کچھ بھی کم نہ کریگا۔ اور عرف حقیقی یہی ہو کہ ایک ذرہ برابر
 کم نہ کریگا یعنی اتنا بھی نہ کم کریگا تو زیادہ کا کیا ذکر ہو اور رہا وزن ذرہ تو یہ بھی عرف عرب تھا کہ ذرہ انکے نزدیک کچھ وزن نہ تھا اور محلی السنہ نے
 معاملہ میں کہا کہ یہ مثل ہے جس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ کچھ بھی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ کچھ بھی ظلم نہ فرماویگا نہ ذرہ نہ اس سے کم نہ اس سے زیادہ چنانچہ
 دوسری آیت میں صریح فرمایا۔ ان اللہ لا یظلم الناس شئنا۔ اللہ تعالیٰ بندوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا ہو (دھر) اور حضرت انس سے روایت ہو کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انکی فرماویگا کسی مومن کے حق میں کسی نیکی میں سے جسکے عوض وہ دنیا میں ثواب و رزق بھی دیا گیا اور آخرت میں
 اسکے ثواب کو پورا عطا فرماویگا اور فرمایا کہ رہا کافر سو وہ اپنی فیکوں کے عوض دنیا میں پاجاویگا یہاں تک کہ جب وہ آخرت میں پہنچا تو اسکی کوئی
 نیکی ہی نہوگی کہ اسکو کچھ ثواب ملے۔ محلی السنہ نے معاملہ میں صحاح کی حدیث اپنی اسناد سے ذکر کی کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلعم نے
 فرمایا کہ جب مومنین نجات پانگے اور آتش دوزخ سے بخوف ہو جاویں گے تو تم میں سے کوئی اپنے حق کے واسطے اپنے ساتھی سے دنیا میں ایسا سخت نہیں
 جھگڑتا ہی جیسا مومنین اس دن اپنے ارحم الراحمین پروردگار سے جھگڑینگے اپنے ان بھائیوں کے بارہ میں جو دوزخ میں داخل کیے گئے ہونگے عرض کریں گے کہ
 اے ہمارے پاک پیدا کرنے والے مالک تو نے ہم بندوں کے بھائیوں کو جو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے اور ہمارے ساتھ روزے رکھتے تھے اور ہمارے ساتھ
 حج کرتے تھے دوزخ میں داخل فرمایا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اچھا جاؤ جسکو تم انہیں سے بچاؤ انکو نکال لاؤ پس مومنین اگر انکو حضور تو نے بچا پینگے
 آگ انکے چہروں کو نہ کھا دیگی پس بعض کو آگ نے آدھی پنڈلی تک لیا ہوگا اور بعض کو ٹخنوں تک پس انکو نکال لاؤینگے۔ پھر عرض کریں گے کہ اے
 پروردگار ہم نے ہر شے شخص کو نکال لیا جسکے واسطے تو نے ہم بندوں کو اجازت دی تھی پھر حکم ہوگا کہ جسکے دل میں ایک دنیا روزن برابر ایمان ہو اسکو
 نکال لاؤ پھر حکم ہوگا جسکے دل میں آدھا دنیا برابر ایمان ہو یہاں تک کہ فرماویگا کہ نکال لاؤ جسکے دل میں ذرہ برابر نیکی ہو۔ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا کہ جو اسکی تصدیق چاہے وہ پڑھے قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یظلم شئاً ذرۃً وان تک حسنة یضاعفها ویوت من لہ نہ اجر اعظیما۔ فرمایا حضرت صلعم نے
 کہ پھر مومنین عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہم نے دوزخ میں سے ان لوگوں کو نکال لیا۔ جنکی تو نے اجازت فرمائی تھی اب آگ میں کوئی ایسا نہیں رہا
 جس میں کچھ خیر ہو پھر اللہ عزوجل فرماویگا کہ ملائکہ نے شفاعت کی اور انبیائے شفاعت کی اور مومنوں نے شفاعت کی اور اب رہا ارحم الراحمین
 حضرت صلعم نے فرمایا کہ پھر ایک مٹھی یا فرمایا کہ دو مٹھی آگ میں سے بھر لیگا پس دوزخ میں سے ایسی قوم کو نکال لیگا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کی واسطے
 کبھی کوئی نیکی نہ کی ہوگی انکا حال یہ ہوگا کہ جگر سیاہ کو لہ ہو گئے ہونگے پس وہ ایسے پانی پر لائے جاویں گے جسکو آب حیات کہتے ہیں وہ انپر ڈالاجاویگا
 پس لوگینگے جیسے ہیا کے نالے میں خوب تری پاگردانہ آگتا ہو پس موتی کے مانند انکے اجسام نکلیں گے انکی گردنوں میں حیرن ہونگی کہ یہ اللہ تعالیٰ کے
 آزاد کیے ہوئے ہیں پس حکم ہوگا کہ جنت میں داخل ہو پھر جو کچھ تم تمنا کرو اور دیکھو وہ تمھارے لیے ہوگی۔ عرض کریں گے کہ ہمارے پروردگار عزوجل
 تو نے ہکو وہ کچھ دیا کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں دیا۔ حکم ہوگا کہ ہمارے پاس تمھارے لیے اس سے افضل ہو۔ عرض کریں گے کہ اے پروردگار تعالیٰ اس سے افضل
 اور کیا ہے۔ فرماویگا کہ وہ تم سے میری رضا مندی ہمیشہ کے واسطے کہ اب کبھی تم پر خشم ہوگا۔ و ہذا حدیث حسن صحیح اخرجہ اصحاب الصحاح و السنن

والانفاق - ان پر ایمان لانے و خرچ کر نہیں کیا ضرر تھا۔ اور مضیادی میں ہو کہ کلام بطریق استفہام میں ایک تو اپنے سرزنش ہو کہ اہل عقل نہیں جاہل ہیں کہ منفعت کے مقام کو مضرت سے تمیز نہیں کرتے بلکہ مضر کو نافع اعتقاد کرتے ہیں۔ اور دوم انکو جواب پر برا نیکختہ کیا تاکہ فکر سے انکی جمالت دور ہو اور سمجھ آ جاوے کیونکہ اس میں منافع جلیلہ ہیں۔ سوم تنبیہ ہو کہ جو شخص ایسی بات کی طرف بلایا جاوے جس میں کچھ ضرر نہیں تو اسکو قبول کرنا چاہیے حالانکہ ایمان تو یہ ہو کہ ایسی بات کی طرف بلائے جاتے ہیں جس میں منافع جلیلہ موجود ہیں اور ایمان ایمان کو انفاق پر مقدم کیا کیونکہ ایمان کا جو اصل اعمال ہی مقدم ہونا مناسب ہو اور جان تعلیل مقصود ہو ایمان انفاق کو مقدم کر دیا ہو۔ وَكَانَ اللَّهُ بِهٖمۡ عَلِيمًا۔ اور اللہ تعالیٰ انکو خوب جانتا ہو فیجازیم جامعہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے خوب آگاہ ہونے سے وعید شدید و تہدید ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو انکے اعمال کی جزا و سزا دیگا پس اپنے حق میں نیک بہتر کو اختیار کر لین کیونکہ بدی کا بدلہ لینے دوزخ ہو اور نیکی اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند و مقبول ہے ہرگز ضائع نہیں ہوتی کیسی ہی ہو چنانچہ فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُۢ اَحَدًا۔ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں فرماتا۔ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ۔ صغیرتہ۔ بوزن چھوٹی چیونٹی کے۔ یعنی اتنا بھی کسی پر ظلم نہیں فرماتا۔ بان یقصا من حسنات اور یہ بانی سیادت۔ باین طور کہ چیونٹی برابر اسکی نیکیوں سے کم کرے یا ذرہ برابر اسکی بدیوں میں بڑھائے۔ حالانکہ سب مخلوق اللہ تعالیٰ کی ہی جو جیسا کرے جیسا کرے جیسا بھریگا اگر اسکی رضامندی کے کام کریں پھر پورا ثواب لین اور اگر ناراضی کے کام کریں جو ایسے کام کی سزا ہو پاوینگے ہرگز کچھ ذرہ برابر بھی بدی نہ ڈالی جاوے گی بخلاف نیکو کاری کے کہ اسکا انعام ہو چنانچہ فرمایا۔ وَاِنْ تَاٰتٰ الدَّۡرَةَ حَسَنَةً مِّنۡ مَّوۡمِنٍۭ۔ اور اگر ہوئی چیونٹی برابر نیکی مومن کی طرف سے تو اس واسطے کہ کافر کے واسطے عاقبت میں نیکی نہیں ہو اور کافر کے نامہ اعمال میں بعض عمل خیر ہوگا جسکا عوض دنیا میں مل چکا کیونکہ یہ ہی نیت تھی در آخرت کے لیے نافع ہوگا۔ وَفِي قَرَارَةِ الرَّفَعِ فُكَانَ تَامَةً۔ اور اہل حجاز کی قراۃ میں حسنۃ بالرفع ہے پس کان تامہ ہو یعنی لورا اگر پائی گئی کوئی نیکی مومن کی طرف سے تو۔ يٰضَاعَفَهَا۔ اللہ تعالیٰ اسکو بہت گونہ بڑھاوے گی کاف من عشر الی اکثر من سبعائے وَفِي قَرَارَةِ يَضَاعَفُهَا بالتشدید۔ چنانچہ دس گونہ سے سات سو گونہ سے بھی زیادہ تک بڑھاوے گا جسکے لیے اسکی رضامندی ہو۔ اور قراۃ ابن عامر و ابن کثیر میں یضاعفها بتشدید میں یضعیف ہے۔ اور اصل نیکی ایمان ہو وَیُوْتِ مِنْ لَّدُنْہٗۤ اَجْرًا عَظِیْمًا۔ من عندہ مع المضاعفہ اور باوجود اس کثرت سے کئی گونہ کر دینے کے اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے ثواب عظیم بڑھاوے گا جسکی مقدار کوئی بھی اندازہ نہیں کر سکتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو عظیم ہو اسکو مخلوق اندازہ میں نہیں لاسکتی ہو واضح ہو کہ مثقال ذرہ یعنی وزن ذرہ فرمانے میں یار ہو کہ ہر نیکی کیسی ہی چھوٹی ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکا وزن ہو اور حدیث میں ہے کہ بچہ آگ سے اگر چہ ایک ٹکڑے جھولے کی وجہ سے (الصباح) اور حضرت ابو ذرؓ کو فرمایا کہ معروف شرعی میں سے تو کسی چیز کو حقیرت شمار کر (الصبح) اور اگر چہ وہی ہی جو بمقابلہ کام کے فردوری ہو حالانکہ اجر عظیم فقط اللہ عزوجل کی طرف سے انعام ہو تو واسطے اسکو اجر فرمایا کہ یہ انعام بہ تبعیت نیک کام کے عطا ہوا ہو۔ اور یہ صفت اولیاء اللہ تعالیٰ کی ہوگی اور قتادہ رحمہ اللہ جو تابعین مفسرین میں سے ہیں فرماتے تھے کہ اگر حساب میں ہیری ایک نیکی بھی بدی کے مقابلہ میں بڑھ گئی تو مجھے دنیا و ما فیہا سے محبوبا ہو۔ پس حسنہ کی یہ قدر ہو اور نظر ہو کہ تنوین حسنہ جو بمعنی ایک نیکی ہی واسطے تغیر کے ہے یعنی وان تک حسنہ صغیرۃ۔ خصوصاً قراۃ نصب کیونکہ اسم اسکا ذرہ یا مثقال ذرہ ہے پس حسنہ خواہ مخواہ صغیر ہوگی اور بعض نے کہا کہ لے وان تک فعلتہ حسنۃ۔ اور اگر ہوئی اسکی کرنی ایک نیکی۔ اور تاک میں سے نون خلاف قیاس حذف ہوتا ہے ایک تو اسکو حرف علت سے تشبیہ دیکر اور دوم کثرت استعمال سے۔ یعنی اگر آخر حرف علت ہوتا ہی تو ان ولم وغیرہ کے جزم میں ساقط ہوتا جاتا ہے پس نون مذکور کو بھی حرف علت سے مشابہ قرار دیکر ساقط کر دیا اگرچہ قیاس

لے: بخلاف دوسری جگہ جہاں بولے ہیں عسی کی لڑائی ہوئی ہے

اگر ناصادر نہیں ہوا اور یہ نہیں کہ اسراف جب حرام ہو کہ مومن نہوا اور اگر مومن نہ تو نہیں کیونکہ معلوم ہو گیا کہ اسراف مطلقاً حرام ہے اور حدیث صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ تین شخص ہیں کہ پہلے انھیں سے آگے روشن ہوگی ایک عالم جو واسطے پڑھتا ہو کہ عالم کلام اللہ ہے اور سراجا ذکر نبی والا اور تیسرا خراج کر نبی والا۔ اور بسا اوقات دنیا میں ان لوگوں کو بدلا دیدیا جاتا ہو کہ جو کچھ جانتے ہیں اس طرح مشہور ہو جاتے ہیں پھر آخرت میں کچھ نہیں سکا عذاب کے متعقبات اللہم واتوب الیک۔ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا صَاحِبًا يَعْلَمُ بَامْرِهِ كَهَوْلًا۔ اور جس کا ساتھی ہو شیطان اس طرح کہ وہ عمل کرنے لگا اس قرین کے حکم کے موافق جیسے یہ لوگ جو مذکور ہوئے یہود و منافقین اہل مکہ وغیرہ۔ ان لوگوں پر شیطان نے بد اعمال کی زینت کی اور ان کو اچھے معلوم ہونے لگے پس جو ایسا ہو تو۔ فَمَسَاءٌ بَشَرٌ قَرِينًا۔ ہو بہت بُرا ہی ساتھی۔ شیطان اور قرین دراصل وہ رسی ہے جس میں دو اونٹوں وغیرہ کو ساندتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ یہ آخرت میں واقع ہوگا کہ ہر کافر کے ساتھ ایک شیطان ایک نجیر میں جکڑ کر جہنم میں ڈالا جاویگا پس معنی یہ کہ جو ایسے حال میں ہوگا سخت بدیہ و فساد شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ الذین یخجلون یا مرون الناس بالبخل۔ جسے حضرت حق عزوجل کو پہچانا اور اس کے صفات کو مشاہدہ کیا اور حقائق محبت پر ظاہر ہوئے پھر وہ یہ نہیں کرتا کہ اپنی جان کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اللہ تعالیٰ کے واسطے قربان کرے تو وہ بخیل ہو اس نے محبت کی حقیقت سے اس کی حلاوت نہیں چکھی۔ اور جس کو اللہ تعالیٰ نے ملکوت کے احکام ظاہر فرمائے پھر وہ مشتاقون کے سامنے اس فائدے کے واسطے بیان نہیں کرتا کہ اسے دیدار کے مشتاق جان نثار کریں تو وہ بخیل ہو اور جسے استادون و مشایخ کو اللہ تعالیٰ کی راہ مریدون سے بیان کرنی ہے روکا و منع کیا تو وہ اس آیت سے عتاب کیا گیا ہے اس کی تصدیق ہے قولہ تعالیٰ ویکتمون ما اتاہم اللہ من فضله فضل اسکا انکی معرفت و محبت ہو اور اس کے قرب کے انعام و لطائف کا دیدار ہے بعض نے فرمایا یعنی جو لوگ خیرات کر کے احسان رکھتے ہیں اور لوگوں سے اپنی تعریف جانتے ہیں۔ اور ابن عطارؒ نے ما اتاہم سے سچی روش و بلین بطریق اشاریہ بیان کیں۔ اور بعض نے کہا کہ مراد یہ کہ انہر جو عافیت فرمائی ہو اسکا شکریہ نہیں ادا کرتے ہیں مگر ترجمہ کتاب ہے کہ یہ اشارات اخیرہ خفی محتاج تامل ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے بخیلون و فضول خرچون و بے ایمانوں کی مذمت کے بعد انکی دوا کی طرف اور راہ خیر کی طرف ارشاد فرمایا۔ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا سَرَ قَهُمُ اللَّهُ مَا وَكَّاتُ اور کیا نقصان تھا انکا اگر یقین لاتے اللہ پر اور روز قیامت پر اور خرچ کرتے اللہ تعالیٰ کے دیے میں سے اور اللہ بِهِمْ عَلِيمًا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَاِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا اللّٰهُ تَعَالٰی کو انکی خوب خبر ہو اللہ تعالیٰ حق نہیں رکھتا کسی کا ایک ذرہ برابر اور اگر کچھ نیکی ہو تو اسکو دونا کرے

وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا

اور دیوے اپنے پاس سے بڑا ثواب

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا سَرَ قَهُمُ اللَّهُ۔ اور کیا تھا انہر اگر ایمان لاتے اور سچ مانتے قیامت کا روز اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے روزی کیا اس سے خرچ کرنے کی اسی ضرر علیہم فی ذلک۔ ما استفایہم یعنی ایسا کر نہیں انہر کیا ضرر تھا۔ والا استفہام لانکار و لو مصدر یہ اے الی ضرر فیہ واما الضرر علیہم فیما ہم علیہ۔ اور یہ استفہام انکاری ہے اور لو مصدر یہ ہے حال انکہ ایسا کرنے میں کوئی بھی ضرر نہیں ہے اور ضرر انہر اسی حالت میں جو سپردہ قائم ہیں۔ اور علیہم کی ضمیر جمع ان نخل و غنور و بخیل و بیکار و کفار و فضول خرچ گروہ کی طرف راجع ہے۔ یعنی ہر فی المعنی جمع ہے اور الذین مذکور ہیں کی طرف راجع ہے۔ اور لو آمَنُوا یعنی ایمان لائے اور لو انفقوا یعنی انفاق اقم۔ المعنی اے ضرر علیہم بالایمان

نہیں کرتے تھے جس سے زکوٰۃ وغیرہ حق واجب نہ بن پڑے یا بخل متصفین ہی پوشیدہ کر لیا کہ وہ نعمت الہی کو کفران کرتا اور اپنے کھانے پینے میں ظاہر نہیں کرتا اور دینے لینے میں تنگی حد سے زائد کرتا ہی کہ گویا اسکے پاس کچھ نہیں ہے اور حدیث صحیح میں مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو نعمت دیتا ہے تو پسند کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اثر اپنے اوپر ظاہر کرے۔ اس واسطے ظاہر کرنا کفران نعمت ہی کیونکہ کفر یعنی چھپانا اور دھکنا اور منکر حضرت حق عزوجل بھی کافر ہے اس واسطے ہر دو مناسبت فرمایا۔ **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ**۔ یعنی مہیا کیا منکروں کے لیے **وَنُزَاہِ** اس مذکور کیے سے منکر ہوں یا کسی اور امر شرعی سے سب کے لیے مہیا کیا ہے۔ **عَذَابًا جَدِيدًا**۔ عذاب ہمیں نیا ہوتا ہے ہمیں ہمیشہ ہم نازل ہوتے نسبت ہی یعنی اہانت والا کہ حسین سخت ذلت و خواری اس شخص کی ہو جس کو وہ عذاب ہو۔ اور ہمیں بھنے اہانت کرنا والا درحقیقت عذاب کرنا والا ہے۔ **بِرِضَاؤِی** کرنے فرمایا کہ تولد **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ** میں مضمون کی جگہ اسم ظاہر فرمایا۔ یعنی **وَأَعْتَدْنَا لَهُم**۔ عذاب بجائے کہ تم کے لئے کافروں نے فرمائے ہیں اشارہ ہے کہ جس شخص کی یہ صورت ہو جو مذکور ہوئی وہ نعمت الہی کا کافر ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی نعمت کا کافر ہو اسکے لیے ایسا عذاب ہو جو اس کو خوار کرے جیسے اسے اللہ تعالیٰ کی نعمت کے ساتھ بخل و احتکار کر کے کیا۔ حدیث ابو سعید خدری میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو جہلمتین ہیں کہ کسی مومن بن جمع نہیں ہوتی ہیں ایک بخل اور دوم بخلی۔ رواہ الترمذی۔ اور معنی یہ ہیں کہ ایمان کے ساتھ دونوں جہلمتین جمع نہیں ہوتی ہیں فافہم۔ اور حدیث میں ہے کہ فرمایا اور کون بیماری بخل سے بدتر ہے یعنی بخل سب سے بدتر بیماری ہے۔ اور حدیث میں اسکی مذمت بہت آئی ہے اور نیز اسرار و فضول خیر کی بھی مذمت صریح آئی ہے جو پس واجب ہے کہ انسان واسطہ درجہ افتداری کہ ہر شخص و بخل و لون سے پرہیز ہو پس بخیلوں کی مذمت تو بیان ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے اعتدال کی دوسری جانب یعنی یہودہ خرچ کرنے والوں کی مذمت میں فرمایا **بِحَرْفِ عَطَفٍ**۔ **وَالَّذِينَ** عطف علی الذین قبلہ یعنی اس الذین کا عطف پہلے الذین پر ہے اور اس تقدیر پر ہر جہلمتوں۔ یعنی تم و عید شدید دونوں کے حق میں ہوگی اور بعض نے کہا کہ بعد از عذوب الخیر ہو اور قول من یکفر الشیطان آہ۔ اس خبر محذوف پر وراثت کرتا ہے یعنی قفر بہم الشیطان ومن یکفر الشیطان آہ پس عطف جملہ کا جملہ پر ہے والا اول الرج۔ **يُنْفِقُونَ أَصْوَابَهُمْ** کا عطف علی الناس ملحق ہے اور جو لوگ کہ اپنے مال خرچ کرتے ہیں درحالیہ کھلا بیولے ہیں لوگوں کو کوف فرقہ اول تو خرچ ہی نہیں کرتے بلکہ لوگوں کو بخل سکھاتے اور اس فرقہ والے خرچ کرنے کی مذمت سے ریاکاری کرتے اور دوسروں کو دکھلاتے ہیں۔ **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِاَللّٰهِ وَلَا يُلْیَوْمُ الْآخِرَةِ** اور اللہ تعالیٰ اور وز قیامت پر ایمان نہیں لاتے ہیں ان کا منافقین و اہل مکہ کہ ان منافقون و اہل مکہ کے حاصل آنکھ اہل تفریط تو وہ تھے کہ خود بخل کرتے اور لوگوں کو بخل سکھاتے اور مال کیا بلکہ علم بتائے ہیں بھی بخل کرتے تھے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ افسوس کرتے ہیں اور لوگوں کے دکھلانے کو خوب بیجا صرف کرتے ہیں کہ بڑے سخی و جواد کہلا دیں اور ایمان انکو اللہ تعالیٰ و قیامت پر نہیں لینے اپنے نام و دنیا کے لیے مال اٹھاتے ہیں کچھ اللہ تعالیٰ اور اسکی رضامندی کے لیے نہیں خرچ کرتے ہیں تو ان لوگوں کا ساتھی و قرین شیطان ہے جیسے دوسرے مقام پر فرمایا۔ ان المبذرين کا نواخوان الشیاطین فضول خرچی کرنا والے شیطان کے بھائی ہیں۔ حاصل آنکھ یہ بھی کفران نعمت کرتے ہیں۔ چاہے تھا کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی و اسلام کے طریقہ پر خرچ کرتے جو اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری ہو سو یہ نہیں کرتے کہ انکو ایمان ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کی عداوت میں اٹھاتے ہیں چنانچہ مشرکین مکہ کہ حضرت صلعم سے لڑنے کو لشکر نوکر رکھتے اور منافقین اس واسطے خرچ کرتے کہ سخی کہلا دیں۔ آیت کا حکم عام ہے کہ فضول خرچی کرنا حرام ہے جو بخل کرنا حرام شدید ہے پس مفسر نے ان منافقین کے کاف مثالیہ سے اشارہ کیا کہ خصوصیت اہل مکہ یا منافقین ہیں کیونکہ انہیں بلکہ جو ایسا ہوا سمین داخل ہے۔ اور جملہ دلاؤ منون باللہ الخ اظہار ہے کہ رضائے الہی و ثواب آخرت کی خواہش سے ان سے خرچ

لِّلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمَوالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ

مشکروں کو عذاب کی مار اور وہ جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال لوگوں کے دکھلانے کو اور یقین نہیں رکھتے
بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطٰنُ لَهُ قَرِيْنًا فَسَاءَ قَرِيْنًا

اللہ پر اور پچھلے دن پر اور جس کا ساتھی ہو شیطان تو بہت بُرا ساتھی ہو

لِّلَّذِيْنَ - مبتدا - يَخْلُوْنَ - بماجب علیہم - یعنی الذین مبتدا واقع ہو اور خبر محذوف ہو اور معنی یہ ہیں کہ جو لوگ بخل کرتے ہیں

اس چیز سے جو ان پر واجب ہو - قَرِيْاً مُّرُوْنِ النَّاسِ بِالْبَخْلِ - بہ - اور حکم کرتے ہیں لوگوں کو بخل کرینکا اس چیز سے جو خرچ کرنا واجب ہو

وَيَكْتُمُوْنَ مَا آتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ - اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دیا وہ چھپاتے ہیں ف من العلم والمال

وہم الیہود یعنی دیا علم سے اور مال سے اور یہ لوگ یہود ہیں - و خبر المبتدا العلم وعید شدید - اور خبر اس مبتدا کی رحم وعید شدید ان کے لیے

وعید سخت ہو یعنی جو لوگ ایسے ہیں ان کے لیے عذاب کا حکم سخت ہو - مترجم کہتا ہے کہ مفسر کے کلام کے موافق بخور پر وقف چاہیے اور الذین

سے ابتدا ہونی چاہیے - اور معروف ہمارے دیار میں وصل ہو پس توجیہ وہ ہوگی جو بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ الذین بدل ہو من - سے یا خبر مبتدا

محذوف یعنی ہم الذین - ہو اور ضمیر ہم راجع بجانب من کان مختالاً بخور - ہو اور ضمیر جمع باعتبار معنی کے ہو - بالجملہ یہ مذمت ہو اور شاید کہ مختال بخور سے ہو

مقصود ہوں - اور حدیث میں ہے کہ اس درمیان میں کہ ایک شخص اترتا تھا اپنی دو چادر وں میں اس کو اپنا نفس خود اچھا لگتا تھا کہ نگاہ اس کو زمین

میں دھنسیا گیا وہ قیامت تک ہنستا چلا جائیگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جسے اپنا کپڑا اترانے کے طور پر لٹکایا اللہ تعالیٰ روز قیامت میں اس کی

طرف نظر نہ فرمائیگا - اور صحیح میں ہے کہ جواز ارنٹھو نے نبی ہی وہ آگ میں ہو - اور خبر دار تو ازار نہ لٹکانا کہ وہ غیلہ ہے یعنی ایسا کرنے والا

مختال ہو اور ابوداؤد کی حدیث میں یہ مضمون صحیح ہے کہ ٹخنے سے مجھے انار پہنکر نماز مقبول نہیں امام نوویؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث بشرط مسلم صحیح

ہو - آس آیت میں فرمایا کہ اس مذمت والے وہ لوگ ہیں جو بخل کرتے ہیں الخ - اور بعض نے الذین کو صفت حسن قرار دیا لیکن اس میں تاہل ہو اس لئے

کہ میں اگر موصوفہ ہو تو نکرہ ہو الذین معرفہ سے صفت نہیں کیا جاسکتا اور اگر موصول معرفہ ہو تو صفت موصول ہو موصول کیا نہیں گیا اور تفسیر میں

اصل قرار پائی ہے کہ توجیہ بر مذہب ظاہر قوی ہونی چاہیے - سیواسطے مفسر نے عقیقہ کر دی اور مبتدا محذوف ہوئے خبر کا حذف آسان ہو لہذا سی کو اختیار

کیا کہ خبر محذوف ہو - پھر بخل زبان عرب میں یہ ہو کہ سال کو باوجود اپنے پاس نبی حاجت سے زائد ہو نیکی ندینا اور شرع میں مخصوص وہ خرچ نہ کرنا جو اس پر

واجب ہو سیواسطے مفسر نے - بماجب علیہم - کی قید لگائی اور نیز وعید شدید ترک واجب ہو اللہ تعالیٰ نے اول کی مذمت فرمائی کہ خود بخل کرتے

ہیں دوم اس سے زیادہ قبیح یہ کہ لوگوں کو بخل کا حکم کرتے ہیں اور اس سے زیادہ قبیح یہ کہ فضل الہی سے جو علم ان کو دیا گیا اُس سے بھی بخل کرتے ہیں علانکہ اس میں

مال و اسباب نہیں خج ہوتا ہو - اور محی السئم نے معاملہ میں اس کا نزول چند یہودیوں کے بارہ میں قرار دیا کہ انصار رضی اللہ عنہم سے ملکر ان سے کہنے کہ اپنے

مالوں کو زکوٰۃ وغیرہ میں مت لٹاؤ کہ ہم کو تمھارے فقیر ہو جانے کا خوف ہو اور معلوم نہیں کہ تمھارا انجام کار کیا ہو گا اور شیخ ابن کثیرؒ نے بھی فرمایا

اگر اس آیت کو بعض سلف نے یہود پر محمول کیا کہ اللہ عزوجل نے جو ان کو علم توریت وغیرہ دیا تھا اس میں سے حضرت محمد صلعم کی صفت وغیرہ چھپاتے تھے

پتا پنجہ محمد بن اسحاق نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی مجاہد نے اور دوسرے علمائے فرمایا ہو اور مفسر نے اشارہ کیا کہ عام ہو خواہ بخل علم کا ہو یا

مال کا ہو اور ظاہر اولاً تو مال کے حق میں بقرینہ سابق و لاحق ہو اور ثانیاً شمول سکا علم کے بخل کو بھی ہو سیواسطے من العلم والمال - کہا اور یہ بیان

ما اشم کے موصول کا ہو لیکن مکتون العلم ظاہر ہو مختلاف مکتون المال کے کہ یہ ظاہر نہیں ہو پس شاید مال چھپانے سے یہ مراد ہو کہ اظہار

اسکو شوق ملا وہ مترجم کہتا ہے کہ حدیث کریمہ میں اشارت ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے بغض کیا اور دیا تو اللہ تعالیٰ ہی کے لیے اور نہ دیا تو اسکی کی واسطے نہ دیا اسے اپنے ایمان کو کامل کر لیا۔ اور حاصل اسکا یہ کہ ہر خلق اسکا اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہو جاوے تاکہ آدمی جب تک زندہ ہو اور اسکو اہل دنیا و عالم اسباب میں مل جوں و برتاؤ سے چارہ نہیں ہو اس تمام تعلقات کا مرجع ہی محبت الہی عزوجل ہو جاوے پس اسکا تعلق کسی سے جو غیر ہوگا بلکہ ہمہ تن تعلق اللہ تعالیٰ ہی سے ہوگا اور یہ امر حادیث کثیرہ اور آیات میں شائع و مستفیض بلکہ اصل بیان میں بدرجہ تو ترظاہر ہر برس یہ معنی ہیں اس کلام کے کہ تمام مخلوق سے تعلق قلبی قطع کر دے۔ اور نیز صاحب الجنب تیر نفس امارہ ہو جس کے حقیقین حضرت سید المرسلین و امام العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعدی عدوک نفس الہی بین جنیک ہے بے بڑھکری تر دشمن و تیر نفس ہی جو تیرے درون پہلو کے درمیان ہے پس صاحب الجنب تیر نفس ہو اور تیر احسان اس کے ساتھ یہ ہو کہ اسکو بندگی میں مقید رکھو اور شہوت کے روک۔ اور آتش محبت میں جلاؤ اور اسکی راہ کو ہوا سے معرفت سے اڑا دے تاکہ تخت حضرت عزت پر فقط سلطان عزت جل جلالہ کے سوا غیر کا نام و نشان رہے قولہ ابن السبیل وہ لوگ ہیں جو ملک الہی میں غریب و یار ہیں اسے مقام میں ہیں کہ اللہ عزوجل کے سوا انکو کوئی نہیں پہچانتا ہو انکا یہ حال ہے کہ نور افشاں سے نور صفات تک سفر کرتے ہیں اور نور صفات سے نور ذات تک پہنچتے ہیں ازل الابد کے میدانوں میں ہر دم مسافر ہیں کہیں انکے قلب کو سکون نہیں اور کبھی انکی سوزش دل نہیں بچتی و مبدم انکا تجر بڑھتا ہو اور ہر دم نئے پر دے میں پہنچتے ہیں کوئی انکو پہچانتا نہیں کہ ان سے مواست کرے اور مروی ہو کہ اگر مقیم ہوتے ہیں تو کوئی پہچانتا نہیں اور گم ہو جاتے ہیں تو کوئی ڈھونڈنا نہیں انکے واسطے اگر کام کی کشائش نہیں ہوتی اور نعمتوں کا انکے یہاں راج نہیں اور انکے دل کے انوار اس آفتاب کے نور سے زیادہ روشن ہیں مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ کن فی الدنیا کانک غریبا و عابری سبیل تو دنیا میں اسطرح ہو جا کہ جیسے پر دیسی یا لو گریہ سا فرات آخر حدیث۔ اور بعدی علیہ الرحمۃ جو تاجکے باعث حق میں اہل دو حکایت میں کچھ انکا حال لکھا ہے وہ بہت کافی ہے۔ اہل دل اس پر گفتگو کریں اور شیخ علیہ الرحمۃ نے جو انکے انوار کا حال لکھا یہ مثال ہو ورنہ آفتاب کے نور کو اس سے مناسبت نہیں ہو و سولوی دہم نے لکھا کہ رے خود غریبی در جہان چون شمس نیست و شمس جان باقی ست کو را من نیست + یعنی آفتاب ہر چند جہان میں غریب ہو لیکن شمس جان ایک ایسا آفتاب ہو کہ کبھی غروب نہیں ہوتا ہو واللہ اعلم بالصواب۔ پھر شیخ نے فرمایا کہ انکے ساتھ احسان کے معنی ہیں کہ انکی حضور میں اپنی جان فدا کرے اور انکی اوقات کو خوش کرے اور اغیار کو انکی صحبت سے دور رکھے تاکہ انپر کوئی ایسا شخص مطلع نہ ہو جو انکے حال سے انکو ایک دم رُک کے قال مترجم یہ احسان راجع ہو اپنی طرف نہ انکی طرف کیونکہ وہ کسی حال میں کسی کے فعل ادب و خوشامد سے خوش نہیں اور نہ ایذا و ملامت سے ناراض ہیں انکا ہر حال میں کیسان وقت ہو اور تصدقہ صغر علیہ السلام پر مع احادیث زہد کے نظر کرو و اسلام۔ قولہ و مالکت ارباکم۔ مراد ان سے وہ مریدین ہیں جو ارادت سے تمہارے زبردست ہیں اور انکے ساتھ احسان یہ ہو کہ راہ الہی میں آباد ایل الہی و سنت حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم انکی تربیت کرو اور کرامات الہی انہیں پھیلاؤ اور راہ اسید کی طرف انکو بلاؤ اس واسطے کہ امیدوار بلند پرواز ہوتا ہو اور خوفناک تیز رو ہوتا ہو اور انکو ہمیشہ مراقبہ کے ساتھ مشاہدہ کا طریقہ سکھلاؤ اور سہیل بن عبد اللہ نے اس آیت کریمہ کے اشارات میں فرمایا کہ جادوی القدری قلب ہو اور جبار الجنب نفس ہو اور صاحب الجنب عقل ہو و سنت نبوی و شرع مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی پر آمادہ ہو اور بالسبیل وہ اعضا میں جو اللہ عزوجل کے واسطے مطیع و فرمانبردار ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تیرے بڑوسی فرشتہ ہیں کہ اپنے گناہوں سے ان کو اذیت مت دے اور انکے حق کو اپنی نیکی و خدمتی سے معری رکھ۔ قال مترجم شاید مراد قوائے ملکی ہوں یا معروف و دفرشتے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم

وَالَّذِينَ يَخُلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ

بخل کرتے ہیں اور سکھاتے ہیں لوگو کو بخل اور چھپاتے ہیں جو انکو دیا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اور رکھی ہے

اور یہ اس طرح ہے کہ آواز پاکیزہ و عمدہ خوشبو سے انکو مانوس کرو اور یہ آواز پاکیزہ و خوشبو سے لطیف کن چیزوں کی ہو و عمدہ معارف و بزرگ کائنات کی ہو تاکہ اس آواز خوش سے ایک ساعت مانوس ہو جاوین پس تشکیر یا عظمت کی لہٹ میں جل نہ جاوین چنانچہ بعض تابعین سے روایت ہو کہ اپنے دل کو کبھی کبھی گھڑی دو گھڑی راحت دو پس اللہ تعالیٰ کی راہ میں حضرت حق عزوجل سے راحت لینے کا حکم دیا کیونکہ یہ معلوم تھا کہ جو لوگ مقام جلال و عظمت میں پہنچنے کے اجل جانشینا خوف ہی پس ان کے حال پر شفقت فرما کر انکو وسعت لینے کا حکم دیا اور باب خص انہ کہوں یا سینے اوئی مرتبہ جانشینا شرع میں اجازت ہو عمل کر لیں اگرچہ عزیمت کا اختیار کرنا اولیٰ ہی کما ذکرہ مفصلاً فیامر۔ اور یہ اس واسطے کہ ترویج قلب کے ساتھ اکاشوق و محبت حضرت باری تعالیٰ کی جناب میں زیادہ ہوتا جائے قولہ والجار ذی القربی۔ اشارہ آنکہ احسان کرو ایسے شخص کے ساتھ جس کے مقامات تمہارے مقامات سے موافق ہوں کیونکہ وہ راہ معرفت میں چار قرینہ اللہ تعالیٰ ہی لینے اللہ تعالیٰ کی محبت میں تمہارے اسکے درمیان قرابت ہی اور نیزہ جار ذی القربی وہ روح ناطقہ عارفہ عاشقہ ملکوتیہ ہے جو تجلی قدم کے ساتھ عدم سے نکلی ہو اور ازل سے تیرے ساتھ ہوئی وہ سب سے زیادہ تجھے قریب سے قال المتزحم اگر کہا جاوے کہ تو بعینہ وہی روح ناطقہ ہے پھر تجھے قریب ہونا کیا مضمین تو جواب یہ ہے کہ آدمی دراصل باعتبار بندہ ہونے کے وہی روح ناطقہ ہے لیکن باعتبار آنکہ وہ مجموعہ مرکب ذلک ملکئہ و لمہ شیطانیہ نفس و روح و عقل و حواس غیرہ یعنی اصل بعضے باعتبار نظر آدمیت و مجسم شخص ہوتا وغیرہ کے ہو اس لحاظ میں روح ناطقہ اسکے واسطے جار ذی القربی ہو اور تمام تحقیق اسکے قصود اصل حکم بیان شخص عالم و تحقیق عالم اکبر و عالم اصغر میں مذکور ہو شیخ نے کہا کہ یہی روح ناطقہ جار اللہ ہے اور وہی مصبغ بصبغہ اللہ ہے یعنی تو بصبغہ اللہ و سن آسن میں اللہ بصبغہ میں اللہ تعالیٰ کے رنگ سے رنگین ہونا واقعی اسی روح ناطقہ کو ہوتا ہے۔ اور یہی دایکین دست قدرت میں ہے چنانچہ کہا گیا کہ ارواح دائین ید قدرت الہی میں ہیں۔ اور ہوا آب و خاک و تیرے قلب پاکیزہ سے ملتا ہے جو منظر نور تجلی اور مسکن نور تدلی ہے اور اسکے ساتھ احسان کرنا یہ ہے کہ اسکو باروے معرفت و شوق محبت فضائے عالم موشاہدہ میں ہر روز سے بعد از آنکہ اسکو قید طبیعت سے رہا کرے اور اسکے مسکن کو حظنا بشریت سے پاک کرے اور یہ تجھے بہت قریب قرابت ہے کیونکہ یہ تیری اہل قیام ہے اور تو اسی کے ساتھ قائم ہو قولہ والجار المحجب۔ یہ اشارہ میں مرید مبتدی کو شامل ہے اور اس پر تیرا احسان یہ ہے کہ اسکو صدیقین عارفین کے مرتبہ پر پہنچنے کی راہ چلنے کیو اسطے غیبت و لا و اور پوشیدہ اسرار معین اسکے واسطے ظاہر کرے اور احوال مشتاقین کے فضائل سے اسکے کان بھرے۔ اور نیزہ جار المحجب تیری صورت نوعیہ ہے جو تیری روح کیو اسطے محل ہے متزحم کہتا ہے کہ یہ اصطلاح کفار فلاسفہ نہیں ہے بلکہ مراد اس صورت سے جسم ظاہری ہے چنانچہ اسی پر دلالت کرتا ہے قول شیخ کہ اسکے ساتھ احسان یہ ہے کہ اسکے اعضا و جوارح کو گناہوں و شہوات سے عذاب تکلیف باز رکھے قولہ والصابح بالجنب۔ متزحم کہتا ہے کہ تفسیر اسکی فین سفر سے اوپر مذکور ہو چکی اور شیخ نے اشارہ میں کہا کہ مراد سفر غیب کا ساتھی و رفیق ہے جسکو محبت الہی اپنی درگاہ کی طرف جوش و خروش دیدیا ہے اور معرفت الہی کا شوق اور مشاہدہ اسرار کا جذبہ اپنی طرف کھینچتا ہے تو اسکے انفاس تیری سانسین میں اور اسکا سرباطن تیرا سرباطن ہو اور اسکا مقام تیرا مقام ہے اور طبیعت کے مالوف و پس چھوڑ کر ازل و ابد کے سفر پر دیں کیلئے تیرا ساتھی ہے اور تیرا احسان اسکے ساتھ یہ ہے کہ جبہ لذت محبت میں محبوب سے منقطع ہونے کے قریب پہنچے تو اسکو مکر سے خوف و لاوے اور محبوب میں فنا ہونے کی رغبت سے قال المتزحم جتنے اہل حال مذکور ہوئے ہیں ان کے حالات خود انوار و تجلیات ہیں اور سالک خود ان انکشافات سے مانوس ہو جاتا ہے اگر وہ فین خاص منکر نہ ہو پس سالک ان گونا گون تجلیات کی طرف التفات نہ کرے چنانچہ لذت محبت میں آرام نہ پاوے اور نہ اس سے راحت لیوے کیونکہ مقام ابتدائی ہے اور خوف فنا سے نہ ڈرے بلکہ فنا ہو جاوے اور پھر زندہ جاوید ہو کر حیات قدیم کے ساتھ باقی ہووے فافهم۔ اور نیزہ صاحب بالجنب تیرا قلب ہو اور اس پر احسان کرنا اسطرح ہے کہ اسکو تمام حادث چیزوں سے منفر و کرے اور کسی کے ساتھ اسکا کچھ تعلق نہ رکھے اور حیات باری تعالیٰ کی طرف

بغیر نام نہیں ہو سکتا وہ چیز بھی باقتضاء واجب ہوتی ہو پس اس سے کقدر و اجبات و مستحبات پیدا ہو گئے۔ کہ اگر کسی کے پاس کھانیکو ہوا اور وہ کمانی کرنے اور کوشش کرنے پر قادر ہو مگر وہ ناز ہی میں مشغول رہا اور کمانی میں سعی نہ کی یہاں تک کہ بھوک سے تڑپ کر مر گیا تو اس کا یہ حکم ہو کہ وہ نئی جان کو اپنے ہاتھوں قتل کر نیوالا شمار ہوگا اور دوزخ میں بھی عذاب پاویگا پس اس قدر روزی طلب کرنا فرض ہو اور موجود ہو نیکی کے ساتھ معمولی و عوامی میں اپنے تن کو بقدر غذا و سفوف پالنا ثواب ہو اور قدام کی حدیث میں جو امام احمد نے مسند میں اور بیہقی نے سنن میں روایت کی ہو موجود ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ میرے آپ کھانا بھی تیرے لیے صدقہ یعنی ثواب ہو اور اس حدیث کی اسناد صحیح ہو پس یہ تو ایک دانہ اس خروار میں ہے مثال دیا گیا جو کتاب اللہ و سنت رسول میں ہو اور تفسیر بعدون از یعرفون یا بعدون اس کے منافی نہیں ہو کمالا یعنی۔ اور اشارت سے ہزار ہا مسائل پیدا ہوئے ہیں اور ہر شریف میں خود اشارہ فرمایا کہ متہومان لایشبعان۔ یعنی دوزخ میں بھی سیر نہیں ہوتے نیز از انجملہ ایک علم کے خواہشمند کو فرمایا ہو پس یہ اس طرح ہے کہ کتاب و سنت میں ان ولالات مذکورہ سے ہزار ہا مسائل حاصل ہوتے ہیں کہ علم کا خواہشمند بھی سیر نہیں ہوتا۔ اور جس نے وہم کیا کہ اس میں علم سے علوم حرفت و صنعت و تجارت وغیرہ حتیٰ کہ بعض نے کہا کہ فلسفہ و حکمت وغیرہ کو شامل ہو یہ کہنے والا نادان ہی جو بیباکی سے اللہ تعالیٰ و رسول پاک کے کلام کے معنی جو سمجھ میں آتے ہیں بکتا ہو اور سخت بیوقوف و اہی وہ ہو جس نے فلسفہ و حکمت کو شامل کیا حالانکہ جس کو حکمت کہتے ہیں تحقیقی نام اس کا حماقت ہو پس کوئی دیندار ایسا تجویز نہ کرے گا بلکہ معنی وہی ہیں جو میں نے بیان کیے اور اللہ باللہ اللہ تعالیٰ کی کتاب حاوی علوم پاکیزہ صحیحہ ہے جس کے عجائب کبھی ختم نہیں ہو سکتے۔ پڑھ تو لہ تعالیٰ ولوان مافی الارض من شجرة الاطلام والبحر یدہ الآتہ۔ پھر جب تجھے اس سے پتہ لگا کہ حال کچھ ہو تو اس فقہ پر مدار دین عجیب ہو اور جو عالم فاضل کہلائے اُس سے اور زیادہ تعجب ہو فقہ کا فیل علوم دین نہیں ہاں اگر استاد میں فقہ و حدیث و تفسیر سے آگاہ ہو تو ادنیٰ مرتبہ حاصل ہوگا مولوی روم فرماتے ہیں ۵ علم دین فقہ است و تفسیر حدیث بہر کہ خواندہ غیادین گرد و غیث + یعنی دین کا علم یہی فقہ و حدیث و تفسیر ہو اور جو کوئی اسکے سوا ہے پڑھے وہ غیث ہو جائیگا۔ مولوی علیہ الرحمۃ نے اسکے سوال کو علم بھی نہیں کہا اور سچ کہا کہ اسکے سوالے علم ہی نہیں ورنہ اس کا جاننے والا عالم ہوتا حالانکہ اس کا جاننے والا غیث ہوتا ہی۔ ہاں عالم وہ ہے جو علم دین کو ان کے حق سے پڑھے اور حقوق اسکے مقرر جم کو یہاں بیان کر شکی گنجائش نہیں وہ بہت دراز وقت چاہتے ہیں۔ یہاں تو خلاصہ مقصد یہ ہے کہ فقہار رحمہم اللہ تعالیٰ نے فقط احکام کے مسائل میں سے فقط افعال و احوال کو شائع کر دیا اور دیگر ہزار ہا بے عدد مسائل سے سکوت کیا یا خاص خاص سے بیان کیا ہو اس واسطے مولوی روم علیہ الرحمۃ نے کہا جو ۵ زان طرف کہ عشق می افرد و در دو با حقیقہ مشافعی در سے نکرد یعنی انتظامی حالت دنیا کے مسائل ان اماموں نے ظاہر کیے اور جذب شوق کے مسائل کا درس نہیں دیا کیونکہ وہ پڑھانے اور کتابوں میں جمع کر کے باتیں نہیں ہیں۔ وہ خود بخود اللہ عزوجل قلب پاکیزہ میں عطا و القار فرماتا ہو بلکہ وہ عین علم ہو اور امام مالک نے فرمایا کہ علم ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ بندے کے قلب میں رکھ دیتا ہو اور ہر حکمت جو جو قرآن مجید میں حضرت حق سبحانہ نے جا بجا ارشاد فرمایا ہو اور تفسیر قولہ و آتاء اللہ الملک والحکمۃ و علمہ ما یشاء و دیگر مقامات میں تفسیر شیخ سے طول مختصراً کے ساتھ وافی کافی اشارات گذر چکے ہیں و ہائے تلاش کرو۔ یہاں اس طول کلام سے امید نفع عام ہو اور ضرورت بتوفیق الہی عزوجل لایا گیا و اللہ الحمد و البسہ۔ شیخ نے کہا اور نیز مساکین وہ لوگ ہیں جو درگاہ عظمت پر کھڑے ہوئے میدان صفات میں حیران ہیں اور قدم کے ملک کی طرف نظر کر کے عقل گم کیے ہیں کہ انکی نہ اچھا ہو نہ انتہار ہو سو وہاں اپنے مقصود و مراد کی انکوارہ نہیں ملتی ہو کیونکہ یہ حال طاری ہو ہو کہ معرفت میں نکرتے اور نکرست میں معرفت نے ظہور کیا ہو یہ سخت مقام حیرت پسند شہ عزوجل نے ان بند و پیر رحم فرمایا کہ اپنے بندگان اہل نکین و واصلین کو حکم دیا کہ انکے ساتھ احسان و مواسات کرو و اس طرح کہ عظمت الہی عزوجل کے تحت میں جو یہ ذرہ سے کمتر بلکہ معدوم و بے ہوئے ہیں انکے دونوں ذرعت و دو تاکہ انوس ہوں

سے دور پڑے اس وجہ سے کہ آفت شہوت میں بھینس گئے اور قہر میں آ گئے اور اس سب سے مشاہدہ سے محبوب ہو گئے پس اپنے احسان یہ ہو کر انکو
انکے پروردگار باری تعالیٰ کی بندگی میں ترغیب لاؤ اور انکے مالک عزوجل کی جناب کا شوق انکے دلوں میں بڑھاؤ اور ہر بانی سے انکو اس راہ
لگاؤ۔ اور جو شخص ایسا ہو کہ اسکا شیخ مرگیا اور ہنوز وہ شخص درجہ اہل قرب و مشاہدہ تک نہیں پہنچا ہو تو وہ معرفت میں یتیم ہو اور اسکے ساتھ
احسان یہ ہو کہ اسکو اولیاء اللہ تعالیٰ کے آداب سے قربت کرو تا کہ راہ معرفت سے منقطع نہ ہو جاوے۔ قولہ والمساکین مراد اس سے وہ سالک
ہیں جو مجذوب نہیں ہیں کیونکہ سالکین نے مجاہدات کے ساتھ مقامات کی راہ طے کر لی اختیار کی ہو اور انکے ساتھ احسان یہ ہو کہ مشاہدات کے
اسرار انکے سامنے ظاہر کیے جاوے تاکہ انکے دلوں میں آثار محبت پیدا ہوں پس وہ ظاہری مجاہدہ سے سکون کریں اور حضور قلب اور طور ہزار سے
حق کو طلب کریں تاکہ بلک مارے ایسے مقام پر پہنچیں جہاں ہزار برس مجاہدہ و ریاضت سے نہیں پہنچ سکتے تھے قال المرحوم جلال کلام یہ ہو کہ اشارہ
میں سالکین سے مراد وہ لوگ ہیں جو بدو و شوق و محبت و جذب کے صرف ریاضت و مجاہدہ سے راہ طے کرتے ہیں جیسے اکثر علمائے ظاہر کا حال ہو گیا ہو جو
اپنے نفس میں کچھ امانیت رکھتے ہیں یا راہ جذب سے وقوف نہیں رکھتے ہیں باوجودیکہ وہ ظاہر و باطن میں متقی و پرہیزگار ہیں اور انکو عرف میں نہ لکھتے ہیں پس
انکے ساتھ احسان کرنے سے مراد یہ کہ شریعت کے آثار ان پر ظاہر کیے جاوے تاکہ راہ محبت میں آوے اور فہم اسرار و دلیل قیاس کا قائل ہوں پس عامہ ظاہر
مانند داؤد بن علی ظاہری شیخ ثقفی اور علامہ محمد شافعی شیخ ابن قیمؒ نے بہت تاکید سے وصیت فرمائی کہ خبردار خبردار تو ظاہر یہ بننے سے بچنا کہ وہ اسرار شریعت
سے بے ہرہ اور دل کو سخت کر دیتی ہے۔ مولوی روم علیہ الرحمۃ نے کہا ہے سیر زاہد در شبی یک روزہ راہ ۴ سیر عارف در دے تا تخت شاہ یعنی
زاہد اگر شب بیداری میں بہت طے کر گیا تو ایک روز کی راہ اور سیر اور عارف کا یہ حال ہو کہ ایک دم میں اسکی رفتار تا تخت سلطان عزت عزوجل
ہوئی ہو اور ہر سے اہل علم کو یہ شبہ پڑ گیا کہ کچھ اولیاء اللہ تعالیٰ کے سبیل سے ہی گئی ہے کہ مشہور امامون ابو حنیفہ و شافعی و مالک احمد انہیں سے
کسی کے اقوال کے پابند نہ تھے اور ان بزرگوں میں سے کسی سے جذب و محبت کے مسائل نہیں منقول ہیں تمام فقہ کی کتابیں موجود ہیں یہ وہم و ہیکری کا
ہو افسوس ہو کہ انھوں نے غور نہیں کیا اولاً یہ کہ بالیقین افعال قلوب بھی واجب سنت و تحجب حرام و مکروہ اقسام کے متعلق ہیں مثلاً تکبر قطعاً حرام
ہو علیٰ ہذا القیاس حالانکہ کثیر اس سے بلکہ شافعی سے بحث کی گئی کہ اگر ناز کو دیار کے ساتھ پڑھو گائیے دکھلاوے سناوے کو تو ثواب باطل بلکہ گنہگار ہو گا
پس فقہ میں بحث افعال جو اس سے ہو مگر شاذ کسی فعل قلبی سے بحث استطاردی آگئی ہو اور البتہ صاحب توضیحؒ نے منصوص کر دیا کہ فقہ امام ابو حنیفہ رحمہ
ان مسائل کو بھی شامل تھے لیکن شاخیں نے اسکو نکال ڈالا گویا ایسا ہو گیا کہ یہ مسائل اس فقہ میں موجود ہی نہ تھے۔ ثانیاً دین میں ورہ ایمان و وقوف
برفقہ نہیں ہی بلکہ بڑا حصہ اس راہ کا حدیث شریف کے بغیر حاصل نہیں ہوتا ہو حتیٰ کہ علمائے ربانی کے نزدیک خالی فقہ جاننے والا ویسا ہی سخت دل ہوتا
ہی جیسے ظاہر یہ فرقہ کے لوگ ہوتے ہیں در یہ بات اس شخص کے سامنے مثال ینینہ کے ظاہر ہو جو حدیث شریف کی خدمت کر چکا ہو۔ ثانیاً فقہ سے علاوہ
حضرت باری عزوجل کی کتاب مجیدہ اور احادیث شریف میں کثرت سے نصاً و دلالتاً و اشارۃ و اقتضائے ہزار مسائل اور علوم موجود ہیں جو فقہ میں پائے
نہیں جاتے ہیں چنانچہ ہر رسولؐ کی مثالیں ادنیٰ تنبیہ سے واضح ہیں اور ایسے ہی مثال چارم بھی اور ائمہ عزوجل نے فرمایا۔ واطلقت الیوان اللہ لا یعیدین
یعنی مجھے جن و انس کو فقط عبادت کے ہی واسطے پیدا کیا ہی حالانکہ یہ جملہ قوت خبریہ میں ہی اور ضرور ہو کہ شرط نماز سے ستر پوشی اور طہارت وغیرہ و زاد راہ
حج و بیوع کا حلال کرنا اور طلب رزق حلال مانند اسکے امور میں صرف اوقات اور نفقات حرام کا وجہ تقصیری تحصیل ہو کر باعث صرف اوقات ہی
پس ضرور ہو کہ یہ اوقات اور یہ کام محسوب عبادت ہوں اور فقہاء نے بالافتضار نکالا ہے کہ مقدمہ لو احب بھی واجب ہی یعنی جوامر واجب کیا وہ جس چیز کے

جانے سب شریک و ضد چیزوں سے اور جو چیزیں حدود ہیں سب سے اسکو فدا اعتقاد کرے اور عبادت اسطرح مطلوب ہو کہ اس توحید مذکور کے ساتھ
 پائی جاوے تاکہ یہ عبادت موافق اس توحید کے ہو یعنی ایسے معبود کی عبادت کرنے والا ہو جسکی وحدانیت کا اسطرح اعتقاد کیا ہو کہ نہ تو وہی
 جو ایسے معبود حقیقی کی ہو اور توحید مذکور موافق تنزیہ قدم کے ہو یعنی توحید مذکور در اصل حضرت قدیم سے خارج ہو کہ نہ تو بندے کا اعتقاد ہو بلکہ
 بات اعتقاد البتہ ہو کہ تنزیہ قدم سے موافق ہو پس نفس مع اپنے مخلوق و خواہشوں کے پیدا کیا گیا اور بندہ کو حکم دیا گیا کہ خلقین کو تقیر سے پاک
 اعتقاد کریں۔ اور یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ خلقت بدل ڈالیں اور نفس کی طبیعت اسحق تعالیٰ کے غیر کی طرف مائل ہو پس حاصل آنکہ تم لوگ مجھے
 اسرار باطنی کا انوار ظاہر ہو نہیں پا کر یہ کیا جانا مجھے مانگو کہ میں البتہ اس امر پر قادر ہوں کہ اسکی نیکی کو وسعت کی ہمارا دیدن و دلچسپی نہایت
 کے واسطے اسکو خضوع میں لاؤں۔ اور نیز اعبدا اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے بجالاؤ اور عوض پر نظر نہ کرو اور عباد
 کو مت دیکھو اسواسطے کہ یہ دونوں باتیں عارفوں کے لیے شرک ہیں۔ قال المترجم عارفین سے مراد مومنین ہیں اسواسطے کہ مرتبہ عارفانہ
 یہ شرک مخصوص نہیں ہو کہ عوض کے واسطے عبادت کرے بلکہ مثلاً نماز خالص واسطے اللہ تعالیٰ کے ہر نہ آنکہ ناز جنت ملنے کیواسطے اللہ تعالیٰ کے لیے ہو
 کیونکہ اس نیت سے نماز ادا نہ ہوگی فافہم۔ بلکہ عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی اسطرح کہ ہم سے قصور ہو کہ ہم اسطرح اسکی عبادت ادا نہیں کر سکتے ہیں یہ وحدہ دینی عبادت ہو
 اور نیز انکو اپنی طرف سے اپنے ساتھ مشغول کیا اور اگر انکو اتہار جہ کی مجھ سے مالا مال فرماتا تو قرب مشاہدہ میں بخود ہو جاتے اور عدم سے نکل کر
 دریاے قدم میں غرق ہو جاتے اور محبت کا یہی آخری درجہ ہو کہ تو نہیں دیکھتا کہ اہل جنت کو کسطرح فرمایا کہ انھوں نے راحت قرب مشاہدہ میں بہت
 امتحان حاصل کر لیا۔ الذی احلنا دار المقامۃ من فضله لا یسنا فیہا نصب لا یسنا فیہا الغوب۔ اور شیخ ابو یزید نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے تمام عالم
 میں کوئی ایسا نہیں دیکھا جو اسکی معرفت کے لائق ہو پس انکو اپنی عبادت میں مشغول کر دیا مترجم کہتا ہے کہ یہ بیان کا تصور ہو کہ یہاں جبار سے
 یہ مضمون ادا نہیں ہو سکتا بلکہ مطلب کو عارفوں کے خد متکوار جان لیتے ہیں فافہم۔ شیخ ابو عثمان رحم نے فرمایا کہ حقیقت عبودیت
 کی یہ ہے کہ اپنی سر باطنی سے علائق و شریکوں کو قطع کرے اور واسطیٰ کرے فرمایا کہ شرک یہ ہو کہ تقصیر کو اپنی ذات سے دیکھے اور پرالامت کرے
 قال المترجم تحقیق اس قول کی یہ ہے کہ تقصیر بمقابلہ اعلیٰ قدرت ہو اور اثبات چیزی از صفت قدرت شرک ہو پس نفس پر یا جہالت ہے
 یا شرک خفی فافہم اس سے کہا جائیگا کہ ملامت آیا اسپر ہو جو متولی اسکی اقامت کا ہو یا خاص نفس پر حالانکہ اسپر بابر حرص ہو اکا حکم دیدیا گیا تھا
 اور بعض کا برنے فرمایا کہ عبودیت یہ ہو کہ تو اپنے مشاہدہ سے اسکے مشاہدہ میں فنا ہو جاوے جسکی توبندگی کرتا ہو قال المترجم یہ مرتبہ احسان ہو جو
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ تیری بندگی ادا کرنا اسطرح کہ گویا اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہو پھر اگر تونہ دیکھے تو وہ تجکو دیکھتا ہو۔ قولہ والوالدین احسانا والدین
 اشارہ میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جنکا تربیت معنوی میں حق ہو یعنی مشائخ معرفت پس مریدین کا انکے ساتھ احسان کرنا اسطرح ہو کہ ان کے
 حضور میں اپنی گردنیں جھکائے رکھیں بائیں طور کہ ہر دم و ہر عطا انکی مخالفت سے بچے رہیں اور انکے فضائل کو مخلوق میں پھیلا دیں اور مزید قربت
 کی انکے واسطے دعا کریں اور شیخ جنید نے فرمایا کہ مجھے میرے باپ نے ایک امر کا حکم دیا اور سری سقطی نے ایک امر کا حکم دیا پس میں نے حضرت
 سری کے حکم کو اپنے باپ کے حکم پر مقدم رکھا اور میں نے جو کچھ پایا ہو وہ سب حضرت سری کے فیض برکات سے ہو قال المترجم حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 سے مروی ہو کہ فرماتے تھے کہ باپ تیرے عین ہیں ایک وہ جسکے نطفہ سے تو پیدا ہوا اور دوسرا وہ جسے تجھے جو دیا ہی یعنی خسر اور تیسرے وہ جسے
 تجھے علم سکھایا اور ان سب میں بہتر وہ ہے جسے تجھے علم سکھایا ہو مترجم کہتا ہے کہ علم سکھانے والوں میں بدرجہ اولیٰ علمائے معرفت بھی داخل ہیں
 قولہ دینی تقریبی۔ یعنی قرب الہی کے برادری والے یعنی محبت الہی غرض جل میں جو لوگ داخل ہیں۔ والبتہ انی۔ وہ لوگ جو درگاہ باری تعالیٰ

ایک منہ بان
 سنا اعتقاد کرے
 مع
 معبود اللہ کا کہ
 شہادت نام نہاں
 راہ قائم کرے

اللہ تعالیٰ پر اور روز آخرت پر اسکو چاہیے کہ اگر اہل کرم سے اپنے جہان کا اسکا جائزہ ایک اس دور اور ضیافت تین روزہ پھر جو کچھ اسکے بعد کر دیا
ہو اور مسافر جہان کو بھی یہ نہ چاہیے کہ اسکے پاس قیام کی نیت کر لے حتیٰ کہ اسکو حج میں ڈالے یعنی ہمیں پہنچے جہاں اور آجکل تو سب تکلفات لوگ اپنا تو بہ
برباد کرتے ہیں اور اگر ایسی حالتیں کہیں مسافر ٹھہر گیا تو گھر کا قبائلی لکھنے کی نوبت پہنچ جاتی ہے اور عود باللہ من الشیطان الرجیم۔ وَمَا مَلَكَتْ
اَیْمَانُکُمْ مِنَ الْاِرْقَاءِ۔ یعنی اور نیکی کرو ان لوگوں کے ساتھ جنکے مالک ہوئے تمھارے دائیں بائیں ہا طرف پس موصولہ یعنی من ہوا اور
چونکہ اسم موصول مبہم ہوتا ہے مفسر نے قولہ من الارقاء سے اسکا بیان کر دیا یعنی ان لوگوں سے مراد ارقار ہیں جمع رقیق کی بمعنی مملوک خواہ باندی ہو
یا غلام ہو اور بعض علمائے بنظر لفظ مالک جو غیر ذوی العقول کے واسطے ہوتا تمام حیوانات مراد لیے جو مالک میں ہوں اور غلام و باندیان اگرچہ
انہیں شامل ہیں ولیکن کثرت جانور غیر ذوی العقول کے مملوک ہونکی وجہ سے لفظ موصولہ سے تعبیر ہوئی اور حق یہ ہے کہ موصولہ علم پر ذوی العقول
وغیر ذوی العقول دونوں پر لاجہا ہے و بنظر نظائر آیات و دلائل دیگر کے مراد اس سے باندی و غلام لینا چاہیے الا آنکہ دلائل سے شمول دیگر حیوانات مملوکہ کو لی ہے اور
صحیح میں ثابت ہوا کہ آنحضرت صلعم مرض الموت میں اپنی امت کو وصیت فرماتے تھے کہ الصلوۃ الصلوۃ۔ یعنی کمال احتیاط رکھو کہ نماز ترک نہو
و مالک ایمانکم۔ اور کمال احتیاط رکھو اپنے مملوک لوگوں کے حق میں اور اسکو بار بار فرماتے تھے۔ اور یہاں مراد مملوک کے ساتھ احسان کرئیے یہ ہے
کہ اسکے کھانے پینے کی خبر رکھے اور اسکی طاقت سے باہر کام کر نیکی اسکو تکلیف نہ دے اور اگر ایسے کام کو کہ تو اس میں اسکی مدد کرے اور بوزر غفاری رض
جو آپ کھاتے وہی اپنے غلام کو کھلاتے اور جو آپ پہنتے وہی اسکو پہناتے اور سواری میں اہ چلنے میں بھی اسطرح باری باری رکھتے تھے اور حضرت
ابو ذر رض سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مملوک لوگ تمھارے بھائی تمھارے خدام ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو تمھارا ہاتھو کی نعمت
میں کر دیا ہے سو جسکے زیر دست اسکا بھائی ہو اسکو چاہیے کہ کھلائے اسکو حسین سے آپ کھائے اور پہنائے حسین سے آپ پہنے اور نہ تکلیف دو
انکو ایسے کام کی جو انپر انکی طاقت سے غالب ہو اور اگر ایسی تکلیف انکو دو تو اس کام میں انکے ساتھ مدد کرو۔ (رواہ الشیخان) اور مقدمہ میں سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو تو نے اپنی ذات کو کھلایا وہ تیرے لیے صدقہ ہو اور جو تو نے اپنے فرزند کو کھلایا وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو تو نے
اپنی زوجہ کو کھلایا وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو تو نے اپنے خادم یعنی باندی یا غلام کو کھلایا وہ تیرے لیے صدقہ ہے (رواہ احمد والنسائی قال بن کثیر
واسنادہ صحیح) اور بندگان خدا تعالیٰ جو انسان کے زیر دست مملوک ہوتے ہیں انکے ساتھ نکوئی و احسان کرنے اور انکی خواری و ذلت نہ کرنے اور
انکو حقیر نظر سے نہ دیکھنے میں بہت احادیث وارد ہیں کہ انکا ذکر کرنا طویل ہے اور اسقدر مذکور میں جملہ وجوہ صریحا و دلائل آگئے اور خود اللہ تعالیٰ نے
دلائل فرمائی بقولہ۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ مَنْ کَانَ مُخْتَالًا۔ متکبر۔ غرور کرنے والا۔ فخور۔ علی الناس بما اُتی۔ بہت
فخر جتانے والا لوگوں پر اس چیز کے ساتھ جو دیا گیا ہو اللہ تعالیٰ ایسے متکبر فخر کو محبوب نہیں رکھتا یعنی اللہ تعالیٰ نے اسکو نعمت دی بعض
لوگوں سے زائد مگر وہ لوگوں پر فخر کرتا ہے اور انکو بنظر حقارت دیکھتا اور اپنے آپ کو ان سے مرتفع جانتا ہے حالانکہ سب تعریف و حمد اللہ تعالیٰ ہی
کے واسطے ہے کہ سنے محض فضل سے بدون اسکا استحقاق کے اسکو دید بافت شیخ نے عرائس لبیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ و اعبدوا اللہ ولا تشربوا
بہ شیان۔ یہاں دو باتوں کا حکم فرمایا ایک تو بندگی کرنے کا اور اس بندگی میں اخلاص رکھنے کا کہ خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو اور دوسری یہ کہ
عبادت اسکی شرک کے ساتھ نہ ہو پس شرک کے موجود ہوتے ہوئے تو عبادت نہیں ہو سکتی ہے یعنی جب تک شرک کا وجود کچھ بھی رہے گا تب تک
عبادت کا وجود و حقیقت نہو گا اگرچہ کوئی سمجھا کہ عبادت پائی گئی ہو اور بغیر عبادت کے اخلاص و توحید نہیں ہوتی جو پس توحید تو اسطرح
مطلوب ہے کہ قدم کو حد و ش سے مفرد کرے اور شرک و ضد سب کی نفی کرے یعنی اپنے علم و یقین و اعتقاد میں حضرت باری تعالیٰ کو یکہ و تہ واحد

(تفرد بہ احمد) اور جابر بن عبد اللہ رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پڑوسی تین قسم کے ہیں ایک پڑوسی جس کا ایک حق ہو اور وہ
 حق داری میں سب پڑوسیوں کے گھنٹے گھنٹے دوسرا پڑوسی جس کے دو حق ہیں اور تیسرا پڑوسی جس کے تین حق ہیں اور یہ سب افضل ہیں جس کا ایک حق ہو
 وہ شکر پڑوسی ہے جس سے کچھ مانا نہیں ہو اس کا ایک حق ہے۔ اور دو حق والا وہ مسلمان پڑوسی ہے جس کو اسلام و پڑوس کے دو حق ہیں اور
 حق والا وہ مسلمان تاتے دار پڑوسی ہے جس کو اسلام و ناتے و پڑوس کا تین حق ہیں (رواہ البزار) حضرت عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے کہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 میرے دو پڑوسی ہیں دونوں میں سے کس کو ہدیہ بخون آپ نے فرمایا کہ دونوں میں سے جس کا دروازہ تجھے زیادہ قریب ہو (رواہ احمد والبخاری) اور
 عبد اللہ بن الصامت سے مروی روایت ہے کہ ابو ذرؓ کو فرمایا کہ ای ابو ذرؓ تو نیکی کے کاموں میں سے کسی کام کو حقیقت جاننا اگرچہ یہی ہو کہ اپنے بھائی
 مسلمان سے بختہ پیشانی ملاقات کرے اور جب تو شور با پکا دے تو اس میں پانی زیادہ رکھ اور اس میں سے اپنے پڑوسیوں کو کھلیے نکال کر ہونچائے
 اور صحیح میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو ایمان لایا اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اس کو چاہیے کہ اپنے پڑوسی کے ساتھ احسان کرے اور ایک روایت
 میں ہے کہ اپنے پڑوسی کا اکرام کرے۔ اور بعض احادیث میں ایسے شخص کی بابت جس سے اس کا پڑوسی بچت نہ ہو دے وعید سخت آئی ہے کہ وہ
 جنت میں داخل نہ ہوگا۔ یعنی اگرچہ صوم صلوٰۃ کا پابند ہو اور حرام و منہیات سے بچتا ہو مگر اس جرم میں کہ پڑوسی اس کی ایذا میں مبتلا ہوں پہلے
 جنت میں نہ جائیگا۔ اور علیؓ ہذا یہ کبیرہ گناہ ہوگا لیکن علمائے اسکو تشدید پر محمول کیا ہے واللہ اعلم۔ **وَالصَّاحِبُ بِالْجَنَبِ**۔ اور نیکی
 صاحب پہلو سے **وَالرَّفِیقُ** فی سفر و صناعۃ و قلیل لزوجہ۔ یعنی سفر کے رفیق سے یا پیشہ کے رفیق سے اور بعض نے کہا کہ پہلو کی زوجہ
 مراد ہے صاحب صیغۃ اسم فاعل مجھے صحبت میں ہونیوالا یعنی ساتھی اور معنی آئمہ اور نیکی کرو اس شخص سے جو تمھاری صحبت میں ہو بائیں طور کہ پہلو میں
 ساتھ رہتا ہو پھر ابن عباسؓ و مجاہدؓ و سعید بن جبیرؓ و عکرمہؓ و ضحاکؓ سے روایت ہے کہ مراد اس سے وہ شخص ہے جو سفر میں یا کسی صناعۃ میں رفیق و ساتھی ہو
 اور حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مراد زوجہ ہے (رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر) اور ابن جریر نے کہا کہ ابن الزبیرؓ نے کہا کہ ہر وہ شخص جو تیری صحبت
 میں تجھے کسی نفع کی امید ہو (جس کا ابن ابی حاتم) اور زید بن سلیمؓ سے ان سب باتوں کو شامل قول وایت کیا گیا اور شاید یہی ولی ہو اگرچہ صحبت
 سفر میں بہ نسبت سری مصاحبت دیگر مقام کے دائم ہو اور جو رکاح حق صحبت بہ نسبت سفر کے رفیق کے دائم ہو اور صناعۃ میں صحبت کے یہ معنی ہیں
 کہ تجارت یا کسی ہنر و پیشہ کے سیکھنے یا علم پڑھنے میں ساتھ ہو اور مجلس یا مسجد وغیرہ میں جو ہم پہلو ہو وہ بھی استحقاق صحبت رکھتا ہے اگرچہ ادنیٰ ہو
وَابْنُ السَّبِيلِ۔ المنقطع فی سفر۔ لفظ کے معنی یہ ہیں کہ راہ کا فرزند۔ اور لغت میں اس کے معنی راہ گیر کہ ہیں شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر فرمایا کہ حضرت
 ابن عباسؓ ایک جماعت نے فرمایا کہ وہ ہمان ہے اور مجاہد و ابو جعفرؓ نے امام باقر علیہ السلام حسن و ضحاکؓ کے مقابلے فرمایا کہ وہ شخص جو سفر طے کرنے
 میں تیرے ہمان ہو کر گزرے شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہ تفسیر زیادہ ظاہر ہے اگرچہ ہمان سے بھی حضرت ابن عباسؓ وغیرہم کی مراد یہی ہے کہ جو سفر میں تیرے
 ہمان منزل کے اور اترے پس ہر دو تفسیر ایک ہیں مگر جمہور کہتا ہے کہ مفسر نے ابن السبیل کے ساتھ قید لگائی کہ اپنے سفر میں منقطع ہو یعنی اس کے پاس یا
 کچھ نہ ہو کہ اپنی منزل مقصود کو پہنچ جاوے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ بیان یہ قید نہ لگائی جاوے بلکہ مطلقاً مسافر لیا جاوے اور معنی یہ ہیں کہ احسان کر و مسافر
 کے ساتھ یعنی سفر میں جو مسافر تمھارے ہمان اگر اترے اس سے نیکی کرو اور یہ قید جو مفسر نے ذکر فرمائی ہے وہ زکوٰۃ کے معرفت میں جو ابن السبیل سورۃ
 براۃ میں مذکور ہے اس کے ساتھ البتہ مراد کبھی گئی ہو اور جس نے یہ توجیہ کی وہ ابن ابی السبیل کی لفظ سے اس طرح مقید مراد ہونا ضرور ہے کہ مطر و ہر روز قید
 بلا دلیل ہوگی تو یہ وہم ہوا سوا اس کے کہ ابن السبیل کا لفظ قطعاً اس مقید معنی کے واسطے از راہ لغت نہیں ہے اور تمام بحث انشاء اللہ تعالیٰ سورۃ
 براۃ میں آویگی۔ اور ہمان تو غرض غلاق کو ہمہ بیان کرنے سے ہو اور وہ ہر مسافر کے ساتھ نکوئی کے برتاؤ پر ہو اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو ہمان کہتا ہے

جابر جفی اگر ثابت ہو تو اس آیت کا ربط ماقبل سے اچھا ظاہر ہوگا۔ **وَالْجَارِ الْجُنُبِ**۔ البعید عنک فی الجوار والنسب۔ یعنی جو دور ہو تجھے پڑوس میں یا نسب میں۔ اور بیضاوی میں ہے کہ جو دور ہو یا جس سے تجھے قربت نہیں ہے۔ اور اسل خیر میں پھر اسنہ نے معاملہ میں اقتصار فرمایا ہے اور یہی حضرت ابن عباس و دیگر علماء تابعین سے ثابت ہے جیسا کہ اوپر گذرا جنبہ ہمتیں یعنی بجانب ہر ایک طرف دور پڑوسی خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو خواہ مفرد ہو یا جمع ہو۔ اس سے ثابت ہے کہ پڑوس دور و نزدیک دونوں کو شامل ہے نہ جیسا بعض نے گمان کیا کہ جو شخصوں بملاصق ہو اور علماء میں اختلاف ہے کہ جوار کا حق کما نیک ثابت ہوتا ہے پس ازاعی حسن و زہری سے مروی ہے کہ چالیس گھر تک ہر طرف سے جوار ہے اور بعض نے کہا کہ جن لوگوں کو اقامت نماز کی آواز سنائی دے اور بعض نے کہا کہ جوار ایک محلہ میں ہوں۔ اور ولیل قول اول آنگاہ ایک شخص نے بنی صاعم کے پاس آن کر عرض کیا کہ میں ایک قوم کے محلہ میں آتا ہوں اور جو مجھے زیادہ قریب پڑوسی ہے وہی مجھے زیادہ ایذا دیتا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر و عمر و علی رضی اللہ عنہم کو بھیجا یہ بزرگ مسجد دیکھو دروازہ پر بلند آواز سے بکار دیتے تھے کہ آگاہ رہو کہ چالیس گھر تک جار ہے اور جنت میں داخل ہوگا جسکا پڑوسی اسکی اذیت سے بچوٹ ہو اور رواہ الطبرانی کما فی الترغیب والترہیب اور شیخ مفسر جلال سیوطی نے جامع صغیر میں ذکر کیا کہ جوار چالیس گھر تک ہے (رواہ البیہقی عن عائشہ) لیکن ہر دو روایتیں ضعیف ہیں اور معروف وہ حدیث مرسل ہے جو ابوداؤد نے روایت کی کہ حق جوار چالیس گھر ہے یون یون اور اشارہ کیا آگے پیچھے دائیں بائیں۔ ایسا ہی شیخ مفسر جلال سے مذکور ہے اور زکریا نے کہا کہ اسکی ہناد صحیح ہے اور ابن حجر نے فرمایا کہ اس اسناد کے راوی ثقہ ہیں مگر ترجمہ کتاب ہے کہ علماء شافعیہ کے نزدیک یہ حدیث حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ مرسل ہے اور باقی یمون امامون کے نزدیک تابعی ثقہ کا ارسال حجت ہے لیکن امام ابو حنیفہ کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ جوار کا حق ایک محلہ تک ہے کیونکہ آیت کریمہ میں عموم ہے اور روایت مذکورہ بالا محتمل تاویل ہے پس ان کے نزدیک شفیعہ کا حق جو سبب جوار کے ثابت ہوتا ہے موافق ترتیب کے آخر محلہ تک والو تک ملیگا جیسا کہ کتاب الشفعہ ترجمہ عالمگیری و عین البدایہ میں مفصل مذکور ہے اور امام شافعی شفعہ الجوار کے قائل نہیں ہیں بہر حال سنن ابی حاتم سے ظاہر ہے کہ جوار کی حرمت نگاہ رکھنے کا حکم شرع میں ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برابر جبریل مجھ کو پڑوسی کے حق میں وصیت کرتے تھے ہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ شاید وہ پڑوسی کو وارث بنا دینگے (رواہ احمد و البخاری و مسلم) یعنی یہ ہیں کہ میرے گمان میں آیا کہ شاید کہ جبریل علیہ السلام کو لوح محفوظ وغیرہ سے کوئی حکم ایسا ظاہر ہوا کہ پڑوسی کے واسطے وارث ہونیکا حکم کسی وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوگا جسکو حضرت جبریل علیہ السلام دینگے فافہم۔ و ہذا الحدیث قدر رواہ الترمذی و ابوداؤد و احمد بن عمرو و ایضا و قد روی عن مجاہد و عائشہ و ابی ہریرہ و جابر بن عبداللہ مرفوعاً ایضاً الا ان روایت مجاہد مرسل۔ اور حضرت عمر سے مرفوعاً آیا کہ آدمی اپنے پڑوسی کے بدون خود چھک کر نہ کھادے **قال ابن کثیر** تفرد بہ احمد اور ایک حدیث میں ہے کہ جس قوم کے درمیان پڑوسی بھوکا پڑ رہے اور خود کھا دیں تو غضب آسمانی کا خوف ہو اور تمام حدیث عین البدایہ میں ہے و قدر رواہ الدارمی وغیرہ۔ اور اسی پڑوس کے حق عظیم پر ولالت کرتا جو صحیحین میں شرک و قتل فرزند کے بعد تیسرے درجہ کا گناہ یہ فرمایا کہ اپنے پڑوسی کی جورو سے دنا کرے تو بڑا گناہ ہے اور سابق میں کبیرہ گناہوں کے شمار میں مذکور ہوا۔ جاننا چاہیے کہ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حوالی مدینہ سے ایک شخص آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں نماز پڑھتے تھے جہاں جنازوں پر نماز پڑھی جاتی تھی پھر جب حضرت صلعم نماز سے فارغ ہوئے اور اصرارے تو اس شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ کون شخص تھا اور کہاں گیا جو آپ کے ساتھ نماز پڑھتا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ تو نے اسکو دیکھ لیا تھا اسنے عرض کیا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ تو نے خیر کثیر یعنی بہت بڑی بھلائی دیکھی۔ یہ جبریل تھے کہ برابر مجھ کو پڑوسی کی بابت وصیت کرتے تھے ہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ وہ عنقریب پڑوسی کو ورثہ دلاؤ دینگے۔

ہونگے کہ حکم دیدین اگرچہ زوجین راضی نہ ہوں یا وہ دونوں زوجین کی طرف سے وکیل ہوں۔ یہ دو قول ہیں پس جہور علما تو اول قول پر ہیں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فابشوا حکما من اہلہ و حکما من اہلہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو حکم کہا اور حکم کی شان سے ہے کہ حکم کر دے
 اگرچہ وہ شخص جس پر حکم دیا ہو راضی نہ ہو اور یہی ظاہر آیت کریمہ ہے اور یہی جدید قول شافعی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ و انکے اصحاب کا ہے اور
 شیخ ابو عمرو بن عبد البر نے کہا کہ علمائے اجماع کیا ہو کہ دونوں حکم نے اگر جمع کرنے یا تفرقہ کرنے میں اختلاف کیا تو اکیلے ایک کے قول کا کچھ
 اعتبار نہیں ہے۔ اور نیز اجماع کیا ہو کہ اگر دونوں حکم ہر دو جو رو مرد کے جمع رہنے پر حکم کرین تو نافذ ہوگا اگرچہ دونوں جو رو مرد نے اپنی طرف
 سے وکیل نہ کیا ہو اور رہا تفرقہ تو اس میں علما مختلف ہیں در صورتیکہ وکیل نہ ہو پھر نقل کیا کہ جہور کے نزدیک حکمین کا حکم تفرقہ میں بھی بدون وکیل
 کے نافذ ہوگا قال المصنف رحمہما اللہ میں مذکور ہے کہ شوہر کی طرف سے جو حکم ہو اسکو اختیار نہیں کہ عورت کو طلاق دیدے مگر جب کہ شوہر نے
 اجازت دی ہو اور اسطرح عورت کا حکم بدون اجازت عورت کے خلع نہیں لے سکتا ہے یہ قول امام ابو حنیفہ و امام احمد کا اور ایک قول امام
 شافعی کا ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ بدون دونوں کی رضامندی کے ایسا کر سکتے ہیں مسترحم کتاب ہے کہ حکمین اگر از جانب حاکم بعد مرافعہ ہوں تو انکو جمع
 و تفرقہ میں بدون رضامندی زوجین کے اختیار ہے اور یہی مذہب امام ابی حنیفہ میں بھی صحیح ہے کما ذکرہ الشیخ ابن کثیر پھر
 واضح ہو کہ شرک جلی تو بت پرستی وغیرہ کی قسم سے ظاہر ہے اور یہاں ایک شرک خفی بھی ہے وہ اسطرح کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنی آیات میں
 حکم دیا ہو کہ اسکو نہ مانے بلکہ اپنے نفس کی بات مانے تو اسے اپنے نفس سے شرک کیا لہذا حق عزوجل نے آئندہ خلوص توحید کا حکم دیا بقولہ تعالیٰ
وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
 اور بندگی کرو اللہ کی اور مست ملاؤ انکے ساتھ کسیکو اور ماں و باپ سے نیکی کرو اور قرابت والے سے اور یتیموں کو اور
الْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنَافِ وَالْبَنِ السَّبِيلِ
 فقیروں سے اور ہمسایہ قریب سے اور ہمسایہ بعید سے اور ساتھ کے رفیق سے اور راہ کے مسافر سے
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنْ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخَالَفًا لِلْعُورَةِ
 اور اپنے ہاتھ کے مال سے البتہ اللہ کو پسند نہیں آتا جو بندہ اٹھانے والا ہو بڑائی بھلائے والا ہو
وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ۔ توحید کرو اللہ تعالیٰ کی **وَ** یعنی اللہ تعالیٰ کو واحد یقین کرو اور انکی وحدانیت پر ایمان لاؤ اور
 ایسا ہی حضرت ابن عباسؓ سے توحید کی تفسیر مروی ہے اور یہ بقرہ مانع ہے۔ **وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا**۔ اور شرک کرنا اللہ تعالیٰ کے
 کوئی شے نہ پس شینا یا تو مفعول بہ ہو یعنی تمام چیزوں میں سے کسی چیز کو شرک مت کرو خواہ زندہ ہو یا مردہ ہو خواہ بڑی ہو یا چھوٹی ہو
 خواہ حیوان ہو یا جماد یا ملک کوئی ہو اگرچہ اپنا جی کیوں نہ ہو۔ اور ہو سکتا ہے کہ شینا مفعول مطلق ہو اور شینا من الا شرک کی طرح کا شرک
 مت کرو پس شرک خفی و جلی خواہ ذات نبی ہو یا صفات نبی یا افعال نبی یا علم نبی کسی چیز میں کی طرک حکا شرک مت لاؤ نہ اپنے فعل سے
 نہ قول سے نہ اعتقاد سے اور یہی بیضاویؒ میں مجملاً مذکور ہے اور شیخ ابن کثیرؒ نے قولہ **وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا** کی تفسیر میں کہا
 کہ اللہ عزوجل بندوں کو حکم فرماتا ہے کہ اسی کی عبادت کریں در حالیکہ اسکو وحدۃ لا شرک لہ اعتقاد کریں تمام یقین کے ساتھ کیونکہ وہی غلطی رازق
 افعال دینے والا ہر حال میں اپنے مخلوق پر انکے عدم سے موجود ہو کر مرنے تک تا ابد فضل و احسان فرماتے والا ہے پس وہی ستم ہے کہ اسی کی عبادت
 کریں بدون اسکے کہ مخلوق میں سے کسی چیز کو اسکا شرک بنا دیں خواہ اعتقاد میں نہ ہو یا افعال میں ہو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ

کان علیہما۔ بکل شیء۔ اللہ تعالیٰ علیم ہی سینے دانا ہی ہر چیز کا۔ خبیثاً۔ بالباطن کا نظرواہر خبر دہیوت سینے باطن امور کا مانند
 ظواہر کے فن شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ عزوجل نے حکم دیا کہ مرد کے کو گونہیں ایک مؤ
 صالح اور عورت کے کو گونہیں سے ایسا ہی مرد بھیجیں پھر دونوں غور کریں کہ زوجین میں سے کون بدکردار ہے پس اگر مرد ایسا ہو تو اسے اسکی جو رک پورہ بین
 کردین اور اسے نفقہ مقصور رکھیں اور اگر عورت ہی بدکردار ہو تو اسکو شوہر ہی کے پاس رکھیں اور عورت کو نفقہ سے منع کریں پھر اگر دونوں حکم نے زوجین کو
 ہمدار کرنے یا جمع کرنے پر اتفاق کیا تو انکا کیا ہوا جائز ہے پھر اگر دونوں کی رائے میں آیا کہ دونوں کو مجتمع رکھیں پس نون جو رو و مرد میں سے ایک راضی ہو
 اور دوسرے نے مکروہ جانا تو شخص راضی ہوا وہ اسکا وارث ہوگا جو نہیں راضی ہوا ہو اگر مرد راضی ہو اور جو راضی نہیں ہوا وہ راضی ہونے والی کا وارث
 ہوگا اگر مرد جاوہر واد ابن ابی عاتم و ابن جریر اور من طسریق عکرمہ بن خالد بن ابن عباس روایت ہے کہ میں اور معاویہ بن ابی سفیان دونوں
 حکم کے بھیجے گئے۔ معاویہ نے کہا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ حضرت عثمان نے دونوں کو بھیجا تھا اور دونوں سے کہا کہ اگر تمہاری رائے میں آوے کہ دونوں
 مجتمع ہوں تو دونوں کو مجتمع کرو اور اگر تم دونوں کی رائے میں آوے کہ متفرق ہوں تو تم دونوں متفرق کرو (رواہ عبد الرزاق باسناد جید)
 اور ابن ابی ملیک سے بسند جید روایت کی کہ عقیل بن ابی طالب نے فاطمہ دختر عقبہ بن ربیعہ سے نکاح کیا اسنے عقیل سے کلام بھیجا کہ میری طرف آ جاؤ میں
 تمہارا خرچ اپنے ذمہ کرونگی پھر جب عقیل اسکے پاس گئے تو اسنے کہا کہ عقبہ بن ربیعہ و شیبہ بن یحییٰ کہاں ہیں عقیل نے جواب دیا کہ تیرے بائیں طرف و فرخ
 میں ہونگے جب تو و فرخ میں داخل ہوگی پس اسنے اپنے تن پر کپڑے ڈھک کر قصد کیا اور حضرت عثمان کے پاس آئی اور یہ قصہ ذکر کیا تو حضرت
 عثمان ہنس پئے پھر حضرت ابن عباس و معاویہ بن ابی سفیان کو بھیجا پس ابن عباس نے فرمایا کہ میں دونوں میں جدائی کرو دو گنا معاویہ بن ابی سفیان
 نے کہا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ اولاد عبد مناف کے دشمنوں میں جدائی ڈال دوں پھر دونوں وہاں آئے تو دیکھا کہ دونوں نے تنہا ہو کر دروازہ بند
 کر لیا ہے پس دونوں واپس ہو گئے درواہ عبد الرزاق ایضاً اور عبیدہ سلمانی سے بسند جید روایت کی کہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں
 حاضر تھا کہ ایک عورت و اسکا شوہر آیا اور انہیں سے ہر ایک کے ساتھ تھوڑے تھوڑے لوگ تھے پس آپ نے یہ لوگ حکم بنائے اور وہ لوگ حکم بنائے
 پھر دونوں حکم سے کہا کہ تم جانتے ہو کہ تم دونوں پر کیا واجب ہے تم پر یہ لازم ہو کہ اگر تمہاری رائے میں آوے کہ دونوں جمع ہوں تو دونوں کو جمع کرو
 تو عورت مذکورہ نے کہا کہ میں راضی ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم پر خواہ میرے نفع کا ہو یا ضرر کا ہو اور شوہر نے کہا کہ ہاں دونوں وقت کا حکم نہیں
 پس حضرت علی نے فرمایا کہ واللہ تو نے جھوٹ کہا یہ اسنے توجہ کش کر لیا جب تک تو اللہ تعالیٰ کی کتاب پر راضی ہو خواہ تیرے نفع پر ہو یا ضرر ہو
 (رواہ ابن ابی حاتم من طریق عبد الرزاق ایضاً و قد رواہ ابن جریر من طریق ابن عیینہ) پھر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اس امر پر علماء کا اجماع ہے کہ
 دونوں حکم کو اختیار ہے کہ چاہیں جمع ہوں یا حکم دین یا متفرق ہوں یا حکم دین یہاں تک کہ بلا ہم غمی نے فرمایا کہ اگر دونوں حکم چاہیں کہ ایک طلاق
 یا حد طلاق یا تین طلاق سے تفریق کا حکم دین تو ایسا کر سکتے ہیں اور یہی امام مالک سے ایک روایت ہے اور حسن بصری نے فرمایا کہ دونوں حکم
 ان دونوں کے جمع ہونیکا حکم دے سکتے ہیں اور تفرقہ کا حکم نہیں دے سکتے ہیں اور یہی قتادہ و زید بن اسلم کا قول ہے اور یہی قول محمد بن حنفیہ اور
 و طو و طاہری کا ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان یرید اصلا حایونی اللہ نہینا۔ اور تفریق کا ذکر نہیں فرمایا ہے مسترحم کتابہ کہ پھر اجماع علماء کا قول ہے شیخ نے
 مقدم لکھا عمل تامل ہے کیونکہ ان لوگوں کا خلاف موجود ہے طاہر و علما کی جگہ کتاب نے مہو سے ایسا لکھ دیا ہے واللہ اعلم۔ پھر کہا کہ اگر دونوں حکم مذکورہ
 زوجین یعنی جو رو و مرد کی طرف سے وکیل ہوں تو کچھ خلاف نہیں کہ انکا حکم جمع و تفرقہ دونوں باتوں میں سے ہر ایک میں جائز ہو قال المسترحم
 اسی وجہ سے مفسر نے وکیل کرنے کا حکم لکھا ہے خافم۔ پھر اماموں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ حکم دونوں حاکم اسلام کی طرف سے مقرر

لکھا بدکردار
 کا ظواہر کا
 کو گونہیں
 ایک مؤ صالح
 اور عورت کے
 کو گونہیں سے
 ایسا ہی مرد
 بھیجیں پھر
 دونوں غور کریں
 کہ زوجین میں
 سے کون بدکردار
 ہے پس اگر مرد
 ایسا ہو تو اس
 کی جو رک پورہ
 بین کردین اور
 اسے نفقہ مقصور
 رکھیں اور اگر
 عورت ہی بدکردار
 ہو تو اسکو شوہر
 ہی کے پاس رکھیں
 اور عورت کو
 نفقہ سے منع کریں
 پھر اگر دونوں
 حکم نے زوجین کو
 ہمدار کرنے یا
 جمع کرنے پر
 اتفاق کیا تو
 انکا کیا ہوا
 جائز ہے پھر
 اگر دونوں کی
 رائے میں آیا
 کہ دونوں کو
 مجتمع رکھیں
 پس نون جو رو
 و مرد میں سے
 ایک راضی ہو
 اور دوسرے نے
 مکروہ جانا تو
 شخص راضی ہوا
 وہ اسکا وارث
 ہوگا جو نہیں
 راضی ہوا ہو
 اگر مرد راضی
 ہو اور جو راضی
 نہیں ہوا وہ
 راضی ہونے
 والی کا وارث
 ہوگا اگر مرد
 جاوہر واد
 ابن ابی عاتم
 و ابن جریر اور
 من طسریق
 عکرمہ بن خالد
 بن ابن عباس
 روایت ہے کہ
 میں اور معاویہ
 بن ابی سفیان
 دونوں حکم کے
 بھیجے گئے۔
 معاویہ نے کہا
 کہ مجھے خبر ہو
 چکی کہ حضرت
 عثمان نے
 دونوں کو بھیجا
 تھا اور دونوں
 سے کہا کہ اگر
 تمہاری رائے
 میں آوے کہ
 دونوں
 مجتمع ہوں تو
 دونوں کو
 مجتمع کرو اور
 اگر تم دونوں
 کی رائے میں
 آوے کہ متفرق
 ہوں تو تم
 دونوں متفرق
 کرو (رواہ
 عبد الرزاق
 باسناد جید)
 اور ابن ابی
 ملیک سے بسند
 جید روایت کی
 کہ عقیل بن ابی
 طالب نے فاطمہ
 دختر عقبہ بن
 ربیعہ سے نکاح
 کیا اسنے عقیل
 سے کلام بھیجا
 کہ میری طرف
 آ جاؤ میں
 تمہارا خرچ
 اپنے ذمہ کرونگی
 پھر جب عقیل
 اسکے پاس گئے
 تو اسنے کہا کہ
 عقبہ بن ربیعہ
 و شیبہ بن یحییٰ
 کہاں ہیں عقیل
 نے جواب دیا کہ
 تیرے بائیں
 طرف و فرخ میں
 ہونگے جب تو
 و فرخ میں
 داخل ہوگی پس
 اسنے اپنے تن
 پر کپڑے ڈھک
 کر قصد کیا اور
 حضرت عثمان
 کے پاس آئی اور
 یہ قصہ ذکر کیا
 تو حضرت عثمان
 ہنس پئے پھر
 حضرت ابن عباس
 و معاویہ بن ابی
 سفیان کو بھیجا
 پس ابن عباس
 نے فرمایا کہ میں
 دونوں میں جدائی
 کرو دو گنا
 معاویہ بن ابی
 سفیان نے کہا
 کہ میں ایسا نہیں
 ہوں کہ اولاد عبد
 مناف کے دشمنوں
 میں جدائی ڈال
 دوں پھر دونوں
 وہاں آئے تو دیکھا
 کہ دونوں نے تنہا
 ہو کر دروازہ
 بند کر لیا ہے پس
 دونوں واپس ہو
 گئے درواہ عبد
 الرزاق ایضاً اور
 عبیدہ سلمانی
 سے بسند جید روایت
 کی کہ میں حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ
 کی خدمت میں
 حاضر تھا کہ ایک
 عورت و اسکا شوہر
 آیا اور انہیں سے
 ہر ایک کے ساتھ
 تھوڑے تھوڑے
 لوگ تھے پس آپ
 نے یہ لوگ حکم
 بنائے اور وہ لوگ
 حکم بنائے پھر
 دونوں حکم سے
 کہا کہ تم جانتے
 ہو کہ تم دونوں
 پر کیا واجب ہے
 تم پر یہ لازم
 ہو کہ اگر تمہاری
 رائے میں آوے کہ
 دونوں جمع ہوں
 تو دونوں کو جمع
 کرو تو عورت
 مذکورہ نے کہا
 کہ میں راضی ہوں
 اللہ تعالیٰ کے
 حکم پر خواہ میرے
 نفع کا ہو یا
 ضرر کا ہو اور شوہر
 نے کہا کہ ہاں
 دونوں وقت کا
 حکم نہیں پس
 حضرت علی نے
 فرمایا کہ واللہ
 تو نے جھوٹ کہا
 یہ اسنے توجہ کش
 کر لیا جب تک
 تو اللہ تعالیٰ کی
 کتاب پر راضی
 ہو خواہ تیرے
 نفع پر ہو یا
 ضرر ہو (رواہ
 ابن ابی حاتم
 من طریق عبد
 الرزاق ایضاً و
 قد رواہ ابن
 جریر من طریق
 ابن عیینہ) پھر
 شیخ ابن کثیر
 نے ذکر کیا کہ
 اس امر پر علماء
 کا اجماع ہے کہ
 دونوں حکم کو
 اختیار ہے کہ
 چاہیں جمع ہوں
 یا حکم دین یا
 متفرق ہوں یا
 حکم دین یہاں
 تک کہ بلا ہم
 غمی نے فرمایا
 کہ اگر دونوں
 حکم چاہیں کہ
 ایک طلاق یا
 حد طلاق یا
 تین طلاق سے
 تفریق کا حکم
 دین تو ایسا کر
 سکتے ہیں اور
 یہی امام مالک
 سے ایک روایت
 ہے اور حسن
 بصری نے فرمایا
 کہ دونوں حکم
 ان دونوں کے
 جمع ہونیکا
 حکم دے سکتے
 ہیں اور تفرقہ
 کا حکم نہیں دے
 سکتے ہیں اور
 یہی قتادہ و
 زید بن اسلم
 کا قول ہے اور
 یہی قول محمد
 بن حنفیہ اور
 و طو و طاہری
 کا ہے بدلیل
 قولہ تعالیٰ
 ان یرید اصلا
 حایونی اللہ
 نہینا۔ اور
 تفریق کا ذکر
 نہیں فرمایا
 ہے مسترحم
 کتابہ کہ پھر
 اجماع علماء
 کا قول ہے
 شیخ نے مقدم
 لکھا عمل
 تامل ہے کیونکہ
 ان لوگوں کا
 خلاف موجود
 ہے طاہر و علما
 کی جگہ کتاب
 نے مہو سے ایسا
 لکھ دیا ہے
 واللہ اعلم۔
 پھر کہا کہ
 اگر دونوں حکم
 مذکورہ زوجین
 یعنی جو رو و
 مرد کی طرف
 سے وکیل ہوں
 تو کچھ خلاف
 نہیں کہ انکا
 حکم جمع و
 تفرقہ دونوں
 باتوں میں سے
 ہر ایک میں
 جائز ہو قال
 المسترحم اسی
 وجہ سے مفسر
 نے وکیل کرنے
 کا حکم لکھا ہے
 خافم۔ پھر
 اماموں نے اس
 بات میں
 اختلاف کیا
 ہے کہ حکم
 دونوں حاکم
 اسلام کی
 طرف سے مقرر

تعبیر بغیر غائب سے یہ امر تو ظاہر ہے کہ وہ ان ختم کا خطاب زوجین کو نہیں ہے پھر بعض نے کہا کہ صلحا اراستہ میں سے ہر ایک لائق خطاب کو حکم ہے۔ یعنی
 اہل اسلام جب تم مسلمانوں کے درمیان کسی مرد اور اسکی زوجہ میں مخالفت دیکھو تو الچہ اور ارجح یہ ہے کہ امام المسلمین یا نائب نے قاضی وغیرہ کو حکم
 بریل تولہ۔ **فَابْتَغُوا**۔ ایما برضا ہوا۔ تم بھیجو ان دونوں کی طرف سے یعنی ان دونوں کی رضامندی سے ایک حکم جو دونوں میں خاکہ
 کرے پس یہ خطاب حکام کو ہے یعنی امام المسلمین واسکے نائب لوگوں کو خطاب ہوا اور حضرت خلیفہ عثمان وغیرہ سے بیعت ثابت ہوا اور اس میں دونوں
 کہ حکم کے بھیجے میں دونوں کی رضامندی شرط ہے یا نہیں اور مفسر نے جس کے قول کو اختیار کیا کہ دونوں کی رضامندی شرط ہے قال فی المعالم اور یہی اصح ہے
 حاصل آنکہ حکام کو واجب ہے کہ دونوں کی طرف دونوں کی رضامندی سے بھیجیں۔ **وَحَكَمَا**۔ رجلا مرد حکم جو حکم سے کم ایک آدمی ہو مگر مرد ہو
 نہ عورت اور آزاد مسلمان عادل ہو یعنی جیسے قاضی ہوتا ہو کما ذکرہ فی المعالم۔ **مِنْ أَهْلِهَا**۔ اہل شوہر سے ق حکم مذکور شوہر
 کے اہل سے ہو اور اہل سے مراد شوہر کے ماتے کے لوگ یعنی اسکے اقربا ہیں۔ اور بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ حکم کا بھیجنا تو واجب ہے مگر اہل سے
 ہونا مستحب ہے حتیٰ کہ اگر غیر دین میں سے ہوگا تو روا ہوگا نص علیہ الشافعی اور اقرار کیا سوا سبط اولیٰ ہیں کہ وہ خفیہ حالات سے زیادہ واقف ہو سکتے
 ہیں اور اسلئے کہ انکو اصلاح کا زیادہ خیال ہوگا۔ الحاصل حاکم کو حکم دیا کہ ایک حکم تو شوہر والوں سے بھیجو۔ **وَحَكَمَا**۔ **مِنْ أَهْلِهَا**۔ دو کل الزوج
 حکم فی طلاق و قبول عرض علیہ و توکل ہی حکم فی الاختلاع۔ اور ایسا ہی ایک حکم عورت کے طرف والوں سے بھیجو پھر مفسر نے کہا کہ شوہر اپنے حکم کو وکیل
 کرنے کے چاہے طلاق دیدے یا اگر طلاق اسپر پیش کجاوے یعنی خلع مانگا جائے تو قبول کرے اور عورت بھی اپنے حکم کو خلع لینے و منظور کرنے کا وکیل کر دے
 مترجم کہتا ہے کہ شاید مفسر نے یہ قید سوا سبط بڑھائی تاکہ بالاتفاق مسئلہ جائز ہو جاوے جیسا کہ بیان آتا ہے حاصل آنکہ دونوں کی طرف سے اس طرح
 اپنے اپنے حکم کو وکیل کر کے بھیجا جاوے فیجہدان و یا مردان النظام بالرجوع و یفرقان ان را یاہ۔ پھر دونوں حکم گوشش کرینگے کہ اتفاق ہو جاوے اور جو دونوں
 میں سے ظالم ہو اسکو حکم دینگے کہ اپنے ظلم سے رجوع کرے یا دونوں میں تفریق کر دینگے اگر انکی رائے میں یہی مصلحت معلوم ہو بیضاوی نے کہا کہ اس میں
 دلیل ہے کہ حکم مقرر کرنا اور اس طور پر فیصلہ کر لینا روا ہے یعنی خواہ یہ معاملہ ہو یا اور کوئی مقدمہ ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارا ترجمہ خفیہ ہے کہ نزدیک معاملہ میں
 حکم کا حکم نافذ ہے لیکن فقہائے عوام کی جرات کی نظر سے ہر معاملہ میں یہ فتویٰ نہیں دیا ہو کما فی الہدایہ وغیرہ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **إِنْ**
يُؤْتِئَا۔ اسی احکمان۔ **إِصْلَاحًا**۔ اگر چاہا دونوں حکم لے اور بعض نے کہا یعنی دونوں جو مرد نے اصلاح کو یعنی باہمی درستی معاملہ کو
يُؤْتِئَا۔ **بَيْنَهُمَا**۔ **مِنْ الزَّوْجَيْنِ** اسی بقدر ہما علی ما ہو الطاعۃ من اصلاح او فراق۔ تو توفیق دے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں میں سے
 یعنی جو مرد و مرد میں یعنی دونوں کو قادر کر دے گا اس چیز پر جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے خواہ اصلاح یا فراق۔ اور بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ ضمیر بریل
 واسطے زوجین کے اور بینا واسطے حکمین کے ہے برعکس اسکے جو مفسر نے کہا ہے اور معنی یہ کہ اگر جو مرد نے اپنے حال کی اصلاح چاہی تو اللہ تعالیٰ بھی
 دونوں حکم کو ایسے ہی امر کی توفیق عطا فرماوے گا جس میں دونوں کی بہتری ہو۔ خلاصہ یہ کہ نیت نیک رکھیں تو کام میں جایگا۔ انجام بخیر ہوگا اور
 ہر دو ضمیر کو زوجین کے واسطے اور بعض نے ہر دو ضمیر کو حکمین کے واسطے تجویز کیا۔ بہر حال اس سے یہ نکلتا ہے کہ جو شخص اصلاح کا قصد کرے اللہ تعالیٰ
 اسکی مراد کے سامان جمع کر دیتا ہے اور توفیق دے جیسا کہ دینا سامان خیر کا۔ اور بعض نے کہا کہ یوفیٰ یعنی یوفیٰ ہی یعنی دونوں میں حکمین کی سعی سے
 باہم الفت دیدیگا بہمان دلیل ہے کہ مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی بندہ فقط قصد و تدبیر کر سکتا ہے نہ تاثیر اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَقْضِي**
الْأَرْضَ۔ **مَالُ الْفَت**۔ **بَيْنَ قُلُوبِهِمْ**۔ یعنی حضرت صلح کو خطاب فرمایا بطور نیت رکھنے کے کہ اگر تم تمام زمین مع اسکے مال و متاع کے خرچ کوئے تو اپنے پیادوں
 یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم کے دونوں میں ایسی الفت نہیں ڈال سکتے تھے اور وجہ ظاہر ہے کہ یہ تاثیر نہیں پیدا کر سکتے تھے۔ **إِنْ** **اللَّهُ**

پس جن دو آدمیوں میں ایک راہ نہیں ہو خواہ دوری یا نزدیکی کی اُن میں یا ہم جھگڑا پڑ جاتا ہو کیونکہ انکے اخلاق و حالات و مقامات جدا جدا ہیں چنانچہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ ارواح ایک جھنڈ گچھا تختیں جنہیں باہم جان پہچان ہوگئی انہیں باہم میل ہوا اور جنہیں شناسائی نہ ہوئی ان میں پھوٹ رہی۔ رواہ البخاری۔ یہیں سے جو رو مرد میں بھی سرکشی و پھوٹ پڑ جاتی ہو کیونکہ انکی اصلی خصلت مختلف ہے پس اسی وجہ سے فرمایا کہ عورتوں کے اخلاق میں جب ماموستا اور مجاہدہ دریا صفت سے ایسی صورت پیدا ہوگئی کہ مردوں کی طاعت کرنے لگیں تو پھر اسنے اس امر کے خواستگار نہ ہو کہ انکی اصلی خلقت و طبیعت جو ہری بھی تم سے موافق ہو جاوے اور انکے اجسام اور ارواح تمہاری جنس کے ہو جاوین کیونکہ اسہیں قضا و قدر کے ساتھ جھگڑا ہو اور یہی معنی ہیں قولہ فلا تبغوا علیہن سبیلا کے یعنی مت تکلیف دو عورتوں کو ایسے امر کی جو انکے اختیار سے باہر ہے کہ وہ اپنی خلقت انہی کو بدل نہیں سکتی ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ لا تبدل خلق اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی خلقت میں کچھ تبدیل نہیں ہو اور بعض نے فرمایا کہ مراد یہ کہ اُن سے محبت اور خلوص نیت کی خواہش مت کرو اس واسطے کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اسی واسطے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے پاک پروردگار یہ میری تقسیم و باری اِس چیز میں ہو جسکا میں مالک ہوں اور مجھے ماخوذ و نفرا ہو ایسی چیز میں جسکا تو مالک ہے یعنی قلب و زمین اسکا مالک نہیں ہوں قال المترجم یعنی اگر کسی بیوی سے زیادہ محبت ہو تو معذور ہے

وَلَنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِهِمْ فَابْتَعُوا حُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَكَمَا مِّنْ أَهْلِهَآ إِنْ يُرِيدَآ

اور اگر تم لوگ ڈرو کہ وہ دونوں آپس میں خند رکھتے ہیں تو کھڑا کر دو ایک منصف کو مرد والوں سے اور ایک منصف عورت والوں سے اگر مرد و دونوں چاہیں گے

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَاحًا يَكْتُمُونَ ۚ فَابْتَغُوا حُكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا ۚ إِنَّكُمْ يُرِيدُونَ

إِصْلَاحًا يُوفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

صلح تو اللہ تعالیٰ ملاپ و یکجا دوزن میں اللہ تعالیٰ سب جانتے والا خبردار ہے

وَأَنَّ خَفْئَهُ عِلْمُهُ۔ یعنی خوف مجھے علم ہی لینے اگر تم یقین جان لو۔ قاموس میں خوف کے معنی علم کے بھی مذکور ہیں۔ اور معاملہ میں فرمایا کہ بعض کے نزدیک مجھے گمان غالب ہے اور حاصل یہ کہ اگر چہ رو و مرد میں شقاق ظاہر ہو اور دونوں کا حال شبہ ہو اور شوہر نے چشم پوشی نہ کی اور نہ طلاق دی اور عورت نے نہ حق ادا کیا اور نہ مال دیکر خلع لیا اور دونوں سے ایسے قول و فعل صادر ہوئے جو حلال نہیں ہیں تو امام المسلمین ایک حکم از جانب مرد اور ایک حکم از جانب عورت بھیجے اور دونوں کی رائے سے مطلع ہو کر پھر دونوں جمع ہو کر جہیز لکری رکا قرار پاؤں موافق حکم آیت کے عمل میں لاؤں۔ یہی فرمایا و ان خفتم۔ شقاق۔ خلافت۔ لیکن ہٹا۔ اور اگر تم کو علم ہو ان دونوں کے درمیان شقاق کا ف شقاق مجھے خلافت ہو اور اصل میں شقاق مجھے چھوٹے ہو اور اس واسطے شقاق کہتے ہیں کہ دونوں مخالفین سے ہر ایک دوسرے پر شاق فعل کرتا ہو یا دوسرے کی شق کے برخلاف شق کی طرف میل کرتا ہو یعنی ایک دوسرے سے مخالفت حیرت کو اختیار کرتا ہو۔ اور شقان بیہا باضافت قرآنہ متواتر ہے اور ضمیر تشنیہ جامع بجانب جوہر و دوسرہ ہو جیسا کہ مفسر نے کہا اسی میں الزوجین۔ اگر کہا جاوے کہ شقاق کی اضافت یمن کی طرف کیونکہ یہ جوہر حقیقت طرف ہو۔ پس اس اختلاف کیا ہوگا جواب سفر نے کہا کہ والاضافۃ للاتساع اسی شقاقا بیہا۔ یعنی اصل میں شقاقا بیہا۔ بدون اضافت تھا پھر ظرف میں وسعت ہونے کی وجہ سے اسکی طرف اضافت کر دی اور بیضاوی نے کہا کہ الاضافۃ شقاق کی نظر کی طرف یا اسوجہ سے کہ اسکو مفعول کے قائم مقام قرار دیا گیا جیسے سارق اللیلۃ الدار بولتے ہیں یا قاتل کے قائم مقام مانند نہارہ صائم کے اور یہ مجاز ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ وہ ضمیر کا مرجع سابق میں مذکور نہیں۔ تو کشف میں جواب دیا کہ رجال و نسا جو ان پر دلالت کرتے ہیں سابق میں مذکور ہیں اور بیضاوی نے کہا کہ جہاں بی چیز کا ہو چکا ہے جو ان دونوں پر دلالت کرتا ہے یعنی نشوز کیونکہ جوہر و کا اپنے شوہر کی نافرمانی کرنا ہی نشوز ہی پس حاصل آنکہ مرجع دلالت مذکور ہو اور

اس وقت ہو کہ اپنے حظ نفس کے واسطے چھوڑے اور اگر مقصود اس سے دوسرے کو گناہ سے لوانا یا اصلاح دین ہو تو روا ہی اس واسطے کہ نشوونما شرعی ہو اور اسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن مالک کے ساتھ کلام سے لوگوں کو منع کر دیا تھا فافهم۔ **فَانْ اَطَعْتُمْ فِيمَا رَأَيْتُمْ** پھر اگر ایسی عورتیں تمہاری طاعت کریں جو ان سے ارادہ کیا جاوے تو واقعی کہہیں معصیت الہی نہ ہو۔ **فَلَا تَبْغُوا**۔ **تَطْلُبُوا** علیہم۔ تو اب مت چاہو عورتوں پر۔ **سَبِيلًا** طریقاً الی ضربیں ظلم۔ کوئی راہ **ف** انکو مارنے کی اذراہ ظلم کے۔ یعنی جب وہ نصیحت یا ہجر سے مان جاوین تو پھر انکے مارنے کی ٹکوا اجازت نہیں پس ظلم سے مت مارو۔ اور ایسے ہی اگر نصیحت سے مان جاوین تو ہجرت بھی روا نہیں ہے۔ **اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**۔ فاحذر وہ ان یقاتلکم ان ظلمتوہن۔ اللہ تعالیٰ علی کبیرہ **ف** پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو کہ تم کو عذاب کرے گا اگر تم اپنے ظلم کرو گے اور صحیح حدیث میں منہ پر مارنے سے ممانعت ہو اور نیز حدیث میں ہو کہ تم میں سے مرد اپنی جبر و کو غلام کی طرح مارتا ہے پھر آخر میں اس سے جماعت کرتا ہے۔ کمافی الصحیحین **ف** عرائس البیان میں مذکور ہو کہ قولہ تعالیٰ فالصالحات قانتات حافظات للغیب بما حفظ اللہ صالحات وہ پاک عورتیں ہیں جنکو معرفت الہی عزوجل حاصل ہو اور حقوق الہی اور حکم الہی اور عقوالتی و عذاب الہی سے آگاہ و عارف ہوں اور شوہروں کے جو حقوق ان پر واجب ہو ہیں کہ انکے ساتھ اچھی طرح بسر کریں اور انکے امور میں اصلاح رکھیں اس سے واقف ہوں۔ اور قانتات وہ عورتیں ہیں جو درگاہ الہی میں اسکی بندگی ادا کرنے میں خالص حیرت سے قائم رہیں۔ اور اللہ عزوجل کی خدمت گزار ہی بہت تواضع سے ادا کریں اور حضرت باری تعالیٰ عزوجل کے حکم سے فرمانبردار رہیں چنانچہ اسنے حکم دیا کہ **وَقَرْنَ فِی بُيُوتِكُنَّ**۔ اپنے گھروں میں قرار پکڑو اور چونکہ آتش خوف و نور امید اور لطف مراقبہ و ضیاء شہود اور برابر گھروں میں قرار پکڑنے اور شوق عالم آخرت سے انکے دل جلد نرم ہو جاتے ہیں اور ہسکوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے یہود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر کیواسطے جاتے ہوئے راہ میں حدی پڑھنے سے منع فرمایا اور کہا کہ ایاک القواریر یعنی اونسو پڑھو عورتیں سوار تھیں تو فرمایا کہ خبردار ان شیشوں سے کہ ہرگز ٹوٹنے نہ پاوین کیونکہ ان پاک عورتوں کے دل بہت نرم ہو رہے تھے اور یہ اسیدو سے تھکا کا اللہ عزوجل نے انکو جوش و جد سے اور ہجرت میں سے نکلنے سے محفوظ فرمایا تھا پس انکے حفظ کا بذات پاک خود متولی ہوا یعنی ان عورتوں کا اپنے آپکو محفوظ رکھنا اسی طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف سے انکو محفوظ رکھا چنانچہ اوتعالیٰ نے اپنے رسول مومنی علیہ السلام کی والدہ کے حال سے خبر دی کہ ان کا دست لبتہری بہ لولا ان ربطنا علی قلبہا۔ یعنی قریب تھی کہ اس راز کو فاش کر دے اگر یہ نہ ہوتا کہ ہننے اسکے دل پر بندش کر دی تھی۔ اور نیز حافظات للغیب یعنی انھوں نے اپنے شوہروں سے جو کلمات و اسرار الہی معاینہ کیے تھے جو انکے شوہروں کو منکشف ہوئے تھے اسکو کسی سے نہیں کہا قال المرتجم اس کلام میں اشارہ ہو کہ ابتدا سے حال میں قبل مرتبہ تمکین حاصل ہو نیکی جو واردات و عجائب منکشف ہوں انکو اظہار کرنا موجب عزت ہو گا کہ غلبہ شوق اسکا داعی ہو پس اگر سکت رہا تو خیر و نہ عتاب و خسارہ اٹھاتا ہو اور یہاں تک نہیں امور میں ہی جو ہر کو موافق طریقہ سنت کے منکشف ہوئے ہوں اور جو خلاف سنت ہوں انکو ضرور بیان کرے تاکہ عارف صادق انکا علاج بتا دے اور نیز قولہ حافظات للغیب یعنی جو انھوں نے اپنے شوہروں کو دیکھا کہ باوجود محتاجی و تنگی و تکلیف کے مجاہدہ میں اور عبادت میں سرگرم ہیں اسکو حفاظت سے پوشیدہ رکھتا کہ مخلوق کی ریاکاری کے فتنہ میں نہ پڑیں اور شوہروں سے شکایت کی نوبت نہ آوے۔ اور نیز حفظ سے رکھنے والیاں اپنی فرج و عورات کو اللہ تعالیٰ کے خوف سے کیونکہ خوف الہی انکو روکتا تھا کہ اپنی پردہ دری نہ کریں۔ اور بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی کی حفاظت سے وہ غیب کی نگاہ رکھنے والیاں ہوئیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ انکو انکے نفوس کے حوالہ فرماتا تو انکی پردہ دری ہو جاتی۔ قولہ تعالیٰ **فَانْ اَطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا** علیہم سیلا۔ جانا چاہیے کہ ازل ہی سے اجسام کی مٹیوں مختلف پیدا ہوئی ہیں بعض میں نزدیکی اور بعض میں دوری ہے اور یہ نزدیکی دوری بھی درجہ بدرجہ خود مختلف ہو اور یہی حال ارواح کا ہے

فرمائی۔ یا ما حفظ اللہ۔ اسی جیکہ اللہ تعالیٰ نے انکو حفظ غیبی وعدہ ثواب جمیل فرمایا اور در صورت خطا کے خیانت پر وعید عذاب شدید فرمائی ہو۔ پہلے
قسم اول صاحبات کی یہ تعریف تھی کہ قنانات و حافظات ہوتی ہیں پھر قسم دوم کے حکم کو بیان فرمایا کہ وہ ذکر کے قابل نہیں ہیں۔ واللہ اعلم بحقائق
نشوۃ ہن۔ عصیا نہیں لکم بان ظہرت امارتہ۔ اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ اُن سے تم انکی سرکشی کا خوف کر دینے اپنے حق میں انکی نافرمانی کا خوف کرو
باینطور کہ نافرمانی کے نشانات ظاہر ہوں۔ مدارک میں کہا کہ اصل میں نشوز یعنی ارتقاء ہی لینے اپنے کو چڑھانا اور عورت کا نشوز یہ کہ شوہر کو مبغوض رکھے
اور اسکی فرمانبرداری سے اپنے آپکو کھینچے اور تکبر کرے اسطرح کہ سپہ آواز بلند کرے اور زبان درازی کرے اور اسکی حکم کو بجلا نہیں کوتاہی کرے اور بلا کو تو
قبول نہ کرے پس جن عورتوں کے ڈھنگ سے تم یہ بات دیکھو۔ فَعِظُوا هُنَّ۔ مخوف ہن من اللہ۔ تو انکو اللہ تعالیٰ سے خوف دلاؤ۔ ۵
اَجْعَلُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ۔ اعتزلوا الی فراس آخر ان اظہر ان نشوز۔ اور الگ کر کے دوسرے بستر پر کر دو۔ اگر سرکشی ظاہر کر میں
مضاج جمع مضع یعنی بستر خواب۔ علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ہجیرہ ہو کہ اس سے جماع نہ کرے اور بستر پر لٹاؤ و بیٹھیں اسکی
طرف نہ رکے اور ایسا ہی دیگر علمائے سلف سے مروی ہے اور دوسری روایت علی بن ابی طلحہ میں ابن عباسؓ سے ہو کہ اسکو نصیحت کرے خوف دلاوے پھر اگر
وہ مان جاو تو خیر ورنہ اسکو بستر پر چھوڑ دے اور اس سے بات نہ کرے بدون اسکی اسکا نکاح رد کر دے اور یہ امر عورت پر سخت ہے اور ابو داؤد
نے مرفوعاً روایت کی حسین ہجری المضاج یعنی ترک جماع ہو واللہ اعلم اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت سلم نے فرمایا کہ اگر مرد نے اپنی جو کو اپنے
بستر پر بلایا اور اُس نے انکار کیا تو ایسے حال سے رات بسر کر لے کہ صبح تک غرضتے اسپرنت کر لے (رواہ البخاری) اور اسی کے مانند یمن میں مسلم نے
روایت کی ہو۔ پھر اگر اس سے بھی راہ راستی پر نہ آوے تو فرمایا۔ وَاصْبِرْ لَوُحْنٍ۔ صبرا غیر مبرج ان لم یبرج بالہجران۔ یعنی مارو انکو مارنا ایسا کہ
مولم نہ ہو بشرطیکہ وہ ہجران سے ٹھیک نہ ہوں۔ پس آیت کریمین تو اجازت انکی لایکی مطلقاً ہو لیکن مبرج نہ ہو غیر مبرج کی قید بردھائی بدلیل
حدیث جاہلہ کہ حجۃ الوداع میں حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عورتوں کے بارہ میں کیونکہ وہ تمھارے پاس محکوم ہیں اور تمھارا ان پر
یہ حق ہو کہ تمھارے فرش کو ایسے شخص سے نہ روڑا دیں جسکو تم مکروہ رکھتے ہو اور اگر ایسا کر میں تو انکو مارو ایسا مارنا کہ مبرج نہ ہو اور انکا تپہ نہ ہو کہ ستون
کے موافق انکو کھانا کپڑا دو۔ رواہ مسلم اور ایسا ہی ابن عباسؓ و دیگر ائمہ نے ضرب بغير مبرج سے تفسیر کیا۔ اور حسن بھریؒ نے فرمایا کہ ضرب بغير مبرج یعنی
ایسی مار کہ تاثیر نہ ڈال دے اور فقہانے فرمایا کہ غیر مبرج وہ ضرب ہو کہ کسی عضو کو شکستہ نہ کرے اور کوئی عیب اور بدنامی نہ پیدا کرے اور علی بن ابی طلحہ رحمہ کی
روایت ابن عباسؓ میں ہو کہ پھر اگر راہ پر آجائے تو خیر ورنہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دیدی کہ اسکو غیر مبرج ماراے اور اسکی ہڈی نہ توڑے اور اگر نہ راہ پر آئے
تو پھر اللہ تعالیٰ نے تجھے حلال کر دیا کہ اسے قذیہ لیوے۔ یعنی اس سے مال خلع لیکر اسکو خلع کر دے شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ یاس بن عبد اللہ بن
ابی ذباب نے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگو تم اللہ تعالیٰ کی لونڈیوں کو ت مارو پس عمرؓ نے اگر رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ عورتیں اپنے
شوہر پر غیر شریعہ گوشتیں پس رسول اللہ صلعم نے انکی مار لیکی اجازت دیدی پھر ہیتی عورتیں حضرت صلعم کے اہل خانہ پاس آئیں جو اپنے شوہروں کی
شکایت کرتی تھیں پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ آل محمد کے پاس بہت سی عورتیں اپنے شوہر کی شکایت لائیں۔ یہ لوگ تم لوگوں میں اچھے مرد
نہیں ہیں (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ) اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مارنا مباح ہو لیکن افضل یہ ہو کہ نہ مارے اور جل کے حاشیہ میں ہو کہ بھراور
ضرب ہر ایک ایسی وقت ہو کہ سرکشی کو یقین جانے اور خالی گمان پر روا نہیں ہو۔ پوشیدہ نہیں کہ آیت کریمہ میں خوف نشوز مذکور ہو پس ظاہر اسکے علامات سے
خوف نشوز کے یقین پر ہجران وغیرہ راہی لیکن جہورے تمنا خون یعنی تعمول لیا اتم جان لو ائے نشوز کو فاقہ ما لہ علم۔ اگر کہا جاو کہ ہجر میں ہی دنیا کا
وغیرہ سے روایت ہو کہ بول چال بھی چھوڑ دے حالانکہ میں رسول زیادہ مسلمان سے بول چال چھوڑنا حدیث صحیح میں منع ہے جواب یہ ہو کہ مانعت

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ

مرد حاکم ہیں عورتوں پر اس واسطے کہ بڑائی دی انھیں ایک کو ایک پر اور اس واسطے کہ خرچ کیے انھوں نے

أَمْوَالِهِمْ فَأَصْلَحَتْ فَبُذِلَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ

اپنے مال بھر چو نیک بختیں ہیں سو حکم مردار ہیں خبر داری کرتا ہوں پیغمبر اللہ کی خبر داری سے اور جنکے بد خوئی کا ڈر ہو

نَشْوَنَهُنَّ يَغِطُوهُنَّ وَأَجْعِلْهُنَّ فِي الْمَصَاحِرِ وَأَصْنَاةٍ فَيُؤْخَذْنَ عَنْكُمْ

ننگہ تو انکو بھادو اور حیا کر دو سونے میں اور مار دو پھر اگر تمھارے حکم میں آویں

فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا

تو مت تلاش کرو ان پر ملامت کی سبیل اللہ ہر سب سے اویں بڑا

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ يَسْلُطُونَ مَرُوسًا وَغَالِبٌ كَرْدِي كُيَ مِين - عَلَى النِّسَاءِ - يُوَدُّونَ دِيَا خَدُونِ عَلِي يَابِين

عورتوں پر بیٹے بدین حال کہ ادب دیتے ہیں انکو اور انکے ہاتھ پکڑتے ہیں بیٹے انکی بے راء چلنے پر گرفت کرتے ہیں - قوام بالندہ یہ بالغ ہانہ قدیم

وہ شخص کہ کسی چیز کی درستی و اصلاح میں غریب قائم ہو اور عی اسنہ وغیرہ نے ذکر کیا کہ قوام ہیں بیٹے انکے مصالح و ضرورتوں پر قیام کرتے ہیں جیسے

سلطان اپنی رعیت پر قائم ہوتا ہے - و اس کثیر نے فرمایا بیٹے مرد اسکا رئیس و کبر و حاکم ہے اور مفسر نے ہن منوں کو فقط لفظ تسلیط میں ادا کیا

پس قوام کو مسلط سے تفسیر کیا - پھر سراج میں کہا کہ قوام ہونکی دو علتیں فرمائی ہیں ایک پیدائشی اور دوسری فعلی بیٹے ایک تو اللہ تعالیٰ نے اپنے

فضل سے عیب فرمائی ہو جسکا شکریہ مرد پر واجب اور عورت کو اسکی تمنا سے مایوسی و مانعت ہو اور دوسری صفت خود مردونکے اکتساب و حاصل

کرنے سے حاصل ہو پس بیان اول بقولہ تعالیٰ - بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ - ای تفضیلہ لم علیہم بالعلم والعقل والولایۃ

وغیر ذلک - بیٹے مردونکا قوام ہونا اول تو بفضل اللہ - یعنی بتفضیل اللہ تعالیٰ بیٹے ہوجہ تفضیل دینے اللہ تعالیٰ کے مردوں کو عورتوں پر

علم و عقل و ولایت وغیرہ کے ساتھ پس علم سے کمال جنس مردوں کے ساتھ ہو اور مضائقہ نہیں کہ بعض عورتیں خاص خاص افراد کمال حاصل کریں

جیسے صحیح میں ہے کہ مردوں میں سے بہت کمال ہوئے اور عورتوں میں کمال نہ ہو مگر اسکا مراد یہ ہے کہ عورتوں پر عائد عفت و عفت کا عورتوں پر مانند

فضیلت شریک کے ہو باقی کھانہ پر (رواہ الترمذی وغیرہ) اور حضرت عائشہ علم شریعت و وحی الہی میں کمال اپنے وقت کی مجتہدہ تھیں اور صحابہ پر

مسائل میں انکی طرف رجوع کرتے تھے اور علم حاصل کرتے پس یہ منافی آیت نہیں کیونکہ یہ خاص چند افراد عورتوں میں اگرچہ علم کی فضیلت جنس مردوں

مخصوص ہو اور بسا اوقات بہترے انہیں کے علم دین سے بے بہرہ رہتے ہیں مگر انکے کمال علمی مردوں ہی کی جنس میں ہو اور نیز عقل کمال انھیں کے

ساتھ ہو اور دین کمال انھیں کا ہو اور اسی سے ولایت و سلطنت بھی مرد ہی کو مخصوص ہو چنانچہ نبوت و امامت و اقامت شعار اسلام و جہاد

جماعات و قضاہ و عصوبت انھیں کو عطا ہوئی اور انھیں کو چار عورتیں روا ہوئیں اور انھیں کی طرف اولاد کی نسبت اور دینی اڑھیوں و عامہ والے ہیں

اور یہاں زیادہ تفضیل کا مقام نہیں اور کافی ہو کہ حضرت صلعم نے خبر دی کہ وہ قوم فلاح بناوٹگی جنھوں نے اپنا والی کسی عورت کو قرار دیا (رواہ البخاری)

اور بیٹے ہیں کہ عورت کی عقل و انکی تدبیر و صلاح میں بہت ہونگی پس انکی تدبیر پر انکے کام بہرہ باد ہونگے حتی کہ اگر کوئی عورت اسطرح والی ہو کہ نظام

جماعت مرد کیا کریں تو یہ بربادی کا حکم ہوگا - اجماع مردونکا قوام ہونا ایک تو اس جہت سے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد کو افضل و لائق قوامی پیدا

کیا ہے پھر علت دوم کو فرمایا بقولہ - وَبِمَا أَنْفَقُوا - اور وجہ اسکا کہ خرچ کیا مردوں نے - ف عورتوں پر - مِنْ أَمْوَالِهِمْ

بلکہ قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں اپنے چچاؤن کے ساتھ حلف طیبین میں موجود تھا مالا نکہ میں لڑکا تھا سو مجھے خوش نہیں آتا کہ مجھے سرخ اونٹ مالین اور میں اسکو توڑ دوں۔ رواہ ابن جریر و قد رسل الزہری بخور وایتہ سلم و زاد و قد الف النبی صلعم بین قریش والانصار۔ یعنی نبی صلعم نے قریش والانصار کے درمیان باہم الفت کرادی و کذا رواہ احمد و قیس بن عاصم نے رسول اللہ صلعم سے حلف کو پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ جو حلف زمانہ جاہلیت میں واقع ہو گئی اس سے تمسک کرو یعنی مہنبوطی سے پوری کرو اور سلام میں حلف نہیں۔ رواہ ابن جریر و الامام احمد و رائد و ابیہ بن جبریل بن سلمہ سے بھی باسناد و عمرو بن شیبہ عن ابیہ عن حماد رواہ ابن جریر و امام احمد و ابن مردودہ و ابن ابی شیبہ نے اور عمرو بن شیبہ کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فتح مکہ کے خطبہ میں ایسا فرمایا تھا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ توارث نہ بکلت تبدیلے اسلام میں تھا پھر منسوخ ہوا اور گزشتہ عمد و خلف کی تاثیر باقی رہی اگرچہ آئینہ کے واسطے حکم دینے کے کہ جدید کوئی مخالف مؤثر نہ ہوگا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ زمانہ آئینہ کے لیے حلف سے توارث منسوخ کیا اور زمانہ ماضی کے حلف میں بھی نسخ طاری کیا کہ اس سے توارث نہیں رکھا بلکہ یوں محاکمہ کیا کہ اسکی تاثیر یہ ہے کہ وصیت کرد و جنانہ سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ فاقولہم نصیبہم کی تفسیر میں کہا کہ مددگاری و نصیحت و وفات کا حصہ ہے اور اسکے واسطے وصیت کر دے اور میراث تو جاتی ہی رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر و کذا روی عن مجاہد و عن ابی مالک و خذاک۔ پھر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ دستور تھا کہ ایک مرد دوسرے سے معاشرت کرتا کہ دونوں میں سے جو مر جاوے دوسرا اسکا وارث ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا واولوالارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ من المؤمنین و المہاجرین الا ان تفعولوا الی اولیاءکم معروفاً فرماتا ہے کہ الا ان توصواکم بوصیۃ فیہم لہم جائزۃ من الثلث۔ یعنی مگر آنکہ تم موالات والوں کے لیے کچھ وصیت کرو تو یہ انکے واسطے تہائی مال میں سے رواہ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ایسا ہی بہتوں نے سلف میں سے مرجح کہا کہ یہ آیت منسوخ ہی بقولہ واولوالارحام بعضهم اولى ببعض الا یہ۔ اور کمالین میں لکھا کہ حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہی معتد ہے کہ یہ آیت منسوخ ہو اور کشف سے کمالین وغیرہ میں نقل کیا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ یہ آیت محکم منسوخ نہیں ہے اور مراد اس سے عقد موالات ہے اور وہ مشروع ہے اور اسکی وجہ وراثت ہونا عامہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک ثابت ہے اور اسکی تفسیر یہ ہے کہ اگر کوئی مرد یا عورت مسلمان ہو اور اسکا کوئی وارث نہیں ہو اور انھوں نے باہم ہند کر لیا اس شرط پر کہ باہم ایک دوسرے کے لیے عاقلہ ہو اور وارث ہو تو یہ عقد موالات جائز ہے مترجم کتابہ کہ اسکے شرائط و تفسیر ترجمہ عالمگیری کتاب لموالات سے متلاش کرنی چاہیے یہاں اس سے بحث منظور نہیں لیکن اس میں بحث ہے کہ آیا آیت سے عقد موالات ثابت ہے یا نہیں مترجم کتابہ کہ سولے کشف کے مجھے کسی سے یہ نصیص نہیں ملی کہ یہ آیت کریمہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک محکم ہے اور اس سے یہ مراد ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور موالات میں فقط اعلیٰ وارث ہوتا ہے نہ اعلیٰ بھی جب کہ سفل لا ولد مرے اور کمالین میں اس پر اعتراض کیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تو وارث بموالات کے لیے کل مال ہی جبکہ ذی رحم نہ ہو حالانکہ آیت سے استفادہ یہ ہے کہ اہل موالات کے لیے چٹا حصہ مقدر ہے خواہ انکے ساتھ کوئی دوسرا وارث ہو یا نہ ہو انتہی کلام اور چٹے حصہ کی وجہ اطلاق لفظ نصیب ہو کا ذکر وہ اور پریشاوی نے کہا کہ دستور یہ تھا کہ ایک حلف دوسرے حلف کی میراث سے چٹا حصہ دیا جاتا تھا شیخ ابن کثیر نے بعد نقل حاویہ نسخ کے کہا کہ اس میں صریح رد ہے ان لوگوں پر جواب ہو جو حلف کے باہم وارث ہونے کے قائل ہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا مذہب ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے اور صحیح مسین جہو کا نقل ہے پھر ذکر کیا کہ صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ فرائض ذوی الفروض کو لاتی کرو و پھر جوابی رہے وہ اولی مرد مذکر کو ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر دو آیت میراث میں جو حصہ اہل فرائض کے لیے

حافظ ابوہریرہ
برادری یعنی جو
شیخ مسلمان
ہو اسکے ساتھ نہ
نہیں ہو پس
اگر شاکہ
نہیں ہے کوئی
جو مسرت ہو
جسکا جواب
نہیں کرے
اسکا کتبہ
جو مذہب ہے
اسکا کتبہ
لا ولد مرے
اسکا وارث ہو
اور یہ کس
نہیں ہو

ہوگا۔ حاصل معنی یہ کہ (اور وہ لوگ جنکے ساتھ تم نے زمانہ جاہلیت میں حلف کر لیا تھا) تو۔ **فَأَتَوْهُمْ**۔ الان۔ **نَصَبْنَاهُمْ خِلْمًا**۔ المیراث
وہو المیراث۔ اب دیدو انکا حصہ میراث میں سے وہ چھٹا حصہ ہے۔ **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا** ۱۔ اللہ تعالیٰ
ہر چیز پر شاہد ہے۔ **ف** یعنی مطلع ہو اور منجملہ ہر شے کے تھا حال بھی ہو اور یہ حکم منسوخ ہو بقولہ تعالیٰ **وَلَوْلَا الْإِرْحَامُ** بعض اولیٰ ببعض
جاننا چاہیے کہ آیت کے معنی میں مختلف تفسیریں ہیں بعض نے کہا کہ قولہ **وَلَوْلَا** جلنا موالیٰ عاتر کہ والدان والاقرن۔ اپنے مابعد کے کلام سے
منسوخ ہو یعنی بقولہ **وَالَّذِينَ** عاقدت ایما نکم الخ۔ اور بعض نے کہا نہیں بلکہ **وَالَّذِينَ** عاقدت ایما نکم الخ۔ منسوخ ہو بقولہ **وَلَوْلَا** جلنا موالیٰ الخ۔ اور جہور
کے نزدیک قولہ **وَالَّذِينَ** عاقدت ایما نکم منسوخ ہو بقولہ **وَلَوْلَا** الارحام بعض اولیٰ ببعض فی کتاب اللہ الایہ سے اور جب قولہ **وَالَّذِينَ** عاقدت
منسوخ میں ایسا اختلاف ہو تو اسی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ نے معمول و آثار صحابہ کی طرف رجوع کیا اور آیت کو منسوخ نہیں فرار دیا کہ مستعرت اور
کلام یہاں اگرچہ طویل ہو مگر تلخیص کے ساتھ لانا ضرور ہو تاکہ یہ محل بیان مشوش نہ ہو۔ **قَالَ ابْنُ کَثِيرٍ فِي التَّحْقِيقِ**۔ قولہ تعالیٰ **وَلَوْلَا** جلنا موالیٰ ای
وارث لوگ۔ کہ **إِذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ** وجماد وسعد بن جبیر و ابو صالح و قتادہ و زید بن اسلم و سدی و ضحاک و غیر ہم اور ایک روایت میں **ابن عباس**
سے موالیٰ کی تفسیر عصبائی ہے اور معنی یہ ہیں کہ ای لوگو ہم نے تم میں ہر ایک کے وارث یا عصبہ ٹھہرا دیے ہیں کہ جو وارث ہونگے اس چیز سے جو انکے والدین
واقربانے انکے لیے میراث چھوڑی۔ پھر قولہ **وَالَّذِينَ** عاقدت الایہ ای جو لوگ ایسے ہیں کہ تم نے اُن سے باہم قسم منوکر کے ساتھ حلف باندھا تھا لینے
ایک دوسرے کا حلیف بنا تھا تو انکو میراث میں سے انکا حصہ دیدو جیسا کہ تم نے سخت قسموں سے انکے ساتھ معاہدہ کیا ہو اللہ تعالیٰ تمہارے
ان قسموں و عہدوں کا شاہد ہے پس پورا کرو **ابن کثیر** نے فرمایا کہ یہ حکم ابتدا سے اسلام میں تھا پھر اسکے بعد منسوخ ہوا مگر یہ حکم دیدیا گیا کہ جو معاہدہ
سابق موجود ہو اسکو پورا کریں اور اس آیت کے بعد جدید معاقدت نہ کریں۔ چنانچہ امام بخاری نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ قولہ **وَلَوْلَا** جلنا
موالیٰ۔ کہا کہ ورثہ۔ اور قولہ **وَالَّذِينَ** عاقدت ایما نکم۔ کہا کہ ہاجرین جب ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تو یہ دستور تھا کہ انصار جو مدینہ میں مع اہل و عیال تھے
انکے ساتھ آنحضرت صلعم نے ہاجرین و انصار میں باہم بھائی چارہ کر دیا پس انصاری مرتا تو ہاجرے اسکا بھائی وارث ہوتا اور ہاجرے انصاری
کے قریبی وارث نہیں ہوتے تھے پھر جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ **وَلَوْلَا** جلنا موالیٰ۔ تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ پھر کہا کہ **وَالَّذِينَ** عاقدت ایما نکم فاتوہم
نصیبہم۔ میں نصیبہم مراد یہ کہ حق مددگاری و نصیحت و جہا انکے ساتھ واکرو اور میراث جاتی رہی اور معاہدہ والے بھائی کے لیے وصیت رکھی
و قدر رواہ ابن ابی حاتم من طریق سعید بن جبیر عنہ بخوار و البخاری۔ اور عطار نے ابن عباس سے روایت کی کہ اسلام سے پہلے دستور تھا کہ ایک
مرد دوسرے سے معاقدت کرتا کہ تو میرا وارث ہوگا اور میں تیرا وارث ہوگا اور زندگی میں باہم قسم کر لیتے مددگاری میں جان و مال سے دریغ نہ کریں گے
پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ہر حلف یا عقد زمانہ جاہلیت کا جو زمانہ اسلام میں موجود ملا اسکو اسلام سے زیادہ تاکید و مضبوطی ہو جائیگی اور اب
زمانہ اسلام میں کوئی عقد و حلف نہ ہوگا پس اسکو اس آیت قولہ **وَلَوْلَا** الارحام بعض اولیٰ ببعض لایہ نے منسوخ کیا (رواہ ابن ابی حاتم) و قال
دروی عن سعید بن جبیر و مجاہد و عطاء و الحسن بن اسیب و ابی صالح و سلیمان بن یسار و شعبی و عکرمہ و السدی الضحاک و قتادہ و مقاتل بن حیان
انہم قالوا ہم الخلفاء یعنی یہ حلیف لوگوں کے حق میں ہیں۔ اور جبیر بن مطعم و ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا لا حلف فی
الاسلام وکل حلف کان فی الجاہلیۃ فلم یردہ الاسلام الاشدہ و ما یرنی ان لی حمر النعم وانی نقضت الحلف الذی کان فی دار الندۃ یعنی اسلام
میں حلف نہیں اور ہر حلف جو زمانہ جاہلیت میں واقع ہوئی تھی اس میں اسلام سے مضبوطی ہی بڑھ گئی اور مجھے خوش نہیں آتا کہ مجھے سرخ
اونٹ ملین اور میں وہ حلف توڑ دوں جو دارندہ وہ میں واقع ہوئی تھی۔ رواہ ابن جریر و قدر رواہ سلم الی قولہ الاشدہ۔ اور جملہ مابعد ظاہر مدح نہیں

کو پسند ہو کہ اس سے مانگا جاوے اور اللہ تعالیٰ کو وہ بندے بہت پسند ہیں جو عافیت و کشائش اپنے کو پسند کرتے ہیں رواہ ابن مردویہ
 و قد روی الترمذی وابن مردویہ عن ابن مسعود مرفوعاً اور اس میں یوں ہو کہ افضل عبادت یہ ہو کہ کشائش ہو نہ کا نظر ہے و عن عائشہ البیان
 میں ہو کہ قولہ تعالیٰ ان تحبوا کباراً ماتھون عنہ۔ اشارہ میں یہاں کبار یہ ہیں کہ اول جہان مشاہدہ ربوبیت کا محل ہی اپنی عبودیت پر نظر رکھنا
 و تم خدمت گزار ہی میں اس کے عوض پر نگاہ رکھنا یعنی مثلاً جنت و اسکے مائدہ چیزوں کی نظر سے عبادت کرتا کہ وہ ہکولینگی اور یہ اگرچہ اس قسم سے
 نہیں کہ جہنم و دوزخ کا ثواب یا عذاب ہو مگر درجات عالیہ کی نظر سے ہو لیکن بعض آدمی جنت چاہتا ہو تو اسکی یہ عرض ہوتی ہو کہ وہاں حضور
 قرب حاصل ہو اور یہ منع نہیں ہو۔ بلکہ فقط عیش و عشرت مقصود ہو تو شوم میل کرنا نفس کا کسی غیر کی طرف عرش سے تحت الشری تک کوئی ہو یعنی غیر
 حق عزوجل کی طرف میل کرنا کبیرہ ہو کوئی ہو اور کہیں ہو اور شیخ نے جو عرش سے تحت الشری تک کہا تو عام کے واسطے کہ وہ اسکو تمام خلقت خیال
 کرتے ہیں اور غیر کی طرف میل کرنے کے معنی مکر اور پر گزر چکے ہیں چہاں مقام کرامات میں کہیں ٹھہر جانا اور وہاں سکون پانا بیچ مقامات میں پہنچنے
 سے پہلے انکو اظہار کرنا قولہ تکف عنکم سائرکم یعنی جو ان تاریکیوں سے نکل گیا تو جو مقامات اس سے رہ گئے ہیں انکو پا جانا ہی اور مشاہدات میں اسکی
 نزدیک کی بڑھ جاتی ہو چنانچہ فرمایا دیا و تد خلکم مد ظلا کریم۔ پس مدخل کریم اشارہ ہو اسکے جلال کے وصال سے پھر لطافت نوال حاصل ہونے سے اور
 شیخ ابو تراب شخص نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کبار سے اجتناب کر لیا حکم دیا پھر یہ فاسد دعوے ہیں اور باطل اشارے ہیں اور ہڈن
 حقیقت کے خالی لفظ کا اطلاق ہو معنی یہ ہیں کہ مثلاً سبحان اللہ سے تقدیس بار تعالیٰ ہو پس اگر تقدیس کا ظہور نہ ہو تو خالی لفظ زبان سے
 کہا و علی ہذا القیاس واللہ اعلم۔ قولہ ولا تعبدوا من دونه بعضکم علی بعض۔ واضح ہو کہ تمنا اس مقام پر نفس امارہ کا وصف ہو جو چیز کو جہالت
 کی آنکھ سے دیکھتا ہو اور نفس امارہ کا تصور ہو کہ وہ تمام مقدار کی حقیقت سے جاہل ہو جو ادل میں جمہور کو ساتھ حضرت حق عزوجل کے ارادہ
 حکیم سے ہر ایک کی قدر و استعداد کے موافق سابق ہو چکی ہیں۔ اور یہ تمنا اسکا وہم اپنی خواہش کی طرف دیکھنے سے ہو نہ قصہ حق کے۔ اور اگر قلب کا
 طلب کرنا روشن مقامات کو حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے تواضع و افتقار کے ساتھ ہو تو ضرور موجب سائی ہوتا اور یہی فرمایا۔ و اسئلوا اللہ
 من فضله اور نیز اس آیت میں ان لوگوں کو زجر ہو کہ جو عبادات اٹھا نیسے ضعیف ہیں وہ اہل شہادت کے مقامات کی تمنا نہ کریں۔ اور بعض نے
 کہا کہ اشارہ یہ کہ بزرگ بندوں کے مقامات و منزلت کی تمنا مت کرو کہ وہاں تک پہنچ جاؤ حالانکہ تم نے اپنی ابتداء ارادت میں موافق طریقہ
 سنت کے ریاضت کر کے اپنے نفس کو مذہب انہیں کیا اور نہ فاسد و ناکارہ قصہ و ارادہ سے اپنے اسرار باطن کو پاک کیا اور نہ دنیا فانی کی
 طرف مشغول ہونے سے اپنے دل کو پاک کیا۔ پھر ان بزرگوں کو تو اللہ عزوجل نے ان حالات کے ساتھ فضیلت عطا فرمائی ہو تم ایسے اعلیٰ
 درجات میں کہاں پہنچ سکو گے در حالیکہ تم اس ضعیض دنی کے تنگ مقامات میں گھرے ہو ہو شیخ ابو العباس بن عطار نے فرمایا
 کہ اشارہ یہ ہو کہ تم تمنا مت کرو کیونکہ تم کو معلوم نہیں کہ تمہاری تمنا کے تحت میں کیا بات ہو ایسے کہ اسکی نعمتوں کے تحت میں آتش محنت ہے اور
 آتش محنت کے تحت میں نواز نعمت ہیں واسطی نے اس آیت میں کہا کہ اگر بندہ نے اس چیز کی تمنا کی جو اسکے واسطے مقدر ہو چکی ہو تو حق
 عزوجل سے بدگمانی کی یعنی وہ تو ضرور پہنچے گی پھر تمنا گویا بدگمانی ہو اور اگر ایسی چیز کی تمنا کی جو مقدر نہیں ہوئی تو بے ادبی ہو کہ مقسم قص
 تمنا ہو جسکے یہ تمنا کی گئی ہو حالانکہ آیت کریمہ میں تمنا سے عافیت کا اشارہ ہو قولہ تعالیٰ و اسئلوا اللہ من فضله فضل مانگنے کا حکم دیا اور تمنا سے
 منع فرمایا کیونکہ سوال کرنا مانگنا تو اسکی جناب میں فقری اختیار کرنا ہو اور تمنا کرنا امتحان ہو مگر تمنا کی مثال یہ ہو کہ اگر ہم مالدار ہوتے
 تو خوب خیرات کرتے پس وہ امتحان میں پڑنا ہی اور سوال تو درخواست ہو کہ نعمت دیا رہ کر مسہل اللہ تعالیٰ نے اپنے درگاہ کے طالب

اگر ہمسرتا فرض کیا جاتا تو ہم رتے پس اللہ عزوجل نے اس کلام سے منع فرمایا اور حکم دیا کہ ایسی تمنائیں نہ کرو لیکن تم مجھے میرا فضل مانگو اور قناد سے اسی کے مانند مروی ہو علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباسؓ سے آیت میں روایت کی کہ کوئی مرد یوں تمنائے کہ کاش فلاں کے اہل مال میرے ہوتے پس اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل مانگے جس جی و محمد بن ہیرین و عطار و ضحاک سے اسکے مانند روایت ہو شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ یہی ظاہر آیت ہو اور اس پر وہ وارد نہیں ہوتا جو صحیح میں مروی ہو کہ حسد روا نہیں مگر دو باتوں میں ایک وہ مرد کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسکو غالب کر دیا کہ اس مال کو راہ خیر میں خرچ کرتا جو پس کوئی کہتے والا کہہ سکتا ہو کہ کاش میری ملک میں بھی مثل اسکے ہوتا جو فلاں شخص کی ملک میں ہو تو میں بھی ایسا ہی کرتا تو ان دونوں کو برابر ثواب ملیگا تا آخر حدیث۔ اسوجہ سے وارد نہیں ہوتا کہ آیت میں جس بات کی ممانعت ہو وہ حدیث میں نہیں بلکہ حدیث میں دوسری بات ہو کیونکہ حدیث میں تو فلاں شخص کی نعمت کے مانند اپنے واسطے تمنائے کہ کوئی اور آیت کریمہ میں بعینہ فلاں شخص کی نعمت اپنے واسطے تمنائے کہ نہ نازل ہوئی یہ آیت اس بارہ میں کہ مت تمننا کرو اس چیز کی جو فلاں شخص کی ملک ہو اور نیز ممانعت ہو عورتوں کو کہ یہ تمننا نہ کریں کہ مرد ہو تین تاکہ جاد کریں۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید عورتوں نے اس طرح تمننا کی ہوگی کہ بچے ان مردوں کے ہم مرد ہوتے ورنہ حسلہ صاوق نہیں کہ مرد بچے خود رہتے اور ہم بھی مرد ہوتے مگر آنکہ مراد یہ ہو کہ جو آدمی مؤنت پیدا ہوا وہ مؤنت ہی رہیگا اسکی تمننا قلت شکو اور بیکار ہو کچھ فائدہ نہیں ملے گا لیکن اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل مانگو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا ہی اسی حالت میں زیادہ ثواب عطا فرمائے فافهم واللہ اعلم۔ اور پہلے میں نے اشارہ کیا کہ سننے آیت کو پہلے وضع میں سبب نزول پر موقوف نہیں ہیں اور حامل معنی یہ ہیں کہ اللہ عزوجل نے جو قوم میں سے بعض کو بعض فضیلت دی کسی چیز کے ساتھ تو اس چیز کی اگر اپنے واسطے تمننا کرو تو کیا سمجھ کر پس ایسا مت کرو تاکہ ایک دوسرے پر حسد و بغض نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر ناراضی میں نہ پھنسو اور اللہ عزوجل کے فضل و سبب میں بدگمان نہ ہو اسواسطے کہ اسکے فضل کثیر میں فقط یہی چیز نہیں تھی سو تم اللہ تعالیٰ سے اور اسکا فضل مانگو وہ اپنے بے انتہا خزانے سے نکلو عطا فرماو یگا خواہ دنیا میں اگر تمھارے حق میں بہتر اور مقدر ہوگا یا آخرت میں کیونکہ اسکی حکمت قدیمہ بالغہ میں شخص کے مناسب اسکو عطا ہوتا ہے جسکی حکمت وہی خوب جانتا ہے۔ **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا**۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا دانایا ہے ومنہ محل الفضل و سواکم اور ہر چیز میں سے یہ بھی ہے کہ فضل کے واسطے کون لائق ہو اور تمھارا مانگنا بھی مترجم کہتا ہے کہ فضل یہاں دنیاوی و آخرتی دونوں کو شامل ہے اور معنی اسکے بڑھتی کے ہیں پس آگاہ ہونا چاہیے کہ دنیاوی فضل جس شخص کو دیا گیا وہ کبھی تو کرامت ہوتا ہے جیسے مرد صلح کو مال کثیر دیا جو اہ حق میں خیرات کرتا ہو اور سیطرت حدیث صحیح میں اشارہ ہے کہ پاک مال مرد صلح کیواسطے بہتر ہوتا ہے۔ اور کبھی پاک مال مرد فاجر کو خاص حکمت سے دیا جاتا ہے کہ شریعت کے اسرار سے جو باہر ہو اسکو پہچان لیتا ہو اور کبھی ناپاک مال مانند رشوت و حرام کمائی وغیرہ کا آدمی کے پاس جمع ہو جاتا ہے اور سخت بدتر ہو کہ بعد اس مال کے کھانے پینے کے کوئی نیکی بھی قبول ہو یا نہیں اور فقہائے کما کہ نہیں۔ واللہ اعلم اور کبھی کا فرد کو دنیاوی مال بہت کچھ دیدیا جاتا ہے اور یہ دنیا میں انکا حصہ ہو اور یہ بھی کل کافروں کے لیے نہیں بلکہ حکمت الہی میں جسکے واسطے ایسا ہو اور بندہ مومن بظرفست لائق ہوتا ہے اسکو بھی خاص خاص کھتا رہیں دراکر لیتا ہو اور کبھی بل کفر کو انکی کشتی و گمراہی پر بڑھنے دیا جاتا ہے اور یہ تبدیل ہے پس یہاں سے معلوم کر رکھنا چاہیے کہ دنیاوی فضل کسی شخص کی کرامت کی دلیل نہیں یعنی ہرگز اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگم ہو۔ ہاں جسکو آخرت کا فضل یعنی تقویٰ و صلاحیت و پرہیزگاری وغیرہ دی گئی ہو وہ قطعاً اسکی کرامت پر دلالت کرتا ہے بشرطیکہ ظاہر و باطن یکساں ہو واللہ اعلم۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اللہ تعالیٰ سے مانگو البتہ اللہ تعالیٰ

فَصِيبٌ تَهْمَا الْكُتْبَيْنِ - من طاعتہ ازواجہن و حفظ فروجہن - عورتوں کے واسطے خاص ثواب ہے بسبب اس کے جو عورتوں کے کما ہوا ہے
 شوہروں کی فرمانبرداری کی اور اپنے فروج کی حفاظت رکھی۔ یعنی پاکدامن ہیں نزلت لفظ اسام سلمہ رضی اللہ عنہا۔ یا مینا کنار بنو لہو نما ہرنا و کان
 لنا مثل ہر الرجال - نرول ساریت کا اس وقت ہوا کہ ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ کاش ہم مرد ہوتے کہ تباہ کر دیتے اور ہمارے بے بھی مردوں کے
 مانند ثواب ہوتا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ عبارت جو شیخ مفیر نے ذکر فرمائی شیخ ابن کثیر وغیرہ کی تفسیر میں مجھے نہیں ملی مگر یہ عجیب لفظ ہے نہ صرف
 کے طریق سے اہل مکہ کے ایک شیخ سے روایت کی کہ عورتوں نے کہا تھا کہ کاش ہم مرد ہوتے کہ تباہ کر دیتے جیسے وہ تباہ کرتے ہیں دراصل تباہی کی
 راہ میں لڑتے۔ رواہ ابن جریر۔ اور پوشیدہ نہیں کہ اس میں تمنا اس چیز کی نہیں جس سے اللہ تعالیٰ نے دوسری کو خلیفہ دی جو اگر دوسری کی
 ذات کے مانند ہو جائیگی تمنا ہو مگر آنکہ کہا جاوے کہ مرد نکار ہو جو انکی فضیلت کا سبب تھا لیکن حسد و بغاوت اس پر مقدم ہو اس جہت سے کہ عورتوں کا
 منقلب ہو کر مرد ہو جانا ایسی تمنا نہیں ہے بلکہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ آسمان اگر خوب نیچا ہوتا تو ہم کچھ لینے کہ سکی کیا حالت ہے شیخ ابن کثیر
 ذکر فرمایا کہ حضرت ام سلمہ نے کہا کہ یا رسول اللہ مرد ہوا کرتے ہیں اور ہم ہاؤ نہیں کرتے اور ہمارے لیے آدھی یہ بات مقرر ہو پس اللہ تعالیٰ نے انہیں
 ولا تمنوا ما فضل اللہ الایہ - رواہ احمد بن حنبل والترمذی عنہ عن ام سلمہ ورواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر و اسحاق بن عمار کہ انہیں نے کہا کہ
 یا رسول اللہ کیا ہم لوگ ہمارے کہیں کہ شہید ہوں اور ہماری میراث کم نہ ہو کہ پس یہ آیت نازل ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اونی و شیخ
 عمل عامل منکم من ذکر اذانہ الایہ - اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک عورت آئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مرد کو دو جوہر تبت بزر میراث
 اور دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر ہو پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی یہ میری طرف سے نازل ہو اور میں ہی نے اسکو کیا ہے
 رواہ ابن ابی حاتم و مترجم کتاب ہے کہ معنی آیت کریمہ کے ظاہر ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر فریق کے واسطے حصہ مقرر فرمایا میں کیا ہو اسی کو بطریق
 استعارہ انکا کیا ہوا قرار دیا۔ قتادہ نے فرمایا کہ مردوں کے لیے انکا کیا ہوا ثواب و عقاب ہے اور عورتوں کے لیے انکا حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لیے
 بھی مردوں کے مانند ہر شے کے عوض و سنانیکیان ہیں۔ اور بعض نے لکھا کہ عموم آیت کریمہ معنی ہے کہ ہر ایسی چیز کی تمنا کرنا جس سے دوسرے کو
 تفضیل ہو حرام ہے خواہ اس سے حسد و غلبہ ہو یا نہ ہو اور حدیث شریف میں جو چند امور کی بابت حسد روا آیا ہے اس سے اس عموم کی تفسیر میں ہے
 حدیث صحیح میں مضمون ہے کہ حسد روا نہیں مگر دو باتوں میں ایک وہ مرد جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن و دیا پس و دراصل میں اور نہ میں سپر قیام کرنا ہی اور وہ
 وہ مرد جسکو اللہ تعالیٰ نے مال دیا کہ اسکو شہر و درازا و خیرین خرچ کرنا ہو اور قرطبی نے کہا کہ اس مانع میں وہ تمنا بھی داخل ہے جو دوسرے کو
 یا دنیا کے حال کی تمنا کرے یا بن طور کہ جو دوسرے کے پاس ہو وہ تار ہے اور یہی بعینہ حسد ہے اور نیز اس میں یہ بھی داخل ہے کہ مسلمان اگر کہیں منگنی
 بھیجی تو قبل وہاں سے انکار ہو نیکیہ و دراصل وہاں اپنی منگنی بھیجے یا جسے کسی سے کوئی چیز خریدنے کی درخواست کی تو قبل انکار کے دوسرا مسلمان اس سے
 خرید کی درخواست کرے کیونکہ یہ بھی حسد و منفعت کی طرف داعی ہو۔ اور امام مالک سے منقول ہے کہ غلبہ بھی نہیں روا ہے یعنی دوسرے کے حال کے مانند
 اپنا حال چاہنا بدوں اس کے کہ دوسرے وہ نعمت زائل ہو جاوے اور جوہر کے نزدیک یہ روا ہے۔ اور حق ہے کہ جو حدیث صحیح میں ثابت ہو اور وہ آیت
 کریمہ پر وار و نہیں ہوتا ہو جیسا کہ عنقریب ظاہر ہوگا۔ وَتَسْكُنُوا إِلَيْهِ - ہنرہ و دہنا لینے و سلو اوہ دن ہنرہ بھی پڑھا گیا اور ہنرہ کے ساتھ و سلو
 بھی آیا ہے۔ من فضله - اجماع الیہ علیکم۔ اور مانگا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل میں سے جسکی تمکو احتیاج پیش آوے وہ تمکو عطا فرماوے گا
 سدی سے اس آیت کی تفسیر میں روایت ہے کہ چند مردوں نے کہا کہ ہکو تمنا ہے کہ ہمارا اجر بھی دو چند ہو عورتوں کے اجر سے
 جیسے ہمارے حصے میراث کے دو چند ہیں اور عورتوں نے کہا کہ ہکو تمنا ہے کہ ہم کو شہید و نکا ثواب ملے کیونکہ ہکو قتال کی استطاعت نہیں ہے اور

وانت ارحم الراحمین۔ پھر شیخ ابن کثیرؒ نے کبیرہ کے معنی میں اختلافات کے بعد مذکورہ بالا تعداد سے چند اور زیادہ نقل کیے یعنی رمضان میں بلا عذر روزہ نہ کھنا اور جھوٹی قسم اور قطع تمہیں نانا توڑنا۔ ناپ تول میں ڈنڈی مارنا۔ مسلمان کو ناحق مارنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان بوجھ کر جھوٹا ہندھنا۔ حضرت معلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو ہر گنہہ رشوت لینا۔ سلطان وقت سے لگائی بجائی کرنا۔ زکوٰۃ لے کر لینا۔ باوجود قدرت کے امر بمعروت ونہی از منکر چھوڑنا۔ قرآن پکھڑ کر قبول کرنا۔ جائدار حیوان کو آگ سے جلا کر عورت کا اپنے خاندان سے بے سبب باز رہنا۔ اور کہا جاتا ہے کہ اہل علم و عالمان قرآن کی بدگویی کرنا۔ عورت سے نکاح کرنا۔ اور بغیر عین فائدہ کے بدون ضرورت کے سوراخ گوشت یا دریا کا نارا فحش روئے کسا کہ ان میں سے بعض میں ثقیل کو گنجائش ہو اور میرے شیخ استاد حافظ ذہبیؒ نے قریب نشر کے جمع کیے ہیں اور اگر کہا جاوے کہ کبیرہ وہ کہ چہرہ شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مخصوص روضہ کی وعید فرمائی جیسا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا تو تعداد بہت ہو جائیگی اور اگر کہا جاوے کہ کبیرہ وہ جس سے شائع علیہ السلام نے نہی فرمائی تو اور بھی زیادہ تعداد ہوگی مستتر جم کہتا ہے کہ سراج میں بعض دیگر مذکور ہیں۔ مسلمان کو عہد قتل کرنا یا اس طرح جو مشابہ عہد کے ہو۔ لواطت کرنا۔ خواہ عورت سے ہو یا مرد سے۔ پھر صغیرہ گناہوں میں سے بعض کو بیان کیا کہ منجملہ صغائر کے یہ ہیں غیبت کرنا جو سوائے اہل علم و حافظان قرآن کے ہو ورنہ کبیرہ ہو اور حرام نظر ڈالنا۔ ایسا جھوٹ بولنا جس میں کسی کا ضرر نہیں اور نہ حد لازم آتی ہے اور لوگوں کے گھروں میں نظر ڈالنا مثلاً کسی روزن سے یا اونچی جگہ چڑھ کر۔ اور عین روز سے زیادہ بجائی مسلمان میل چھوڑنا۔ اور کثرت سے تالشین کرنا۔ لاکھ سین حق شرعی کی رعایت رکھنے نماز میں ہٹنا۔ نوکھ کرنا۔ عیبت میں کپڑے و گریبان بھارنا۔ مکرار چلنا۔ فاسقوں کے جلسہ میں بیٹھنا مسجد میں لڑکوں و بچوں کو جنسے غالباً نجاست کا گمان ہو داخل کرنا مستتر جم کہتا ہے کہ کبیرہ گناہوں کی تعداد میں چاہے تھا کہ صغیرہ گناہ پر اصرار کرنا بھی شمار کیا جاوے یعنی صغیرہ پر اصرار سے صحیح سے ثابت ہوا کہ جسے توبہ کی وہ اصرار کرے والا نہیں رہا۔ اور کبیرہ بنا براس قول کے کہ آگ و روضہ کی اسپر وعید ہو بہت ہونگے مثلاً ٹخنوں سے نیچی ازار پہنا وغیرہ۔ پھر واضح رہے کہ شرع میں بعض افعال ایسے ہیں کہ بجز روزہ دین میں ہیں اور کبیرہ و انہیں کہ انکے بنانے پر معذہ در رکھا جاوے جیسے نماز روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ پھر ایسے افعال کے سوائے باقی میں اعتقاد کی قیید لائق ہو مثلاً جسکے نزدیک ضرورت کے حال میں خراب پی لینا و اسی طرح شراب پینے پر مرکب کبیرہ شمار نہیں ہوگا۔ اور نیز جانا چاہیے کہ بنا برین افعال قلبیہ میں داخل ہونا ضروری ہیں مثلاً کہا جائے کہ تکبر کرنا کبیرہ ہو کیونکہ حدیث قدسی میں ہو کہ الکبر با روائی و العظمت ازاری فمن نازعنی فیما دخلتہ ناری پس تکبر ہو و روضہ کی وعید ہو تو کبیرہ ہو۔ اور عین سے مجھے حضرت ابن عباسؓ کے قول کا پتا ملیگا کہ شمار کبیرہ سات سو ایک قریب ہو فافہم اتحاصل آیت میں ارشاد ہو کہ اگر کبیرہ گناہ ہونے پچھو تو تمہارے صغیرہ گناہ عفو کیے جاویں گے۔ پھر باہمی حسد و بغض سے خاص کر منع فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَلَا تَمْنُوا فِضْلَ اللَّهِ بِهِ بِبَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ۔ اور جس چیز سے اللہ تعالیٰ نے تم میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی اسکی تمنا مت کرو۔ ف من جہۃ الدنیا والدین للکلیۃ الی التماس و التباغض۔ یعنی تفصیل از راہ دنیا ہو یا از راہ دین ہو جس چیز سے ہو اسکی تمنا مت کرو تاکہ ایسا نہ ہو کہ آپس میں حسد کرو اور ایک دوسرے سے بغض رکھنے لگو۔ تمنا ایک قسم ارادہ کی ہو جو زمانہ آئندہ سے متعلق ہوتا ہو اور تمنا اسکا شدت آرزو میں ہو اور تلکھت وہ ارادہ ہو جو زمانہ گذشتہ سے متعلق ہو کہ اگرچہ کبیرہ پر تاسف ہو پس جس چیز سے دوسری کو فضیلت ہو اسکی تمنا اس تقسیم پر ضامندی نہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ و علم کامل سے انتہا کے موافق بندوئے درمیان مقسوم و مقدر کی ہو لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا کَسَبُوا۔ ثواب۔ مردوں کے واسطے ایک خاص حصہ ہے۔ وَمَا لِلنِّسَاءِ

ظہر کے ساتھ جمع کر دے یا برعکس۔ خواہ مغرب کو عشا کے ساتھ یا برعکس تو اس سے جب وہ ترکیب کبیرہ ہوتا ہو تو جو شخص بالکل نماز ہی چھوڑ اسکے حق میں تیرا کیا گمان ہو اس واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ بندے و شرک کے درمیان فرق نماز ہی یعنی نماز چھوڑ دی تو کچھ فرق نہ رہا اور اگر پڑھی تو شرک نہیں ہو۔ اور سنن میں مرفوعاً ہے کہ فرمایا ہمارے اور مضرکون کے درمیان عہد ترک نماز ہے جسے نماز چھوڑی وہ کافر ہوا مترجم کہتا ہے یعنی بڑا کبیرہ گناہ قریب کفر ہے اور فرمایا کہ جسے نماز عصر چھوڑی (پا جس سے نماز عصر چھوٹ گئی) اسکے اعمال مٹ گئے۔ اور فرمایا جس سے نماز عصر فوت ہوئی گویا اہل و مال سے چھوٹ گیا (لکھا فی الصلح بسنت و سوم اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخوف ہونا) رواہ ابن ابی حاتم و ہزار عن ابن عباس مرفوعاً اور بخونی کے حق میں ہے کہ یکبر الکبار ہے قال ابن کثیر فی رفعہ نظر والا شہدہ الوقف و کذا عن ابن مسعود موقوفاً۔ رواہ ابن جریر (وہو صحیح بلا شک) بسنت و چہارم اللہ تعالیٰ کے ساتھ بدگمانی کرنا دعن ابن عمر موقوفاً (کہا کہ یکبر الکبار ہے رواہ ابن مردویہ قال ابن کثیر غریب جدا) ۲۵-۲۶۔ زنا و چوری۔ یعنی عہد زنا کرنا اور امام ابو حنیفہ کے مسلک پر کم سے کم دس مہینے برابر مال چوری کرنا (احمد و نسائی و ابن مردویہ) ۲۷۔ وصیت میں وارثوں کی ضرورت سنی کرنا (عن ابن عباس موقوفاً قال ابن ابی حاتم صحیح عندہ) ۲۸۔ غلول۔ یعنی مال غنیمت سے چرانا (رواہ ابن جریر مرفوعاً و قال ابن کثیر فی اسنادہ ضعف و حسن و عن علی بن قولہ) جماعت اسلام سے باہر ہونا اور صفقہ توڑنا (ابن ابی حاتم) عن ابن مسعود من قولہ فرمایا کہ اول سورہ نساء سے تیس آیات تک کبارتہ کرہین (ابن جریر) عن بریدہ من قولہ سیراب کرٹیکے بعد زائد پانی دو کر مسلمان سے روکنا اور جنتی کے لیے نرجا نو کر نہ لینا الا باجرت (ابن ابی حاتم) اور پانی و گھاس تو چھین میں مرفوع روایت ہو۔ عن عائشہ رضہ عورتوں سے جو عہد لیے گئے ہیں یعنی قولہ تعالیٰ ان لا یشرکن باللہ شیئاً ولا یقرنوا لکبیرہ میں سب کبارتہ کرہین (ابن ابی حاتم) عن ابن عباس ایک مرد نے اسے کہا کہ کبارتہ کتنے ہیں فرمایا کہ وہ سات سو تک بھی سات سے زیادہ قریب ہیں (یعنی سات کا عدد کم شمار کرتے ہو تو کبارتہ اس قدر ہیں کہ سات سو تک کی بہ نسبت ایسا ہی کم عدد ہو) پھر فرمایا ان بات یہ ہے کہ استغفار کے ساتھ تو کوئی کبیرہ نہیں اور اصرار کرے اور برابر بیباکی سے برتے جاوے تو کوئی صغیرہ نہیں یعنی صغیرہ بھی کبیرہ ہو جائے گا (رواہ ابن ابی حاتم) اور صغیرہ سے روایت ہے کہ کہا جاتا تھا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی ہر گویا کبیرہ گناہ ہے یعنی یہ بات علمائے سلف میں معروف تھی (رواہ ابن ابی حاتم) شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ایک گروہ علمائے مجتہدین میں سے اس طرف گیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہر گویا سے یاد کرنا کفر ہے اور یہی امام مالک سے ایک روایت ہو اور محمد بن سیرین تابعی حلیل فرماتے ہیں کہ میں نہیں گمان کرتا جو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بغض رکھتا ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوست رکھتا ہو (رواہ الترمذی) پھر ابن کثیر نے سلسلہ ذکر میں بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ان لوگوں کے لیے ہے جو کبیرہ گناہ والے بلا توبہ مرے ہیں ابن مردویہ نے کئی طرق سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہ والوں کے لیے ہے۔ لیکن اسکی اسناد میں جتنے طرق سے مروی ہے سب میں ضعف ہو سوائے ایک طریق کے جو عبدالرزاق سے ہے کہ اخیرنا معمر بن ثابت عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعتی لاہل الکبار من امتی یعنی میری شفاعت میری امت کے کبیرہ گناہگاروں کے واسطے ہے ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسناد پر شرط بخاری و مسلم صحیح ہے اور اس حدیث کو امام ترمذی نے منفرداً من طریق عبدالرزاق روایت کر کے کہا کہ حدیث حسن صحیح ہے اور شاہد اسکے معنی کا صحیح کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ذکر شفاعت کے فرمایا۔ اتروہا المؤمنین المتقین لا وکنہا للفاطین والمتلوین۔ یعنی کیا تم ہی سمجھتے ہو کہ شفاعت متقی مومنوں کے لیے ہوگی۔ نہیں ولیکن خطاکاروں اور متلوین کے لیے ہوگی۔ اللهم ارزقنا شفاعتہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر المواخذة

بسط و تطویل ہو اور علمائے احادیث و آیات سے جو کیا ترسناط کیے اور چھانٹے ہیں مختصر جانتا کہ اس وقت ملتے ہیں لگتا ہوں ورنہ ایسے بارہ میں مفرد تصانیف میں ہوتا
منہماک بن جو کہ ہائے غالباً سب مل سکتے ہیں۔ اور بعض اخصا بعض احادیث شریف کا ترجمہ اور بعض سے فقط قدر ضرورت مع حوالہ مذکور ہوتا ہے حضرت
ابو ہریرہ و ابو سعید رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ پھر حضرت صلعم نے سر مبارک اٹھایا اس حال سے کہ آپ کے چہرہ مبارک پر خوشی ظاہر ہوئی تو کہو سرخ
اور ٹٹوں سے زیادہ یہ بات بھلی معلوم ہوئی پھر فرمایا کہ نہیں کوئی بندہ کہ پڑھتا ہے یا چون نماز میں اور رمضان کے روزے رکھتا ہے اور زکوٰۃ نکالتا ہے
اور ساتون کیہ و گنا ہوں سے بچتا ہو مگر آنکہ اسکے لیے جنت کے دروازے کھول دیے جاویں گے پھر اس سے کہا جائیگا کہ سلامتی کے ساتھ داخل ہو۔
رواہ ابن جریر و النسائی و الحاکم و ابن جان و قال الحاکم صحیح علی شرط الشيخین۔ اور ابو ہریرہ سے ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو قوم ان سات
گنا ہوں سے جو ہلاک کر دینے والے ہیں۔ عرض کیا گیا کہ کیا ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا۔ اور کسی آدمی کو قتل کرنا مگر آنکہ
حق کے ساتھ ہو اور جادو اور سحر کھانا اور یتیم کا مال کھانا۔ اور کافروں سے جہاد میں بھاگ نکلنا اور شوہر و بیویوں غافل ہو منہ عورتوں کو
دینا کی گھٹ لگنا نادر و رواہ البخاری و مسلم و غیرہما۔ اور اس حدیث کے بعض طرق میں مال یتیم اسکے بارے ہوئے تاک کھانا اور ہجرت کر کے آنے
کے بعد پھر وہاں کو واپس نہ جانا۔ مذکور ہے اور بعض میں جادو سکھانا مذکور ہے۔ رواہ ابن مردویہ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سات مخصیص
لازم نہیں کہ اور نہ ہوں مگر ان کے نزدیک جو مفہوم لقب کا قائل ہے اور وہ خود ضعیف استدلال ہوتا ہے اور کہا گیا کہ شاید اس وقت تک اسی قدر
ہوں پھر بڑھتے گئے بہر حال سات کے بعد آٹھوآن والدین کا عقوبت تو ان بیت الاحرام کا استحلال یعنی وہاں غنہ بڑی وغیرہ جو ادبیان
منوع ہیں اسکو حلال کر لینا یعنی بیباک انکو برتاؤ میں لانا یا یہ مراد ہے کہ حرام نجسنا رواہ الحاکم۔ ابو داؤد و نسائی۔ ابن ابی حاتم۔ ابن جریر و سید رحمہ
الغلات اور ابن جریر نے ابن عمر سے ایک روایت کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن عمرؓ کہا کرتے تھے ہونے کے قائل تھے واللہ اعلم۔ دہم جھوٹی
گواہی دینی (صحیحین) اور حضرت ابن مسعودؓ سے ہے کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کون گناہ سب سے بڑا ہے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کا شریک
بناوے حالانکہ اسے تجھے پیدا کیا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کون ہے فرمایا کہ تو اپنے فرزند کو قتل کر ڈالے بخوف اسکے کہ تیرے ساتھ کھاویگا عرض
کیا پھر کون فرمایا کہ اپنے پڑوسی کی جو رو سے زنا کرے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ والذین لا یدعون مع اللہ الہا آخرا لایہ۔ (بخاری و مسلم)
شراب پینا دار ابن ابی حاتم و ابن مردویہ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص (قال ابن کثیر غریب) یحییٰ غموس (بخاری و للترمذی و احمد و النسائی
و ابن ابی حاتم) بان باب کو گالی کھلوانا اسطرح کہ وہ سر کے مان باب کو کہنا کہ وہ کہنے والے کے مان باب کو گالی دیوے (ابن ابی حاتم و البخاری
و فی روایت من اکبر الکبائر و کذا رواہ مسلم و الترمذی) (وفی الصحیح مومن کو گالی دینا فسق ہے اور اسکے ساتھ قتال کرنا کفر ہے) اکبر الکبائر و کذا رواہ
اور ایک گالی کے عوض دو گالیان دینا (رواہ ابن ابی حاتم و ابو داؤد و ابن مردویہ) دو نماز میں جمع کرنا بدوین عذر کے مثلاً ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کو ملا عذر
جمع کرنا۔ رواہ الترمذی عن ابن عباس مرفوعاً جسے دو نماز میں بغیر عذر کے جمع کیں وہ ابواب کبائر میں سے ایک دروازہ ہر آیا۔ ترمذی نے بعد
روایت حدیث کے کہا کہ حشش یعنی ابو علی الرضی نام انکا حسین بن قیس ہے وہ اہل حدیث کے نزدیک ضعیف ہیں امام احمد وغیرہ نے ان کو
ضعیف کہا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکو ابن ابی حاتم نے دوسری سناد سے یوں روایت کیا۔ حدیثنا احسن بن محمد بن الصلیح حدیثنا اخیل
بن علیہ عن خالد الخزاز عن حمید بن ہلال عن ابی قتادہ یعنی العدوی۔ کہا ابو قتادہ نے کہ پڑھا گیا ہم لوگوں کو سنانے کو خط حضرت عمرؓ کا
جس میں تھا کہ کبائر میں سے یہ بات ہے کہ بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کرے اور جہاد میں کفار سے بھڑکنے کی حالت میں بھاگ نکلے اور نہیہ کرے ابن کثیر
نے فرمایا کہ یہ اسناد صحیح ہے اور غرض یہ ہے کہ جب و عید ایسے شخص کے حق میں ہے جو بغیر عذر کے دو نمازوں کو جمع کر لے خواہ عصر کو

۱۵۰۰ ہجرت قمریہ میں حضرت صلعم کے وقت میں ان کی ابائیں تھیں اور

۱۵۰۰ ہجرت قمریہ میں حضرت صلعم کے وقت میں ان کی ابائیں تھیں اور

کہ اگر کبیرہ گناہوں سے پرہیز کریں تو ہم انکو جنت میں بزرگی کے ساتھ داخل فرادینگے اور صغیرہ گناہوں کو انکے روزہ نماز وغیرہ نیکیوں کے ادا کرنے ہی سے کفارہ کر دینگے چنانچہ صحیح بین مضمون ہے کہ ایک مرد نے ایک اجنبیہ عورت سے وطی نہیں کی بلکہ بوسہ وغیرہ لیا تھا پھر خوف زدہ ہو کر حضرت صلعم کے پاس حاضر ہوا اور حال عرض کیا اور غرض یہ تھی کہ مجھے شرعی سزا دیدی جاوے تاکہ عذاب آخرت سے بچاؤ ہو پھر منتظر رہا تاکہ حضرت صلعم نے ظہر کی نماز ادا کی پھر اسنے گزارش کی آپ نے پڑھا قولہ تعالیٰ اقم الصلوٰۃ طرفی النہار وذلک من اللیل ان الحسنات یذہبن السیئات الا یہ۔ اور فرمایا کہ تو نے ظہر کی نماز پڑھی یہی کفارہ ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمادیا کہ یہ میری عام امت کی واسطے ہی اسی مرد مذکور کی خصوصیت نہیں ہے۔ اور صحیح ہوا کہ ایک نماز سے دوسری نماز تک اور جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور رمضان سے دوسرے رمضان تک اپنے درمیانی گناہوں کا کفارہ ہیں۔ اور معنی یہ کہ ایک نماز شرعی طریقہ سے ادا کی پھر دوسری نماز بھی اسی طرح ادا کی تو انکے درمیان کے صغیرہ باتفاق اہل سنت اتر گئے یعنی انپر مواخذہ نہ ہوگا اور اگر کسی نماز یا عدم تعلق سے جسکو علم اتھی محیط ہو کوئی رگیا تو ایک جمعہ کو اچھی طرح ادا کر کے دوسرے جمعہ کو ادا کرنے سے اتر جاوے گا علی ہذا رمضان کو سمجھنا چاہیے ہے اور اگر گناہ نہوں تو اسبقدر درجات بلند ہونگے پس اس نعمت کے شکر یہ ہیں گناہ کبیرہ کے معنی جان لینے چاہیے اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ کون کون ہیں تاکہ اُنسے اجتناب ممکن ہو۔ چنانچہ چاہیے کہ کبار جمع کبیرہ ہی اور سیئات جمع سیئہ اور سیئہ اگرچہ صغیرہ و کبیرہ دونوں کو شامل ہو مگر بیان مقابلہ کبار سے سیئات بمعنی صغائر ہیں۔ پھر کبیرہ کی تفسیر میں اہل اصول مختلف ہیں بعض نے کہا کہ گناہ سب کبیرہ ہیں اور بعض کو جو صغیرہ کہتے ہیں تو بہ نسبت اس سے بڑے گناہ کے مثلاً اجنبیہ عورت کا بوسہ لینا جو حرام ہے بہ نسبت زنا کر کے صغیرہ ہے اور زنا بہ نسبت کفر کے صغیرہ ہے اور مانند اسکے اسفراہ یعنی وجوہی و قشیری وغیرہم سے منقول ہے اور انھوں نے کہا کہ جس کبیرہ سے تکفیر سیئات کا وعدہ ہو وہ شرک ہی بہین دلیل کہ بعض قراءۃ بین کبیرہ ماتہوں آیا ہے اور بر تقدیر قراءۃ کبارہ ماتہوں کی مراد انواع کفر و شرک ہیں اور دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان اللہ لا یغفران بشرک یہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء تو معلوم ہوا کہ سوا شرک کے سب مغفرت کی مشیت میں ہیں تو شرک سے اجتناب کرے۔ مترجم کہتا ہے کہ سیئہ کے معنی اگر یہ ہیں کہ جسکا فاعل مذمت کیا جائے شرعاً جو حرام و مکروہ بخوبی تک ہی تو شرک نہیں کہ جمع حرام کبیرہ ہیں باین معنی اور انہیں باہم بھی تفصیل ہے۔ پس شرک سب بڑا کبیرہ ہے لیکن آیت کریمہ میں اگر وہی مراد ہو تو لازم آوے گا کہ اجتناب شرک سے دیگر سب کبیرہ ماتہ زنا و قتل وغیرہ مکفر ہونگے بلا توبہ اسواسطے کہ توبہ کی قید نہیں اور اگر توبہ کی قید لیجاوے تو شرک بھی توبہ سے مکفر ہے اسواسطے کہ اسلام کے پیچھے شرک سابق کا مواخذہ نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ان اللہ لا یغفران بشرک بہ و یغفر ما دون ذلک میں بھی وارد ہوتا ہے کہ اگر توبہ کی قید ہی تو شرک بھی مغفور ہے اگر نہیں تو اسوا شرک بلا توبہ مغفور ہیں جواب یہ کہ بلا توبہ مراد ہے اور اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ مرکب کبیرہ اگر بلا توبہ مراد ہو تو اسکے دوزخی ہونے پر قطع نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی چاہے بخشد اور عذاب کرے کیونکہ لغیر ما دون ذلک لمن یشاء فرمایا ہے بخلاف قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبارہ ماتہوں نہ کہ صغیرہ ہے کہ در صورت اجتناب کبارہ کے دیگر سیئات مکفر ہونگے اور غفلت وعدہ نہیں جائز ہے۔ واللہ اعلم۔ ہاں یہ البتہ درست ہے کہ کبار میں بعض دوسرے کبیرہ ہیں لیکن یہ لازم نہیں کہ سیئات جملہ کبارہوں فاقم۔ اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ کبیرہ ہر وہ گناہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے آگ یا غضب یا لعنت یا عذاب پر ختم کیا رواہ ابن جریر میں طریق علی بن طلحہ عنہ عن سعید بن جبیر عن الحسن بن مترجم کہتا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے جن گناہوں کے حق میں ایسا فرمایا وہ بھی یہیں شامل ہیں لیکن بنابر اسکے جملہ حرام شاید داخل کبیرہ ہونگے کیونکہ بعض کے ساتھ تخصیص نہیں ہے اور یہی صواب ہے کہ بوسہ عورت اجنبیہ کا بوسہ لینا حرام ہے باوجود اسکے صغیرہ میں شامل ہوا کہ حسنات سے مکفر ہوا لکن فی الحدیث۔ اور حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ کبار وہ کہ جسے اللہ تعالیٰ نے فی فرائی اس صورت میں تین بیسیں آیت تک در بعض اہل اصول نے کہا کہ کبیرہ وہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسپر حد مرتب کی یا وعید اسکے سزا میں صرح فرمائی مترجم کہتا ہے کہ مفسر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے پس قولہ ماورد علیہا عیدین عید شامل ہے جو حد کو بھی۔ اور یہ تفسیر کبیرہ کی پسندیدہ ہے اور تحقیق تمام مقتضی

دیکھتا کہ کیونکر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر سے امر عبودیت آسان کر دیا چنانچہ فرمایا: **طه ما نزلنا عليك القرآن لتشتقي**۔ تمام رات کا قیام تہجد منسوخ کر دیا اور ہمیں ظاہر کر دیا کہ قرب و وصل الہی حضرت حق تعالیٰ کی رحمت سابقہ سے متعلق ہو کچھ نفوس کی کثرت مجاہدات پر نہیں ہر اہل ابتداء کے لیے اشارہ یہ کہ اپنی فرشتہ خصلت روج کو نفوس انارہ شیطانیہ کی پیروی سے ہلاک مت کرو اس واسطے کہ نفس لہارہ شیطانیہ جب اپنی خواہشوں سے سر اٹھاتی ہو اور اسکو غلبہ ہو تا ہی تو نفس و جانہ کو اسکے پڑوس سے سخت آزار پہونچتا ہو اور مصیبت کی تاریکی سے شکوہ بردہ بین الہی ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ اپنے نفس کو اسطرح ہلاک مت کرو کہ مخالفت احکام کے مرتکب ہو اور یا اپنی طاعات کو کچھ سمجھو شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اپنے نفس کو اسطرح ہلاک مت کرو کہ نفوس کو اسکی خواہشوں پر چھوڑ دو۔ اور حضرت فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے حظ نفس سے غافل مت ہو جو شخص اپنے حظ نفس سے غافل ہو اسنے گویا اسکو قتل کر ڈالا **قال قلت رحم حفظ نفس** سے مراد یہ کہ ہر نفس کی واسطے حصہ است آخرت ہو اور عام بین جو حظ نفس مجھے خواہش نفس ہو وہ مراد نہیں ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اپنے نفس کو اسطرح مت ہلاک کرو کہ اسکو کچھ ملاحظہ بین لاؤ یعنی بین کوئی چیز ہوں۔ اور امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اپنے نفس سے غافل مت ہو کہ جو اپنے نفس سے غافل ہو اوہ پروردگار سے غافل ہو اور جو پروردگار سے غافل ہو اپنے نفس کو قتل کر ڈالا کیونکہ غافل ہر گناہوں کا مرتکب ہو جاتا ہی قال تعالیٰ **ان تجتنبوا کبیرا تمھون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم وندخلکم مدخلا کریمًا** اگر تم بچے رہو گے کبیر چیزوں سے جو تم کو منع ہو یکن تو ہمارے تم سے نصیر بین تمھاری اور داخل کرینگے تم کو عزت کے مقام میں **ولا تاتموا ما فضل الله به بعضکم علی بعض للرجال نصیب مما النساء وللنساء نصیب مما الرجال** اور ہوس مت کرو جسین بڑائی دی اللہ تعالیٰ نے ایک کو ایک سے مردوں کو حصہ ہے ایسی کمائی ہے اور عورتوں کو نصیب مما الرجال **واستلوا الله من فضله ان الله کان بکل شیء علیما** حصہ ہے اپنی کمائی سے اور مانگو اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل اللہ تعالیٰ کو ہر چیز معلوم ہے یہ آیت قدسی بھی اس سورہ میں مجملہ ان آیات کے ہو کہ اس امت کو اسپر بہت بڑا شکر یہ ادا کرنا واجب ہو کیونکہ انکے حق میں نہایت فضل ہے۔ **ان تجتنبوا کبیرا تمھون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم** اگر تم ایسے کبیرہ گناہوں سے بچو جسے تمکو منع کیا گیا تو ہم تمھاری بدکرداریاں معاف کر دینگے **وکبیرہ گناہ** کہو کہتے ہیں مفسر نے کہا کہ وہی ماورد علیہا وعید کا قتل والزنا والسرقة یعنی کبیرہ وہ گناہ ہو کہ جس گناہ پر وعید آئی ہو جیسے قتل ناحق اور زنا کرنا اور چوری کرنا وغیرہ۔ وعن ابن عباسؓ ہی الی السبعۃ اقرب۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہو کہ کبیرہ سب ملا کر سات سو کے قریب ہیں اور بعض نے روایت کیا کہ شتر یکا اور ظاہر شتر انولع ہیں سات سو ان انواع کے افراد ہونگے۔ **قوله نکفر عنکم سیئاتکم** ای الصغائر الطاعات تو اتار دینگے یعنی ساقط کرینگے ہم تمھاری نصیر بین تمپر سے یعنی صغیرہ گناہوں کو بندگی بجالائے اتار دینگے کیونکہ اخبار و احادیث وار و ہجو بین کہ طاعات بجالائے صغیرہ خود بفضل الہی اتر جاوینگے پس اہل سنت کے نزدیک معنی آیت کے یہ ہیں کہ اگر تم کبیرہ گناہ ہونے پر سیر کرو گے تو ہم صغیرہ گناہوں کو تم سے تمھاری بندگی کر نیسے اتار دینگے ورنہ طاعات سے فقط صغیرہ اترینگے اور ایک گروہ نے اہل سنت میں سے کہا کہ اگر کبیرہ گناہ ہونے اجتناب کیا تو نیکیوں سے باقی گناہ اترینگے ورنہ کچھ بھی نہ اترینگے۔ **وندخلکم مدخلا کریمًا** یعنی المیم و تمھارا اذلالا و موصفا۔ کہ تم بچو۔ اور تمکو داخل کرینگے ہم مدخل کریم میں **جنت میں**۔ مدخل بضم میم اکثر و نکی قرات ہی اور بفتح میم نافع کی قرات ہی اور معنی یہ کہ داخل کرینگے ہم تمکو مدخل کریم یعنی اذلال کریم۔ یعنی بزرگی کا داخل کرنا یا مدخل کریم یعنی موضع بزرگی میں بہر صورت مراد ہی واضح ہو کہ اللہ عز و جل نے اس امت مرحومہ کو کرامت دی

مثلاً زنا کرو گے تو سنگسار ہو کر دنیا ہی میں ہلاکت ہو اگر دل میں منافق رہو تو قبر میں عذاب ہو۔ اِنَّ اللہَ کانَ بِکُمْ رَحِیْمًا
 فی منفعہ لکم من ذلک۔ اللہ تعالیٰ تم پر مہربان ہو کہ اسنے تمکو اس سے منع فرمایا۔ اور بعض نے کہا کہ لا تقتلوا انفسکم سے یہ مراد ہو کہ ایک
 دوسرے کو قتل مت کرو یعنی ناحق اور انفسکم اسلئے کہا کہ وہ دین اسلام میں متحد مثل ایک جان کے ہیں اور اشعار ہو کہ بھائی مسلمان کو قتل کرنا
 گویا اپنا قتل ہو اور ایذا نہ ہو کہ انکو چاہیے کہ ایسے متحد رہیں آپس میں جیسے ایک جان۔ اور بعض نے کہا کہ حاصل نبی جان کو تھجیا یا کر یا زہر غیر
 کھا کر قتل کرنے سے ممانعت ہو اور بعض نے کہا کہ گناہ سمیٹنے سے ممانعت ہو کہ انجام کار آخرت میں نبی جان کی ہلاکت ہو مفسر نے اشارہ کیا کہ آیت
 کریمہ ان سب کو شامل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ تم پر مہربان ہو یہ دلیل ہے کہ ایسے اعمال کرو جن سے رحمت حاصل ہونہ ہلاکت۔ اور عمرو بن العاصؓ سے
 روایت ہو کہ جب ذات السلاسل کے جہاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن العاصؓ کو بھیجا تو خود روایت کرتے ہیں کہ مجھے رات میں احتلام ہوا اور
 سخت سردی تھی تو میں ڈرا کہ اگر نہاؤں لگا تو اپنی جان کا قاتل نہ ہو جاؤں پس تمیم کے صبح کی نماز میں نے ساتھیوں کو بڑھائی پھر جب مدینہ میں
 آئے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے حال پوچھا تو لوگوں نے عرض کیا کہ عمرؓ نے ہم سے اچھی طرح سرواری کا برتاؤ کیا سوائے اسکے کہ ہم کو جنابت کی
 حالت میں نماز پڑھائی تو آپ نے فرمایا کہ ای عمرؓ تو نے جنابت میں ساتھیوں کو نماز پڑھائی میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سخت سردی کی رات
 میں مجھے احتلام ہوا میں ڈرا کہ اگر نہاؤں تو خود کشی کروں اور قول اللہ تعالیٰ۔ ولا تقتلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیم۔ مجھے یاد آیا سو میں نے تمیم
 کے ساتھیوں کو نماز پڑھائی ہو پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اور کچھ نہیں کہا سوائے اسکے کہ ارے فقیہ عمرو بن العاصؓ (رواہ احمد و ابوداؤد
 و نحوہ ابن مردویہ) اور ثابت بن الضحاک رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنے آپ کو کسی چیز سے قتل کیا قیامت میں
 اسی سے عذاب کیا جائیگا۔ (رواہ البخاری و جریب بن عبد اللہ اللیثی) سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے اگلوں میں سے ایک مرد کے
 زخم تھا اسنے چھری سے ہاتھ کاٹ ڈالا پس خون بند نہ ہوا ہانک کہ مر گیا تو اللہ عزوجل نے فرمایا کہ اس بندے نے میری طرف خود مبادرت
 کی میں نے اس پر جزا حرام کر دی (کمافی الصمیمین) یعنی اب سزاؤں کا جو دے انشاء اللہ تعالیٰ۔ وَمَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ۔ لے مانتی عنہ
 اور جس نے ایسا کیا ف ایسے ایسا فعل کیا جس سے ممانعت کر دی ہو۔ عَذَابًا وَثِقًا۔ حجازاً لالحلال۔ بحالت عدوان یعنی در حالیکہ حلال سے
 تجاوز کرنے والا ہو۔ وَظُلْمًا۔ اور در حالیکہ ظالم ہو ف اپنے نفس پر یعنی جسے ظلم وعدوان سے ایسا فعل کیا جس سے ممانعت
 کی گئی ہے حتیٰ کہ وہ اپنی جان پر خود ظلم کرنے والا ہو گیا تو شرع کی طرف سے بھی اسکا لحاظ نہ ہوگا بلکہ جو کچھ اسنے اپنی جان پر کیا ہے اسکو
 بھگتے۔ ہار تکاب ممنوع ہو جائے کہ نفس کو معرض عذاب میں ڈالا۔ قَسَوْفَ نُصْلِیْہُ۔ پس اب ہم اسکو داخل کریں گے۔ فَاَسْرًا
 یہ حرق فیما۔ ایسی آگ میں جس میں جلتا رہیگا اور یہ بعید مت سمجھو۔ وَکَانَ ذٰلِکَ عَلٰی لَہِ یَسِیْرًا۔ ہینا۔ اور یہ امر اللہ
 تعالیٰ پر آسان ہو ف عرائس البیان میں ہو کہ قولہ تعالیٰ ولا تقتلوا انفسکم۔ اور واضح ہو کہ نفس کو قتل کرنا عجاہدہ و ریاضت میں محمود
 ہو پھر یہاں مقام عالیہ میں کیا اشارہ اگرچہ مقام ابتدا میں تو تفسیر معلوم ہو چکی جواب یہ ہو کہ یہ خطاب ان اولیاء کو ہو جو اہل فاہیت و انس
 و رُوح و بسط ہیں یعنی اپنے نفوس مطمئنہ کو بجاہدات و ریاضات سے مت قتل کرو اور اپنے قلوب روحانیہ پر جہالت کی مشقت مت ڈالو
 اور اپنی ارواح کو ایسے امور سے ایذا مت دو جو مبتدی لوگوں کو لائق ہیں اسوائے کہ یہ امور ارواح عاشقہ کو عالم مشاہدہ میں سیر کرنے
 سے روکتے ہیں اور اگر کی طرح گھر کرانے آفتاب نوار کا شفق کو چھپا دیتے ہیں اور تصدیق ہو اسکی قولہ تعالیٰ ان اللہ کان بکم رحیم۔ یعنی
 ہر امر میں اپنے اولیاء پر مہربان تھا کہ مقام مشاہدہ میں اپسر سے بھاری بوجھ ہلکے کر دیے اور انکے دلوں کو اپنے اُنس سے راحت دی تو نہیں

انہیں سے کہا کہ حقیر چیزوں میں بیع بتعالیٰ روا ہے مترجم کہتا ہے کہ شیخ کرخی حنفیہ میں سے اسی طرف گئے ہیں حالانکہ امام محمد نے اصل میں مطلقاً جواز پر تنصیف کی ہے اور شیخ ابن کثیر نے اسکی توجیہ یہ کی کہ محققین مذہب نے بعض وجوہ خارجی سے بنظر احتیاط ایسا کہا ہے۔ پھر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ پوری تراضی جب ہو کہ خیار مجلس ثابت ہو۔ یعنی بعد بیع کے جب تک دونوں جدا و متفرق نہیں ہوئے ایک ہی جلسہ میں موجود ہیں تب تک ہر ایک کو اختیار ہو کہ بیع توڑ دے اور حدیث میں ہے کہ ہر دو بیع کر نیولے اختیار رکھتے ہیں تا وقتیکہ باہم متفرق نہ ہوں کما فی الصحیح وغیرہ اور ابن عمر سے مروی ہے کہ انکو جب کوئی بیع مرغوب ہوتی تو وہاں سے چند قدم جا کر پھر جی چاہتا تو واپس آتے تاکہ دوسرے کو بیع توڑنے کا اختیار نہ رہے کما فی الصحیح ایضاً۔ اور یہی خافعی و ثوری و اسحق وغیرہ کا مذہب اور ایک جماعت صحابہ و تابعین سے مروی ہے اور امام مالک و ابو حنیفہ نے یہ لکھا کہ بیع کا تمام ہونا یہ ہے کہ باہمی رضا مندی و زبانی گفتگو سے ایجاب و قبول پورا کر دیں اور بعد اسکے پھر کسی کو خیار مجلس نہیں رہتا ہو سوا خیار شرط و خیار عیب و خیار رویت کے کہ یہ باقی رہتے ہیں۔ تدارک میں کہا کہ آیت کریمہ بھی دلالت کرتی ہے کہ بعد تراضی یا ایجاب و قبول کے خیار مجلس نہیں ہے کیونکہ آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ بعد تراضی کے کھانا حلال ہے یعنی اگر مثلاً زید نے عمرو سے چار آم ایک پیسے کو برضا مندی جا نہیں خریدے تو اب انکو کھا سکتا ہے اگرچہ اسی مجلس میں ہو پھر یہ قید لگانا کہ بعد تراضی کے اسوقت کھا سکتا ہے کہ مجلس سے جدا ہو جائے یہ نص پر زیادتی ہے۔ اگر کہا جائے کہ زیادتی تو حدیث مذکور سے ہے تو دو جواب ہیں اول آنکہ نص کتاب اللہ پر بدو حدیث متواتر یا مشہور یا دوسری نص قطعی کے زیادتی نہیں جائز ہے دوم آنکہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ بالغ و شتری دونوں کو اختیار ہو کہ جب تک آپس میں تفرق نہ کریں تب تک ہر ایک کو اختیار ہے کہ دوسرے کے کھنے کو قبول کرے یعنی مثلاً زید نے عمرو سے کہا کہ یہ چیز ایک روپیہ کو میں نے تیرے ہاتھ بیچی اگر عمرو نے اختلاف و تفرق کیا کہ میں نہیں قبول کرتا یا مجھے نہیں چاہیے یا اتنے کو نہ لوں گا تب تک اسکو اختیار ہو کہ چاہے قبول کرے اسی مجلس میں۔ اور نیز زید کو بھی اختیار ہے کہ عمرو کے قبول سے پہلے اپنے ایجاب سے رجوع کر جائے۔ اور تمام کلام فقہ میں ہے۔ اگر کہا جائے کہ جاگز میں تین روز کے خیار کی شرط کرنا بالاتفاق روا ہے پھر وہ بھی نص پر زیادتی ہوگی تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ قبول یا ایجاب خود مشروط بشرط خیار ہوتا ہے پس وہ تمام نہیں ہوا ہے کیونکہ مثلاً خریدار نے کہا کہ اس شرط سے قبول کرتا ہوں کہ مجھے تین روز تک خیار ہو تو ہنوز قبول تمام نہیں ہوا ہے کما لا یخفی۔ ولیکن شافعیہ وغیرہ کہہ سکتے ہیں کہ ایجاب قبول پایا گیا لیکن ابھی لزوم نہیں ہوا جب تک دونوں جدا نہ ہو جائیں جیسے تم بھی کہتے ہو کہ بعض بیع منعقد ہوتی حالانکہ لازم نہیں ہوتی ہو اور حق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں حاکمین سے اجتہادی دلائل موجود ہیں جیسے اجتہادی مسائل کا قاعدہ ہے اور ترجیح کے واسطے تحقیق یہ ہے کہ شریعت عام یہی افتاء ہے کہ ایجاب و قبول تراضی سے بیع تمام ہو جاتی ہے اور خیار مجلس نہیں رہتا ہے لیکن یہ تقویٰ نہیں ہے کہ حاکمین سے اگر اسی مجلس میں ایک اس بیع کو فسخ کرے تو یہ بالکلیہ اختیار دیکھ اور صحابہ رضی اللہ عنہم اسی تقویٰ پر تھے بلکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو وہ حدیث نہیں پہونچی جس میں عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مرفوعاً یہ بھی منافعت ہے کہ جدا ہو کر بیع لازم نہ کرے بلکہ حضرت جریر بن عبداللہ الجلی رضی اللہ عنہ تو اپنے ساتھی سے کہتے کہ میرے نزدیک دامن سے یہ متاع مرغوب ہے پس تو پسند کر لے۔ نکتہ یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے واسطے پسند کرے وہی اپنے بھائی کے لیے پسند کرے۔ لہذا اس سے کہتے کہ میں تو اس متاع کو پسند کرتا ہوں پس حاصل یہ ہوا کہ عوام تو ہر روز جھگڑے لاویں اگر خیار مجلس پاویں لیکن اہل تقویٰ کو چاہیے کہ ہمیشہ ایسی رضا مندی کو مقدم رکھا کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماع شریع نے حلال طریقہ سے مال کھانے کی اجازت دی اور منع کیا کہ باطل طریقوں سے ایک دوسرے کے مال مت کھاؤ۔ وَلَا تَقْسَمُوا أَنْفُسَكُمْ۔ اور اپنی جانوں کو موت مار ڈالو الْوَفَّ بِالْحَقِّ بَارِئًا مِّنْهُم مَّا كَانُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ یعنی اپنی جان کے دشمن اس طرح مت ہو جاؤ کہ ایسے امور کے مرتکب ہو جس سے انجام کو خواہ دنیا میں یا آخرت میں تمہارے نفس کی ہلاکت ہے

پس سپردن روپیہ کپڑے کی قیمت باقی رہی۔ اس مسئلہ کو بعض نے جائز کہا ہے لیکن اصح قول پر یہ بھی اسی باطل حرام خوری بین دخل ہے اور اللہ تعالیٰ دانائتر ہے۔ اور عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہو کہ یہ آیت قیامت تک منسوخ نہیں ہو رواہ ابن ابی حاتم والطبرانی قال السیدوطی (بسنن صحیح) اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی اور عکرمہ جو صحیح مروی ہے کہ جب یہ آیت اُتری تو لوگوں نے حرام تصور کیا کہ کسی کے یہاں کھاوین پس سورہ نور کی آیت اُتری۔ و لا علی انفسکم ان تاکلوا من بیوتکم الا یہ۔ اور یہی قول قتادہ سے مروی ہے کہ لا۔ لکن ان تکون۔ نفع۔ یجاءر۔ فی قرارة بالنصب یملکون الاموال اموال تجارة صادرة۔ عن تراخی و بینکم۔ وطیب نفس فلکم ان تاکلوا الا یجئے لکن ہو اور اشتنا منقطع ہو کیونکہ اکل باطل سے تجارت کا استثناء نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اکل باطل کی جنس سے نہیں اور نیز الا واقع ہو ان تکون پر یعنی الا کون تجارة اور کون ایک معنی ہیں نہ مال پس الا یجئے لکن ہوگا اور ان تکون یعنی ان تقع ہو یعنی کان نامہ ہو پس تجارة بالرفع ہو جیسے کہ سوائے قرار کوفہ کے باقیوں کی قرار ہے اور اہل کوفہ کے قرار ہے میں تجارة بنصب ہی پس الاموال۔ اسکا اسم اور اموال تجارة اسکی خبر ہوگی۔ بہر حال قولہ عن تراخی متعلق صادرة کے ہو کر تجارة کی صفت ہے اور معنی یہ کہ تجارت ہو جو صادرة ہوگی جو تیماری رضامندی سے یعنی خوشی خاطر سے تو اس صورت میں جو مال لے وہ کھانا روا ہے۔ اور تم میں یہاں بھی وہی تاویل ہونا چاہیے جو مذکور ہوئی کیونکہ تجارت میں تراخی ہونا شرط ہو خواہ مسلمان کے ساتھ ہو یا کافر کے ساتھ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فقط تجارت کو منصوص فرمایا حالانکہ یہ صدقہ وغیرہ دیگر سببوں سے جو مال لے وہ بھی حلال ہے تو اس سبب سے کہ غالباً اسی طور سے حاصل ہوتا اور یہ اکثری طریقہ تحصیل مال کا ہے اور اسی کو اہل مروت اختیار کرتے ہیں بخلاف صدقہ لینے کے اور یہی خواہ سنگار ہونے کے لہذا تجارت کو منصوص فرمایا اور باقی اقسام جائز میں بھی یہی حکم ہے اور لغت میں تجارت یعنی معاوضہ ہو اور شریع میں بیع یہ ہے کہ مبادلہ کرنا مال کا مال سے آپس کی رضامندی کے ساتھ۔ پس لغت میں عام ہو کسی طور پر معاوضہ ہو اور شریع میں قید تراخی ہے اور مال ضرور ہو کہ عقد کرنے والے کے حق میں معتبر ہو نہ جیسے مردار و خون کہ انکی بیع باطل ہے اور دیگر شرائط کا عمل کتب فقہ میں مگر یہ معلوم کرنا چاہیے کہ تراخی یعنی دونوں طرف سے رضامندی ہونا شرط ہے اور رکن اسکا ایجاب و قبول ہے پس ایجاب و قبول کے ساتھ تراخی خواہ ابتدا میں یا انتہا میں لا بدی چیز ہو اور اللہ عزوجل نے اسکو بیان منصوص فرمایا پس ظاہر ہوا کہ جس مبادلہ میں تراخی ابتدا و انتہا میں نہ تو بیع صحیح نہ ہوگی اور بیع اگر اکرہ خارج ہوگی یعنی دیدنے عمرو برز بردستی کی کہ خالد کے ہاتھ اپنا غلام مثلاً فروخت کرے ورنہ قتل کرو لگا پس لے کر اکرہ بیع کی تو بیع نہ ہوگی کیونکہ تراخی جائز نہیں ہے ہر مارک میں ہے کہ آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ بیع قاطبی جائز ہے یعنی لین دین ہاتھوں ہاتھ بدون گفتگو کے ہونا مثلاً ایک باغبان نے دس دس آم کی ڈھیریاں لگائی ہیں پھر ایک شخص نے اکرہ ایک پیسہ اسکو دیا اور ایک ڈھیری لے لی اور باغبان نے پیسہ لے لیا اور ڈھیری اٹھانے دی تو یہ بیع قاطبی ہوگی اگرچہ دونوں نے زبان سے کچھ نہیں کہا پھر کہا کہ نیز دلالت ہے کہ بیع موقوف میں جب اجازت پائی جاوے تو جائز ہے یعنی مثلاً دیدنے بدون اجازت عمرو کے اسکا غلام کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع موقوف ہے پھر اگر عمرو نے اجازت دیدی تو بیع ہو جائیگی ورنہ باطل ہے شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ اسی آیت کریمہ سے شافعی نے ہتہ لال کیا کہ بدون قول صحیح کے بیع نہیں جائز ہے کیونکہ صحیح تراخی بقول ہے بخلاف قاطبی کے کہ وہ بھی رضامندی پر دلالت نہیں کرتا حالانکہ تراخی ضرور ہے شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ امام شافعیؒ نے اس میں امام مالک و ابوحنیفہ و احمد و جہور فقہاء سے اختلاف کیا کیونکہ جہور کے نزدیک جیسے اقوال کی دلالت رضامندی پر ہوتی ہے ویسی ہی افعال کی دلالت بھی رضامندی پر ہوتی ہے پس ان کے نزدیک بیع قاطبی مطلقاً صحیح ہے اور بعض نے

لی ہی تو انکو قوت خود نہیں بلکہ نور یقین سے ہے یعنی یہ صادق ہو کہ کل انسان ضعیف ہیں الا بقوت ہدایت الہی (عسی) بالجملہ تعلقات معیشت و بسر اوقات بھی انسان کے لیے لازمی ہیں جیسے ذاتی اعتقادات و طاعات فرض ہیں پس تعلقات میں اول نکاح ہی تو نکاح ہمال کے مسائل ذکر فرمائے اور آپس میں اصلی نیت بیان فرمائی پھر میراث کا حکم دیا پھر باہمی تجارت و قرضہ و رہن وغیرہ کو آیات میں بیان کیا تاکہ صلاحیت و سداد سے عدل قائم رہے بقولہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِجَارٍ عَنَّا

اے ایمان والو! مت کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی تراویح میں سے اور نہ خون کرو آپس میں اللہ تعالیٰ قہر مہربان ہے اور جو کوئی یہ کام کرے

عَدُوًّا نَا وَظُلْمًا فَبُؤْسٌ نَصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا

تعدی سے اور ظلم سے تو ہم اسکو آگ بن ڈالینگے اور یہ اللہ تعالیٰ پر آسان ہے

مفسرین نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ غزوہ جہل نے مرد و عورتوں و سپن و فحش ہاتھ سے منافعت کے بعد دیگر امور کے محرمات کو بیان فرمایا انا بخل ایک دوسرے سے مال لینا فقال تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ - اے ایمان والو! ہم ایک دوسرے کا مال مت کھاؤ بطور باطل ف اے باحرام فی الشرع کا لربا و انصب - یعنی باطل سے مراد حرام ہے - یعنی جس طریقہ کو شرع نے حرام کیا ہے اسطرح مت کھاؤ جیسے سود لینا یا دوسرے کا مال غصب کر لینا - اور حرام شامل ہی مکروہ تحریمہ کو بھی کیونکہ اسکا ترک بھی واجب ہے اور کھانے کی منافعت سے مراد مطلقاً حاصل کرنے و لینے سے منافعت ہے اور ذکر کھانیکا اسوجہ سے کہ غالباً مال لینے سے یہی مقصود ہوتا ہے چنانچہ ہمارے محاورہ میں بولتے ہیں کہ حرامخوری مت کرو - اور بینکم سے مراد یا تو یہ کہ مسلمانوں کے درمیان آپس میں اور ہی ظاہری یا مطلقاً تمام آدمیوں سے مراد ہو کیونکہ باطل طور پر کافر کا مال بھی کھانا حرام ہے پس حنیفہ پر تو وارد نہیں ہوتا کہ بینکم کی قید سے مفہوم مخالفت یہ نکلتا ہے کہ کافروں سے باطل طور پر لینا روا ہے اسوجہ سے کہ حنیفہ مفہوم مخالفت کے قائل نہیں ہیں اور شافعیہ پر وارد ہوتا ہے مگر جواب یہ ہے کہ یہ قید نہیں بلکہ بطریق غالب ہی یا مفہوم مخالفت جب معتبر ہو کہ شرائط موجود ہوں اور یہاں جب مسلمانوں میں ہو بہتر ہے ایک جان و مختلف قالب کے ہیں یہ روا نہیں تو کفار سے بدرجہ اولیٰ ناروا ہے یا یہ کہ حرمت ربوا وغیرہ عام ہے پس مفہوم مخالفت نامعتبر ہے جبکہ نص صریح منافعت کی موجود ہے پس جسے یہاں سے یہ نکالا کہ کافروں سے دارالاسلام میں سود لینا روا ہے وہ سخت جاہل ہے اور اسنے بڑی غلطی کی اور ہرگز اسکا قول قبول نہیں دے اگر وہ توبہ نہ کرے تو دوزخی ہے - اور واضح رہے کہ غصب امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک گمرو باغ و زمین وغیرہ مال غیر منقول میں جاری نہیں ہوتا ہے اور انکے شاگردوں میں سے بعض نے خلاف کیا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شرعی اکثر جیلے جسے مقصود حرام خوری ہی اسی میں داخل ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ حیلہ ساز کا مقصد یہی ہے اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے مثلاً ایک کپڑا خریدا اور کہا کہ راضی ہوں گا تو لے لوں گا ورنہ کپڑا اور ایک درم تجھکو واپس دے گا تو فرمایا کہ یہ بھی اکل باطل میں شامل ہے دیکھا رواہ ابن جریر مترجم کہتا ہے کہ ایک مسئلہ مذکور ہے کہ زید نے عمرو سے دس روپیہ قرض چاہے عمرو نے ایک کپڑا کہ جس کی قیمت دس روپیہ تھی اسکے ہاتھ بیچا اور دس روپیہ سے کم کو اس سے خریدا مثلاً آٹھ روپیہ کو خریدا اور اپنے پاس سے اسکو آٹھ روپیہ دیے

اور یہ آئی کریمہ۔ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی سے اسکا اشارہ بیانات لطیف و وجہ عقول سے ذکر فرمایا اور حدیث حسین بیان ہو کہ مالک نے ایک مکان نہایت پاکیزہ بنایا اور اس میں ایک اینٹ کی جگہ ناقص چھوڑی تو لوگ اس کے گرد پھر کر اسکی خوبی پر تعجب کرتے اور غالی بنیٹ کا حال منکشف ہوتا تھا اور اسکو حضرت صلعم نے اپنی ذات مقدسہ پر ابھونا بیان فرمایا اس مثل سے یہ اشارہ اظہر منکشف ہو پس کرام امت شہداء عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ مقامات منکشف ہوئے جو اور وہ نہ منکشف ہو تھے قہل و ہیدریم سنن الذہبی من قبلکم سنن سابقین سے اشارہ یہ کہ انبیاء علیہم السلام کے معارف راہین اور صیفا کے کواشف و انکشاف مقامات و حالات ریاضات کے طریقے بعض نے کہا کہ انبیاء و صدیقین کی راہ راہ ان بزرگوں کی راہین ہیں کہ نفوس سلیم اور مقدسہ پر رضا خواہ انکو خوش آئے یا ناگوار گذرے یعنی یہ اخلاق حمیدہ انکی راہین ہیں قولہ و التذیر یدان یتوب علیکم مسترحم کتاب جو کہ بیان ناقص آدمی کو دیکھ گھیرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہو زمانہ حال میں حالانکہ اسکا ارادہ قدیم ہو یہ کیا بات ہو تو شیخ نے اشارہ بیان میں اسکو بھی منع کر دیا کہ ارادہ الہی قدیم ہو اور ہماری لغزش و خطا کاری حادث ہو اور ہمارے گناہ سے مراد یہ ہو کہ ہمارا اسکی طرف رجوع کرنا باہین صفت ہو کہ وہ پاک بے نیاز ہمپر استقبال فرماوے اور یہ اسکی کمال محبت اپنے بندوں کے ساتھ ازل ہی میں ہی شیخ نصراً باوی نے فرمایا کہ تیرے واسطے اسنے توبہ کا ارادہ فرمایا پس نتیجہ رجوع کیا اور اگر تو اپنے نفس کے واسطے ارادہ کرتا تو شاید محروم ہوتا قولہ تعالیٰ یرید اللہ ان یخفف عنکم یعنی تم سے معصیت کے بوجھ سے فرماوے بشرطیکہ تم اس کے احکام کو اسکی مراد کے موافق بجالاؤ۔ اور جان رکھنا چاہیے کہ جب بندہ قبول حکم الہی کی واسطے اسکی طرف رجوع کرتا ہے تو اسکا نفس سپر بوجہ ہو جاتا ہو یعنی یہ توبہت گران ہی پھر جب بندے نے اللہ تعالیٰ کے بھروسے پر صبر کیا اور ثابت رہا اور بندگی بجالایا تو اللہ تعالیٰ اس سے یہ نفس کا بوجھ دور کر کے ہلکا کر دیتا ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اسپر ہلکی ہو جاتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انہا لکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طاعت و حکم اور فرمان کے ساتھ روبرویت کا بوجھ ہی چنانچہ فرمایا۔ انا سنلقی علیک قولاً ثقیلاً پس اللہ تعالیٰ اپنے عارف بندے سے مقام شاہدہ میں عبودیت و روبرویت دونوں کا بوجھ اٹھا دیتا اور دونوں اسپر آسان کر دیتا ہے اور اپنی خاص قوت سے اس کے لیے برداشت دیتا ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے علم ان سیکون منکم مرضی۔ اور فرمایا۔ طہ ما ازلنا علیک القرآن لتشتقی۔ اور اسکی تصدیق ہی قولہ خلق الانسان ضعیفا۔ اور بعض نے فرمایا کہ اشارت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ تیرے بوجھ ہلکے کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہو کہ تم ضعیف و جاہل ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ تیرے وہ بوجھ ہلکا فرماوے جو تم نے اپنی جہالت سے اٹھایا یعنی بہت بھاری امانت جو اٹھائی ہو اسکا بار گران آسان فرماوے قال المسترحم اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا۔ انا وضنا الایمان علی السہ و الارض و البحال الایہ جسکا حاصل یہ ہو کہ اس امانت کو انسان ظلوم و جہول نے اپنے جوابی جان پر سخت ظالم ہو اور کمال جاہل ہو اس بار امانت کو اٹھالیا اب بمقتضائے کرم عظیم و لطف قدیم کے اشارہ فرمایا کہ تم نے اس بار امانت کو اٹھایا مگر جہالت ہو کہ قدیم کو حادث کی وجہ سے نہیں اٹھاسکتا ہو یہ تمہاری جہالت تھی مگر ہم تخفیف کرتے ہیں اور یہ ارادہ قدیم تھا اور چونکہ تخفیف کی رحمت خاص اس امت کے ساتھ ہو و لا ینزل اس کے خود و احادیث صحیحہ میں کثرت سے موجود ہیں اسی سے اس امت کو امت مرحومہ کہتے ہیں اور کہا جاتا ہو کہ تم سے امانت گران کی تکلیف ہلکی کرنا چاہتا ہو اور کہا جاتا ہو کہ تم سے مجاہدہ کرنے کے رنج و مشقت کو تمہارے دلوں پر انوار مشاہدات منور کر کے ہلکا فرماوے قولہ تعالیٰ و خلق الانسان ضعیفا۔ یعنی واردات غیبی اور سطوات شاہدہ و کشف صفات کے تحمل سے ضعیف ہی یعنی غیب کے علوم سے جو سپر وارد ہوتے ہیں اور شاہدہ و صفات کی تجلیات اٹھانے سے ضعیف ہو اور ضعف یہ ہو کہ حیران و متحیر ہو جاتا ہو اور چیخنے چلانے لگتا ہے اور وجد و حال لاتا ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ ارے عقل اسکی ضعیف ہو سوائے ان خاص خاص انسانوں کے جنکو نور یقین سے مدد

اور بعض نے کہا کہ اصل خلقت میں ضعیف ہو کیونکہ مارعین نطفہ ضعیف سے پیدا ہو۔ اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما جو راستی برس کے سن ہونے کے عورتوں کے فتنہ سے خائف تھے اور حدیث میں یہ مضمون ہے کہ مرد قوی دلیر جو اسے شرائع پر مضبوط ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہے۔ اور مجاہد وغیرہ نے فرمایا کہ قولہ خلق الانسان ضعیفا پس تخفیف اسکے واسطے مناسب ہوئی کیونکہ فی نفسہ بھی ضعیف اور اسکا عزم و ہمت بھی ضعیف اور یہ ہر دو قول اول کو جامع ہو اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عورتوں کے معاملہ میں ضعیف ہو درواہ ابن ابی حاتم اور قصہ معراج میں جو صحیح وغیرہ میں ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر پچاس نماز میں فرض ہوئیں اور سال بھر کے روزے اور موسیٰ علیہ السلام کے پوچھنے پر آپ نے بیان فرمایا تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ نے پروردگار کی طرف رجوع لاؤں اور اس سے تخفیف کی درخواست کریں کیونکہ آپ کی امت ضعیف ہے اسکی طاقت نہیں رکھتی۔ میں نے آپ سے پہلے لوگوں کو اس سے کتر سے امتحان کیا مگر وہ عاجز ہو گئے اور آپ کی امت کا تو یہ حال ہے کہ انکے کان دھانکھیں و دل یادہ ضعیف ہیں تا آخر حدیث۔ لکن اوردہ ابن کثیر اور توجیہ مناسب یہ ہو کہ اللہ عزوجل نے جنس انسان کو ضعیف پیدا کیا پھر امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ ضعیف الخلق ہے عرفا فہم۔ اور یہ آیات مجملہ آن آیات کے ہیں جنکے فضائل ابتداء سے سورہ میں حضرت ابن عباسؓ و ابن مسعودؓ سے مذکور ہو چکے ہیں (التنبیہ) قال مترجم اسی سے بعض فقہائے ہند لال کیا ہو کہ متبع خاص مطلقا جائز ہے یعنی تلاش کر کے چھانٹ چھانٹ کے وہ افعال اختیار کرنا جو شرع میں آسان اور دھانک خصوصاً اگرچہ اس سے زیادہ مشقت کا عمل غزیت ہے مثلاً بعض کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا غزیت ہے اور نہ رکھنا و فضا کرنا خدمت ہے ایسے ہی دیگر مسائل ہیں اور داری نے آثار صحابہ سے روایت کیے کہ پاکیزہ صفات بے تکلف آسان کرنوالے شرع کے تھے اور حدیث صحیح میں ہے کہ تم لوگ آسانی کرنیوالے کئے گئے ہو اور سختی کرنیوالے نہیں کیے گئے ہو۔ اور یہی سلف رضی اللہ عنہم سے عام کیواسطے معروض ہو اور توضیح مترجم نے عین الہدایہ میں لکھی ہے اشارات العرائس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ یرید اللہ لیبین لکم۔ یعنی جو علوم غیبی و الہام الہی و حقائق شریعت پر مشکل ہو گئے ہیں انکو تمھارے قلوب کے واسطے مصرح فرمادے تاکہ مریدین تمھاری پیروی کریں اور صادقین تم سے استفادہ حاصل کریں اور بعض نے کہا کہ مراد یہ کہ تمھارے امور سے تمھاری طرف کوئی امر بھی محول نہیں ہو قال مترجم اشارہ اس طرح نکلا کہ اللہ عزوجل نے جمیع شرائع و مصالح کا بیان اپنی طرف سے رکھا تو اشارہ ہے کہ انکو خود کسی امر میں ابتدا نہیں ہے۔ اور حضرت استاد نے فرمایا کہ تمکو کشف فرماوے اپنے اسرار تاکہ جو تمھارے غیروں پر پوشیدہ رہے وہ تمکو حاصل ہوں قال مترجم یہ جو میں نے معرفت میں کہ علمائے امت محمدی علی صاحبہما افضل الصلوٰۃ والسلام مانند انبیاء سے نبی اسرائیلؑ ہیں یہ معنی صحیح ہیں اگرچہ اس کو حدیث کتنا موضوع ہے ولیکن یہ معنی اخبار صحیحہ سے استنباط ہوئے ہیں اور معنی اسکے یہ نہیں ہیں کہ انکو مرتبہ نبوت میں انبیاء سابقین علیہم السلام سے مساوات ہو کیونکہ یہ علاوہ ہے ادبی و گستاخی کے خود غلط ہے کیونکہ نبوت اختیار ازلی تھی اور وہ فضل الہی محض تھا اور حکمت و حقائق امور سے اللہ تعالیٰ ہی دانائے تر ہے کہ وہ اپنی رسالت کہاں رکھتا ہے بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ انکشاف و ظہور علوم میں یہ لوگ انکے مانند ہیں اور یہ متبع نہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت علیہ السلام کی نبوت میں علماء مختلف ہیں باوجودیکہ انکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علم حاصل تھا جو نبی اولوا العزم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل نہ تھا و قد قال تعالیٰ و علمناہ من لدنا علما۔ پس شیخ اکبر نے فصوص و فتوحات وغیرہ میں صریحا و دلالت بیان کیا کہ ولایت محمدی علی صاحبہما افضل الصلوٰۃ والسلام اتم و اکمل ہے و علوم غیب میں سے جہانیاک بندوں کو اطلاع دینا ارادہ قدیم حضرت عزوجل میں مقرر ہوا تھا وہ تمام و کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منکشف ہوئے اور وہ ہر مرتبہ نبوت حقائق تھے اور آپ کے قدم پر جو ہر زمانہ میں ایک خاص ولی ہوتا ہے اسکو ہر مرتبہ ولایت انکشاف ہوتا ہے

۱۱ اور لکھنا ایسا کہ میں نے حضرت ابی حاتم سے ایک خاص علم

أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا ۝ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ۖ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا
 کہ تم مڑ جاؤ راہ سے بہت دور ۝ اللہ چاہتا ہے کہ تم سے بوجھ ہلکا کرے اور انسان بنا ہے کمزور
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي تَزْنُونَ مِنَ الذِّمَّةِ ۖ وَتُحْلِلَ لَكُمْ مَوَاطِنَ الَّتِي قَبْلُكُمْ ۚ مِنَ الْإِنْيَاءِ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فَتَبْتَعُوهُمْ ۚ
 علیہم السلام ہیں اور سنن ہی تحریم و تحلیل کی راہیں اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ بنانا ہو تمکو راہیں اگلے انبیاء کی دربارہ تحلیل و تحریم کے
 تاکہ تم انکی اتباع کرو متوجہ نہ رہو کہ شریعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مستقلہ ہے اگلوں کی اتباع پر ہدایت نہیں اس راہ سے
 کہ اگلوں کی اتباع ہو سوا بعض امور کے کہ وہ ہماری شریعت میں بھی ویسے ہی ہیں جیسے ان بزرگوں کی شریعت میں تھے پس ہم انکے
 متبع براہ شریعت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نہ براہ اتباع شریعت انبیاء سابقین علیہم السلام کما ہو تحقیق عند المحققین
 اور پوشیدہ نہیں کہ اتباع سنن سابقین میں اگر کل سابقین تا آدم مراد ہیں تو تحلیل و تحریم میں بڑا تفاوت ہو اور اگر بعض مراد ہیں تو بلا دلیل
 تخصیص ہو اور علی ہذا سنن سے شرائع کے ارادہ میں بھی ماؤن و ہنون و دختر و ن کے حرام ہونے کی تخصیص بلا دلیل ہے جیسا کہ بعض نے ذکر کیا۔
 اور اظہر سے میں یوں تھا کہ چاہتا ہو اللہ تعالیٰ کہ صاف بیان فرماوے تمہارے لیے یعنی تمہارے شرائع و مصالح کو اور ہدایت دے تمکو
 تمہارے دین کی ان راہوں سے کہ تمہے اگلوں کو ہدایت دی۔ پس نصب سنن بابتندہ اغراض یا مدح یا مصدریت ہو اور اس امت مرجمہ پر
 احسان کثیر ہے کہ طرق ہدایت سابقین اس امت کے لیے جمع فرمائے واللہ اعلم ولکن مفسرین نے معنی اول ہی لکھے۔ **وَيُثَوِّبُ عَلَيْكُمْ**
يَرْجِعُ كَلِمَةً عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا أَلِي طَاعَةً أَوْ رُجُوعَ كَرِهَ تَعْلُوفَ اس گناہ کے کام سے جسپر تم پہلے تھے اپنی فرمانبرداری کی طرف کو۔
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بکرم۔ اور اللہ تعالیٰ علیم ہے **فَ** تمہارے حال کا حکیم۔ فیما دبرہ لکم۔ حکیم ہے **فَ** جو تمہارے واسطے
 تدبیر مقرر فرمائی عین حکمت ہو۔ **وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ** اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمپر رحمت کے ساتھ رجوع
 فرمائے۔ **وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا** حالانکہ جو لوگ شہوات کے درپے
 ہیں وہ چاہتے ہیں کہ تم بھی میل عظیم کر جاؤ حتیٰ کہ ان شہوات پرستوں کی طرح مشرک بدکار ہو جاؤ۔ شہوات کی پیروی کرنیوالوں سے
 مراد یہود و نصاریٰ و مجوس ہیں یا زنا کار لوگ ہیں۔ کمالین میں کہا کہ یہودی لوگ ان بہنوں کو جو فقط باپ کی طرف سے ہوتی تھیں حلال
 رکھتے اور بھائی بہن کی بیٹیوں کو بھی حلال جانتے تھے۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ مجوسی دختر کو اور بعض احوال میں بان کو حلال رکھتے تھے اور مراد
 مجوس سے آتش پرست ایرانی جو زروشت کے دین پر تھے۔ اور شہوات سے یہاں مراد وہ خواہشیں ہیں جو حرام و ممنوع ہیں نہ وہ خواہشیں
 جو مباح ہیں اسی سے ان لوگوں کی مذمت ہو کہ شہوت پرست لوگ چاہتے ہیں کہ ان تملیوا الخ۔ ایقنہ لواعن الحق بارتکاب حرم علیکم فکونوا
 مسلم۔ تم بھی عدول کرو راہ راست سے باہر طور کہ مرتکب ہو ان امور کے جو تمپر حرام کئے گئے تاکہ تم بھی انھیں کے مثل ہو جاؤ۔ **يُؤْتِلُ اللَّهُ**
أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ فیصلہ علیکم احکام شرع۔ اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ تمپر تخفیف کرے **فَ** یعنی شرع کے احکام تمپر
 آسان کر دے چنانچہ البتہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو دے کیا قال و یضع عنهم اصرہم۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ملت حنیفہ سیدہ کے
 ساتھ بھیجا گیا ہوں۔ **وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا**۔ لا یصبر عن النساء والشہوات اور انسان تو ضعیف پیدا کیا گیا ہو **فَ**
 یعنی ایسا کمزور ہو کہ اسکو عورتوں و خواہشوں سے صبر نہیں ہوتا ہو پس ضعیف یعنی آنکے عاجز ہو اپنے نفس پر صبر کی قدرت نہیں رکھتا

مومنہ باندی متعین ہو پس ثابث ہوا کہ احسان بمعنی تزوج ہی جیسا کہ ابن عباس وغیرہ نے تفسیر کی ہے پھر کہا کہ یہاں دونوں تفسیر پر بنا بر مذہب جمہور کے اشکال وارد ہوتا ہے یوں کہ باندی اگر زنا کرے تو انکے نزدیک اس پر پچاس درے ہیں خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر ہو خواہ شوہر دار ہو یا باکرہ ہو حالانکہ آیت کریمہ کے مفہوم سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ باندیوں میں سے غیر محصنہ نے اگر زنا کیا تو اس پر حد واجب نہیں ہے مترجم کہتا ہے کہ اگر احسان بحسب اسلام لیا جائے اور قرارۃ فاذا احصن بر بناء فاعل لیجاوے تو معنی یہ ہونگے کہ مسلمان ہو کر زنا کر دین تو نصف حد حرام ہے اور مفہوم اسکا یہ کہ اگر غیر مسلمہ ہوں تو نہیں ہو حالانکہ کافر باندی پر حد زنا بنا بر قول جمہور کے واجب ہے کما ذکرہ ابن کثیر اور مترجم کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے قائل نہیں چنانچہ کتب اصول میں اسکی پوری بحث مذکور ہے پس انکے نزدیک یہ لازم نہیں آتا کہ کافر پر زنا سے حد واجب نہیں بلکہ مسکوت عنہا ہے یعنی اگر کوئی دلیل موجود ہو کہ اسکو بھی حد ماری جاوے تو ماری جائیگی اور اگر قرارۃ احصن بر بناء مفہول لیجاوے اور معنی زنا کر دین لیا جاوے تو مفہوم یہ ہوگا کہ اگر باندی مروجہ نہ ہو تو زنا کرنے سے اس پر حد نہیں ماری جائیگی حالانکہ جمہور کے نزدیک مروجہ وغیر مروجہ یعنی باکرہ دونوں پر حد ماری جاتی ہے پس امام ابو حنیفہ کی اصل پر یہ بھی سہل المدفع ہو کیونکہ مفہوم جب معتبر نہیں تو باکرہ کے بیان سے سکوت ہی پسنت سے جب دلیل قائم ہوئی تو اسکو بھی حد ماری جائیگی اور یہ دلیل آگے مذکور ہوگی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ انھوں نے اسکے مختلف جواب دیے ہیں پس جمہور نے کہا کہ مفہوم جب معتبر ہوتا ہے کہ مخالف منطوق نہوا اور یہاں حاوِیث صحیحہ وارد ہیں جو عام ہیں کہ باندی باکرہ و مروجہ اور مسلمہ و کافرہ سب کو زنا ماری پر حد ماری جاوے تو یہ احادیث مقدم ہیں اذ آنجلہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ہے کہ انھوں نے خطبہ پڑھا اور کہا کہ اے لوگو حد قائم کرو اپنی باندیوں پر خواہ محصنہ ہو یا غیر محصنہ ہو کیونکہ رسول اللہ صلم کی باندی نے زنا کیا پس آپ نے مجھے حکم کیا کہ اسکو حد ماروں پھر کھلا کہ عنقریب اسکو نفاس ہو یا پس میں ڈرا کہ اگر حد ماروں تو میں نے اسکو قتل کیا پس میں نے حضرت صلم سے ذکر کیا آپ نے فرمایا کہ تو نے خوب کیا اسکو چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکی یہ حالت بدے (رواہ مسلم) اور ابو ہریرہ و زید بن خالد سے ہے کہ رسول اللہ صلم سے دریافت کیا گیا کہ باندی نے اگر زنا کیا اور وہ محصنہ نہیں ہے تو فرمایا کہ اگر زنا کرے تو اسکو درے مارو پھر اگر زنا کرے تو اسکو درے مارو پھر اگر زنا کرے تو اسکو درے مارو پھر اسکو فروخت کر ڈالو اگرچہ بال کی رسی کے عوض ہو (رواہ البخاری و مسلم وغیرہم) اگر اس جاوے کہ ابن عباس نے مرفوعاً روایت کی کہ رسول اللہ صلم نے فرمایا کہ باندی پر حد نہیں یہاں تک کہ شوہر دار ہو جاوے پھر جب شوہر سے محصنہ ہو تو زنا کرنے سے اس پر نصف عذاب محصنات پر اخیر سعید بن منصور و ابن خزیمہ و البیہقی تو جواب یہ ہے کہ شیخ ابن خزیمہ نے بعد اسکے روایت کرنے کے کہا کہ اس حدیث کو مرفوع کرنا خطا ہے اور صحیح یہ کہ یہ ابن عباس کا خود قول ہے اور یہی بیہقی نے کہا ہے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ بعض سلف اس طرف بھی گئے ہیں ولیکن یہ صواب نہیں ہے۔ اور عجیب قول اسمین داؤد ظاہری کا ہے کہ باکرہ ہونے کی حالت میں اگر زنا کرے تو سو درے اور محصنہ ہونے میں پچاس درے ماری جاوے۔ اور جانا چاہیے کہ بعض علمائے باندی کی حد کم ہونے کا دقیقہ یہ بیان کیا کہ وہ اضعف ہوتی ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ اپنی مراد کو اسطرح نہیں پہنچتی ہیں جیسے آزادہ اور بعض نے کہا اسوجہ سے کہ نعمت کی مقدار پر عذاب ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا اضعف لہما العذاب الضعیفین۔ اور قابل بیان ہی نکتہ سوم ہے واللہ اعلم۔ ذلیلۃ۔ ای نکاح المملوکات عند عدم الطول۔ یعنی ذلک کا اشارہ اس مضمون کی طرف ہے کہ حرہ کے نکاح کی استطاعت نہ ہونے کے وقت باندی کا نکاح۔ لِمَنْ حَشِي۔ خاف۔ الْعَنْتُ مِنْكُمْ اس شخص کے لیے جو تم میں سے خشیہ کرے یعنی خوف کرے عنت کا۔ ای الزنا واصلہ المشقة سعی بالزنا لا یسبہا بالحد فی الدنیا والعقوبۃ فی الآخرة۔ یعنی عنت زنا ہے اور زنا کا نام عنت اس لیے ہوا کہ زنا سبب بے مشقت کا دنیا میں تو حد مارے

اور چونکہ دنیاوی عذاب حد ہی یا رجم مگر باندیوں پر کسی حال میں رجم نہیں لہذا مفسر نے المحضات کے الفاظ کو حد کا قرار دیا کہ مراد محضات سے بارہ آزادہ ہیں جن پر زنا کرنے میں فقط درے ہیں پھر عذاب کی تفسیر میں کہا۔ فی جلدن خمین یعنی نصف منہ۔ یعنی حد زنا کہ جو سو درے ہیں اسکا نصف پچاس ڈرے مارے جاویں گے اور چھ مہینہ کے واسطے شہر بدر کر دیا جائیگی۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہر بدر کرنا حد میں نہیں ہے بلکہ امام مسلمین کی رائے پر ہی چاہئے ایسا کرے۔ اور واضح ہو کہ باندیوں کی تو یہ سزا مذکور ہوئی مگر غلاموں کی سزا قرآن میں مذکور نہیں تو مفسر نے اسی ذیل میں بیان کر دیا ویسے علیہن العیدہ یعنی باندیوں پر غلاموں کا بھی قیاس ہے لہذا اگر غلام پر سزائے حد زنا لازم آوے تو کنوارے آزاد کی نصف حد ماری جائیگی یعنی وہی جو باندیوں میں ہے۔ پھر یہاں یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ ظاہر آیت میں تو سزائے مذکور کیا اسطے احسان شرط ہے یعنی باندی جب غلامداری ہو جاوے پھر زنا کرے تو اس پر نصف حد مذکور ہے پس اگر کنواری باندی نے زنا کیا تو اس پر حد نہ ہونی چاہیے مفسر نے اسکا جواب دیا کہ لم یجعل الاحسان شرطاً لوجوب الحد بل لا فائدة لانه لا رجم علیہن لصلہ۔ یعنی احسان کی جو شرط بیان فرمائی ہے وہ اس واسطے نہیں کہ حد پر جب واجب ہوگی کہ وہ محصنہ ہوں تاکہ اعتراض لازم آوے بلکہ احسان کی شرط اس فائدے کے واسطے ہے کہ باندیوں پر کسی حال میں رجم نہیں ہے قال المتترجم ظاہر مراد یہ ہے کہ باندی اگر بارہ زنا کرے تو اس پر رجم نہیں چاہیے کہ حرہ بارہ اگر زنا کرے تو اس پر رجم نہیں ہے اور یہاں فرما دیا کہ باندی اگر محصنہ یعنی شوہر والی ہو کر بھی زنا کرے تو اس پر رجم نہیں بلکہ محضات کا نصف عذاب ہی بخلاف حرہ محصنہ کے کہ اس پر رجم ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ توجہی مفہوم ہوا کہ تم نے محضات کی تفسیر بارہ آزادہ کی تو ان سے بیان کی ورنہ رجم ہوتا تو جواب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے نصف عذاب محضات فرمایا تو معلوم ہوا کہ محضات سے بارہ ہی مراد ہیں اس واسطے کہ انھیں کے ڈرے تلو کا نصف پچاس ڈرے سے عذاب کرنا ممکن ہے بخلاف آنکہ اگر آزادہ شوہر والیاں مراد ہوں جن پر رجم ہے تو رجم تو قوی ہے کہ پتھروں سے سنگسار کر کے مار ڈالنا اور اسکا نصف ہونے میں سکتا پس ثابت ہوا کہ آزادہ شوہر والیاں لفظ محضات سے مراد نہیں ہیں متترجم کہتا ہے کہ فاذا احصن بن احصان یعنی تزوج لیا گیا اور نصف ماعلی المحضات میں احصان یعنی آزاد ہونا لیا گیا۔ جیسے قولہ فن لم یستطع منکم طولا ان تلک المحضات میں یعنی آزادہ عورتیں ہیں اور جیسے والمحضات من النساء الامالک ایما نکم۔ میں یعنی شوہر والیاں لیا گیا۔ اور نیز یعنی عفت آیا جیسے قولہ محضات غیر مسافات میں ہے اگر کہا جائے کہ ایسا محتمل کیونکہ یہاں تعلق ہوا تو جواب یہ ہے کہ اس قرینہ سے کہ باندیوں کے مقابلہ میں پس آزادہ عورتیں ظاہر مفہوم ہے متترجم کہتا ہے کہ یہ تو مفسر کے کلام کی بنیاد مضبوط کر نیکو گفتگو ہوئی اب جاننا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ فاذا احصن فلان میں بفاشۃ الآیۃ۔ کی تفسیر میں شیخ ابن کثیر نے کلام طویل ذکر کیا اور اعتراض مذکورہ بالا وغیرہ کے جوابات میں بہت صوبت کی متترجم اختصار کے ساتھ دیگر کلام کے لاتا جو بعض جگہ خفیہ اسکا درود کیونکہ اور کس طرح دفع ہوتا ہے علماء قرأت رحمہم اللہ تعالیٰ نے احصن کی قرأت میں بر بار مفعول و بر بار فاعل اختلاف کیا اور علماء میں اختلاف ہے کہ فاذا احصن میں احصان کے کیا معنی ہیں اور مراد ہر دو قراءۃ واحد ہے یا مختلف تو احصان کے معنی میں دو قول ہیں ایک یہ کہ احصان سے مراد یہاں سلام ہے اور دوسرے حضرت عبداللہ بن مسعود و ابن عمر و انس و عمر رضی اللہ عنہم و اسود بن یزید و زبیر بن حبیش و سعید بن جبیر و عطاء و ابراہیم نخعی و شعبی و سدی سے مروی ہے اور اسی پر امام شافعی نے تخصیص کی اور کہا کہ ہم نے یہ معنی بدلیل سنت و اجماع اکثر اہل علم بیان کیے ہیں اور بعض نے ذکر کیا کہ یہی جمہور کا قول ہے اور قاسم نے کہا کہ اسلام و عفات مراد ہے۔ آدھ قول دوم یہ کہ احصان بمعنی تزویج ہے اور یہی قول ابن عباس و ابوالدرداء و مجاہد و عکرمہ و طاؤس و حسن و قتادہ و غیرہم سے مروی ہے اور نیز مجاہد سے مروی ہے کہ باندی کا احصان یہ کہ مرد آزاد اسکو نکاح میں لے لے اور غلام کا احصان یہ کہ آزادہ عورت اس سے نکاح کرے اور ایسا ہی علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ مارواہ ابن جریر اور کہا گیا کہ بنا بر قراءۃ جمول کے مراد تزویج ہے اور بنا بر قراءۃ معروف کے مراد اسلام ہے اور اسی کو ابن جریر نے اختیار کر کے اپنی تائید و تقویت کی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اکثر یہ ہے کہ احصان سے مراد یہاں تزویج ہے کیونکہ سابق میں

تو صحیح ہو جائیگا ورنہ باطل ہو جائیگا اور اس واسطے اپنے موقوف کہا کہ رکن نکاح تو ایجاب و قبول ہوا و وہ موجود ہو اور مولیٰ کی اجازت ضرور شرط ہو پس موقوف منعقد ہوگا۔ **وَأَتَوْهُنَّ**۔ اور دید و ان باندیوں کو جسے تمنے نکاح کیا ہی۔ **أُجُودَهُنَّ**۔ مہور بہن۔ انکے مہر۔ **بِالْمَعْرُوفِ**۔ من غیر مطلق و نقص بطور معروف یعنی بدون درنگی اور کمی کے یعنی بمقدور سمجھکر مہر میں کمی نہ کرو اور نہ ادا کر نہیں تاخیر کرو اور ابن کثیر نے کہا بالمعروف اس خوشی خوشی بدون کمی وغیرہ کے۔ پھر جانتا چاہیے کہ مولیٰ کی طرف سے فقط اجازت کی شرط ہو اور یہ شعر ہو کہ باندیاں خود نکاح باندھ سکتی ہیں اس واسطے فرمایا کہ۔ **آتَوْهُنَّ** مہور بہن۔ انکو انکے مہر دید و حتیٰ کہ امام مالک نے ظاہر آیت سے کہا کہ باندی اپنے مہر کی خود ہی مستحق ہے اور مہور نے کہا کہ انکو ادا کرنا انکے مولیٰ کو ادا کرنا ہی پس ہر انکے مولیٰ کا ہو گا اور بعض نے کہا کہ تقدیر یہ ہو کہ آتوہن جو بہن باذن اہلن۔ ان کے آقاؤں کی اجازت سے باندیوں کو مہر دید و لیکن قولہ باذن اہلن۔ پر اکتفا ہوا اور بعض نے کہا بحد ف مضاف ہو۔ ای آتوہن مولیٰ بہن جو بہن مہر جم کہتا ہو کہ ان لوگوں نے اسوجہ سے تکلف کیا کہ ان کے نزدیک عورتوں سے نکاح منعقد نہیں ہوتا ہی۔ اور امام ابو حنیفہ وغیرہ نے کہا کہ عورت خود نکاح کر سکتی ہو لیکن باندی کی صورت میں اس کے مولیٰ کی اجازت شرط ہو۔ اگر کہا جاوے کہ انکو دینا گویا انکے مولیٰ کو دینا ہوا تو خود انکے مولیٰ کو دینے کا حکم کیوں ہوا تو جواب یہ ہو کہ جب عقد کے باندھنے والی وہ ہوئیں تو انھیں کو ادا کرنا مقتضای عقد ہے پھر چونکہ زمانہ جاہلیت والے باندی غلاموں پر سخت ظلم کرتے کہ انکو جانوروں کی طرح کمائی میں لگاتے اور انکے نکاح نہ کرتے ناچار اس حالت کے زمانہ میں یہ لوگ زنا میں مبتلا ہو جاتے بلکہ اکثر انہیں سے اپنی باندیوں سے کسب کراتے تھے۔ پس جب یہاں اللہ تعالیٰ نے مومنہ باندیوں سے نکاح کی اجازت دی تو فرمایا **مُحْصَنَاتٍ**۔ عفاف و در حالیکہ یہ مومنہ باندیاں پاکدامن ہوں۔ **غَیْرُ مُسْتَفْحِیَاتٍ**۔ زانیات حرام۔ کھلے کھلے زنا کرنے والیاں نہ ہوں۔ **ابن عباس** نے فرمایا کہ مسافحات وہ زنا کار عورتیں جو علانیہ بدکاری کریں یعنی زنیان کہ جو ان سے بدکاری چاہے اس کو مانع نہ ہوں۔ **اتحاصل** انکی صفت یہ فرمائی کہ عقیقہ ہوں اور یہ دو باتیں نہ ہونے پر ہو ایک یہ کہ علانیہ بدکارہ نہ ہوں۔ **وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ**۔ اخلاہیزنوں بہا سرا۔ اور نہ چھپے یا رہنے والیاں ہوں یعنی انکے آشنا ایسے نہ ہوں جو ان سے پوشیدہ زنا کرتے ہوں واضح ہو کہ عرب والے اعلان بڑنا کو عیب رکھتے اور اخلاہ اذخداں کو عیب نہیں رکھتے اور اسلام نے دونوں کو دور کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ **لَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا بَطْنَ**۔ یعنی فواحش ظاہر و باطن کے نزدیک مت جاؤ اور یہاں فرمایا۔ **وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ**۔ یعنی حقیہ زنا کرنے کے پارہ بنائے ہوں اور یہی تفسیر حضرت ابن عباس و ابو ہریرہ و مجاہد و شعبی و عطاء و خراسانی وغیرہم سے مروی ہو۔ **فَأَذَانُ** **اُحْصَيْنَ**۔ زوجین و فی قراۃ بالنسار للفاعل تزوجن۔ یعنی جمہور کی قرارت بصیغہ ماضی مجہول ہی یعنی پھر جب نکاح میں ہو گئیں اور ابو بکر و حمزہ و کسائی کی قراۃ میں بصیغہ ماضی مجہول ہی یعنی پھر جب انھوں نے نکاح سے خاوند کر لیا۔ **فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ**۔ بزنا پس اگر (اس حالت میں) وہ فاحشہ اپنے زنا کی مرتکب ہوئیں تو جس طرح انکی حالت مظلوم ہی اسی طرح انکا عذاب بھی کم ہے۔ **فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ**۔ انھیں نصف عذاب ہوگا۔ **اِحْرَازُ** الا بکارا فاذانین۔ پس انپر آدھا اسکا ہو۔ جو محصنات پر ہی یعنی جو آزادہ باکرہ عورتوں پر جبکہ وہ زنا کریں **مِنْ الْعَذَابِ**۔ عذاب سے۔ حالانکہ پھر جب یہ باندیاں نکاح سے خاوند والی ہو گئیں پھر اگر زنا کریں تو انپر کنواری آزادہ عورتوں کے عذاب کا آدھا عذاب ہوگا۔ اور وہ نسل کوڑے ہیں تو معلوم ہو کہ باندیوں پر و طرح تخفیف ہوئی اول یہ کہ آزادہ بیا ہی پر سنگساری ہو لیکن باندی پر نہیں ہی اور دوم جو آزادہ کنواری پر ستاؤڑے تھے انکا نصف بیابھی باندی پر ہوگا اور بعض علمائے کہا کہ اور اصل باندی پر نصف عذاب ہی لیکن سنگساری کا نصف نہیں ہو سکتا تو ہر حال میں درے کا نصف ہو پھر اس عذاب سے مراد یہ کہ دنیا میں پیرا ہوگا

معنی مذکور کا بھنا بقرینہ ظاہر ہے کیونکہ نکاح سے اولاد حاصل کرنا مقصود ہے اور حدیث میں ہے کہ جو اپنی مملوکہ باندی کو اچھی طرح شریعت سکھائے پھر اسکو آزاد کرے اس سے نکاح کر لے تو اسکو دوہرا ثواب ہے (مکافی الصبح) پھر غیر کی باندیوں سے چار سے زیادہ نکاح میں نہیں لاسکتا ہے کیونکہ وہ انکی زوجات ہیں اگرچہ اپنی آقاؤں کی مملوکات ہوں۔ اور فتیات جمع فتاة ہی یعنی فوجوان اور عرب والے مملوک کو فتنی اور مملوک کو فتاة بولتے ہیں جیسے عہد وامت بولتے تھے اور ہندوستان میں چھوکر اور چھو کری کہتے ہیں لیکن حدیث صحیح میں منع ہے کہ کوئی شخص زن بولے کہ عبدی و امتی یعنی میرا بندہ اور ہندی ہو بلکہ کہے فتای و فتاتی اور حاصل معنی یہ ہیں کہ جو شخص حرہ مومنہ سے نکاح کر لے کی استطاعت نہ پائے وہ بچوں یعنی مومنوں کی مملوکات ہیں سے مومنہ باندی سے نکاح کر لے بعض علما نے عدم استطاعت حرہ کی قید سے استدلال کیا کہ استطاعت نکاح حرہ کے باوجود باندی سے نکاح روا نہیں ہے اور باندی کے ساتھ مومنہ کی قید سے استدلال کیا کہ کتابیہ باندی سے نکاح روا نہیں ہے اور یہی قول بل حجاز کا اور مذہب امام شافعی کا اور ایک روایت امام مالک سے ہے لیکن حرہ کتابیہ سے انکے نزدیک روا ہے اور اسکے ساتھ آخر آیت میں ایک شرط اور یہ اور وہ خوف عنت ای خوف زنا ہے پس جواز نکاح کثیر کے لیے دو شرطیں ہوئیں ایک عدم استطاعت نکاح حرہ اور دوم خوف وقوع زنا پھر جب یہ اختیار کیا کہ اگر حرہ مومنہ سے نکاح کر لے استطاعت موجود ہوئے پھر حرہ کتابیہ سے نکاح جائز ہو تو اعتراض اس پر وارد ہوتا ہے کہ محضات کے ساتھ مومنات کا وصف ہے تو بیان اس وصف کو قید نہیں قرار دیتے اور باندی مومنہ کے ساتھ اعتبار کرتے ہیں پس صحیح قول امام ابو حنیفہ و اہل عراق کا ہے کہ دونوں جگہ قید مومنہ کا اعتبار ہے لیکن یہ بیان جواز نہیں بلکہ افضلیت کا پس باوجود استطاعت حرہ مومنہ کی حرہ کتابیہ و باندی مومنہ و باندی کتابیہ سے نکاح روا ہے لیکن خلاف افضل ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے افضل یہ ہے کہ مومنہ کو نکاح میں لاوے بشرط استطاعت ورنہ باندی مومنہ کو ورنہ حرہ کتابیہ کو ورنہ باندی کو وائند علم اور بیضاوی نے فرمایا کہ ہمارے اصحاب میں سے بھی بعض اسی طرف گئے ہیں کہ مومنہ کی قید معتبر ہے اور باوجود استطاعت نکاح حرہ کتابیہ کے باندی مومنہ کا نکاح جائز رکھا بغرض آنکہ کافروں کی مخالفت و موالات سے پرہیز حاصل ہو اگر کہا جاوے کہ ایمان تو مخفی چیز ہے پھر مومنہ باندی میں بھی کیونکر ایمان ہونے کا یقین کیا جاوے تو جواب یہ کہ ہم کو اس میں ظاہر شریعت پر عمل کرنے کا حکم ہے۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** **بِاٰیٰتِنَا لَکُمْ** **فَاٰتَمُوا بظاہرہ و دیکھو اسرار الیہ فانہ العالم بفضائلہا و ربانہ تفضیل الحرة فیہ و ہذا تائیس ہیکاح الامامہ و اللہ تعالیٰ دانائتر ہے تمھارے ایمان کا پس تم لوگ ظاہر حال پر اکتفا کرو اور چھپے حالات کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دو کیونکہ انکی تفصیل اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اور بہت باندیاں ایسی ہیں کہ ایمان میں حرہ سے افضل ہیں اور اس جملہ معترضہ سے لوگوں کو باندیوں کے نکاح کا انس دلایا۔ اور اس سے یہ بات بھی حاصل ہو گئی کہ کافروں سے موالات چھوٹگی جو سخت ممنوع ہے۔ اور چونکہ عرب والے باندیوں کی اولاد کی اہانت کرتے اور حقیر مانتے تھے اور بعضے دو غلا کہتے تو اللہ تعالیٰ نے اسکو دور کیا کہ یہ امر قابل انتفات نہیں ہے کیونکہ یہ نظر ایمانی کے خلاف ہے۔ **بَعْضُکُمْ** **بَعْضٍ** بعض تمھارے بعض سے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مراد یہ کہ مومنین و مومنات آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہیں اور مفسر نے کہا۔ ای انتم و ہم سوار فی الدین فلا تستنکحوا من کما حرم۔ یعنی تم اور باندیاں دین میں برابر ہو پس تم انکے نکاح میں نہیں استنکاح نہ کرو۔ **فَاَنْکَحُوْهُنَّ بِاٰذِنِ اٰہْلِہُمْ**۔ موالیہن۔ پس باندیوں سے نکاح کر لو بااجازت انکے لوگوں کی ف یعنی باجاذت انکے مالکوں کے۔ پس موالی جمع موالی یعنی مالکے سید ہیں باندی سے نکاح میں اسکے مالک کی اجازت ضروری ورنہ نکاح صحیح نہیں اور اس پر اہل علم کا اتفاق ہے اور اگر باندی نے بدولی جازت اپنے موالی کے نکاح کیا تو نکاح موقوف ہے یعنی اگر اسکے موالی نے اجازت دی**

يَا ذِي أَهْلِيْنَ وَأَتَوْهِنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا
 مُنْجَذَاتٍ أَخْدَانٍ ۚ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَكْثَرَ بَفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا
 عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا
 خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

تمہارے حق میں بہتر ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ استطاعت کے معنی یہ ہیں کہ جو اسباب و شرائط کسی کام کے واسطے ہیں سب حاصل ہوں۔ مِنْكُمْ
 طَوْلًا۔ طول یعنی توکلری ہو۔ اور یہی ابن عباس و مجاہد و سعید بن جبیر و سدی و جہور اہل علم کا قول ہے اور اصل انت میں بمعنی افضل
 و زیادت ہے اور امام ابو حنیفہ و ایک روایت میں مالک سے نقل کیا گیا کہ طول یعنی حرہ عورت ہی پس جسکے تحت میں حرہ عورت ہو وہ اس پر باندی
 سے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور جسکے تحت میں نہ ہو اسکو باندی سے نکاح کرنا روا ہے اگرچہ توکلر ہو اور یہی قول ابو یوسفؒ کا ہے اور اسکو ابن جریر نے
 اختیار کیا ہے۔ اَنْ يَكُنِيَ الْمُحْصَنَاتِ۔ احرار۔ الْمُؤْمِنَاتِ۔ یہ جملہ طو ل سے محل نصب میں ہے یعنی جسکو طول نہ ہو کہ محضت
 مومنات کو نکاح میں لاوے۔ اور مفسر نے بیان کیا کہ محضات جمع محصنہ یعنی حرائر جمع حرہ یعنی آزادہ عورت ہے اور مومنات اسکی صفت ہے
 (المعنی) اور تم میں سے جس مرد کو یہ سامان حاصل نہ ہو کہ محضات مومنات کو نکاح میں لاوے تو اسکے واسطے باندیوں کا نکاح جائز ہے
 چنانچہ جزاء آئندہ آتی ہے لیکن بیان شرطیہ جملہ میں یہ قید مذکور ہے کہ محصنہ مومنہ کی قیدیت نہ ہو یعنی آزادہ مومنہ سے نکاح نہ کر سکے اگرچہ آزادہ کتابیہ کی
 استطاعت ہو یعنی یہودیہ یا نصرانیہ سے نکاح کی وسعت ہو اور مومنہ کی نہ تو باندی جائزہ ہی یعنی ظاہر یہ ہوتا کہ استطاعت فقط حرہ مومنہ کی نہ تو باندی
 سے نکاح جائز ہے اگرچہ کتابیہ کی استطاعت ہو حالانکہ حرہ کتابیہ کی حالت استطاعت میں بھی باندی سے نکاح کرنا امام شافعی رحمہ کے نزدیک
 نہیں روا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا۔ والمحصنات من الذین لا تو الکتاب لآیہ۔ یعنی حلال ہیں محلو آزادہ عورتیں اہل کتاب میں سے
 بطریق نکاح تو مفسر نے اسکا جواب دیا کہ مومنات کی صفت بطور غالب حال کے ہے کہ اکثر مومن کو آزادہ مومنہ ہی کے ساتھ اتفاق ہوتا ہے اور
 حاصل جواب یہ ہے کہ مفہوم جب قید ہوتا ہے کہ غالب حال کے طور پر جاری نہ ہو نہ معتبر نہیں ہوتا جیسے قولہ ربنا بیکم اللاتی فی جورکم۔ میں بیان
 ہو چکا کہ وہی ربیبہ حرام نہیں جو اسکی مان کی پرورش میں ہو۔ فافہم۔ اور امام ابو حنیفہؒ نے آیت کو افضل پر محمول کیا تو ان کے نزدیک یہ
 صفت یعنی مومنات، قید ہے یعنی جب تک آزاد مومنہ مل سکے تو یہی افضل ہے پھر اگر یہ استطاعت نہ ہو تو فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ
 اَیْمَانُكُمْ مِنْ فَتٰتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ۔ نکاح کرو ان عورتوں سے جنکے مالک ہوئے تمہارے دائیں ہاتھ تمہارے ایسی
 باندیوں سے جو مومنہ ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ اپنے بھائی مومن کی باندی نکاح کر لے یہی ابن عباسؒ کا قول ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ خود اپنی
 مومنہ باندی سے نکاح کر لے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اپنی محلو کہ باندی سے جب تک وہ ملک میں ہے نکاح روا نہیں ہے کیونکہ حقوق نکاح و ملک
 کے مختلف متعارض ہیں پس جمع نہیں ہو سکتے اور حلت اسکو حاصل ہے کیونکہ جو اپنی محلو کہ ہو وہ خود ملک میں سے حلال ہے اور یہاں

صحیح مسلم میں سیرۃ بن عبد الجہنی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے حجۃ الوداع میں فرمایا کہ اے لوگو! میں نے تمکو تنہا کی اجازت دی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اسکو اب قیامت تک حرام فرمایا ہے پس جبکہ پاس متعہ والی عورت میں سے کچھ ہو وہ اسکی راہ چھوڑے اور جو تم نے انکو دیا ہے انہیں سے کچھ واپس لے لو مگر تم کہتا ہو کہ حدیث میں صریح ہے کہ متعہ کی اجازت حضرت صلعم کے قول سے تھی جو بوجہ خفی تھا۔ اس آیت سے نہیں ہے جیسا کہ بعض نے گمان کیا۔ اور حضرت عائشہ و قاسم بن محمد نے فرمایا کہ متعہ کی حرمت و منسوخ ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے وہو قولہ تعالیٰ والذین ہم لغزوہم ما فقلون الا علی انذاجہم او مالکیتہما انہن فانہن غیر ملوین فمن اتبعی درار ذلک فادانک ہم العادون یعنی جو لوگ اپنی فروج کی حفاظت رکھے ہیں سوائے اپنی زوجہ عورتوں اور عمو کو عورتوں کے سوائے البتہ آخرت میں عذاب سے ملول ہونگے۔ اور جسے سوائے ان دونوں کے خواہش کی وہی حد سے گزرنے والے ہیں پس سوائے زوجہ و عمو کے سب سے حفاظت کا حکم دیا اور متعہ عورت کچھ زوجہ نہیں کیونکہ نہ وہ مرد کی وارث اور نہ مرد کا وارث ہوتا ہے حالانکہ منکوحہ میں یہ دونوں حکم ہیں اور یہ استدلال بہت قوی ہے اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ میراث کی آیت نے متعہ کو منسوخ کیا اسواسطے کہ متعہ میں کچھ میراث نہیں ہے۔ یہ قول سعید بن جبیر کا اور استمتعہ کے معنی میں انکا قول صریح دلالت کرتا ہے کہ ان سے جو روایت کیا گیا کہ وہ نما استمتعہ پر نہیں الی اجل سمس۔ پڑھتے اور جواز متعہ کے قائل تھے یا تو یہ روایت ٹھیک نہیں یا انھوں نے رجوع کیا ہے اور یہی حال مجاہد کا ہے اور مروی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابن عباس سے سخت زجر کیا کہ تو کراہی کرتا ہو اگر آئندہ فتویٰ دیا تو سزا دو لگا اور اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بعد حضرت صلعم کے بھی اسکے حرام ہونیکا فتویٰ دیتے تھے اور صحیح ہوا کہ ابن عباس نے اس سے رجوع کیا ہے جبکہ انکو منسوخ ہونیکا خبر مل گئی چنانچہ کمالین میں ہے کہ ابن ابی حاتم نے کئی طرق سے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ نما استمتعہ ہی کی تفسیر میں کہا کہ وہ نکاح ہے جب کسی مرد نے عورت سے تزویج کیا پھر اس سے ایک بار بھی وطی کی تو مہر پورا واجب ہو گیا۔ عالم میں ہے کہ سالم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ عمر رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اور حمد و ثنا کے بعد فرمایا کہ کیا حال ہے ایک قوم کا کہ یہ متعہ کرتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلعم نے اسکو حرام فرمایا ہے اگر میں کسی مرد کو پاؤں لگا جسے متعہ کیا تو ضرور اسکو سنگسار کروں گا اور متعہ کو نکاح و طلاق و عدت و میراث نے جڑ سے نشت کر دیا کہ یہ کوئی متعہ میں نہیں ہیں۔ وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْمَا تَرَضِیْتُمْ۔ انتم وہیں۔ بِہِ مِنْ اَبْعَدِ الْفَرِیْقَتَیْنِ مِنْ جُلْثَا اَوْ بَعْضُہَا اَوْ یَا دَ عَلَیْہَا۔ یعنی تراضیت کا خطاب مجموعہ جو دونوں مردوں کو ہے۔ یعنی جس مقدار پر تم دونوں آپس میں راضی ہو جاؤ بعد فریضہ کے تو تم پر گناہ نہیں ہے اور یہ دلیل ہے کہ یہاں ہر کی ایک مقدار مفروضہ ہے جو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک کم سے کم دس درم ہے یعنی جو وجیکہ بالغ ہو تو چاہے تمام حصے شوہر کو بری کرے بشرطیکہ خوشی بخوشی ہو یا تھوڑے حصے سے بری کرے یا شوہر مفروضہ پر زیادہ کرے اور اسکے تمام مسائل ترجمہ عالمگیری سے تلاش کرو اور جاننا چاہیے کہ عورت نے اگر دعویٰ کیا کہ میں بچہ بری نہیں کیا ہے تو عمر غرض اسکا قول ایسے حال میں چل کرنے تھے الا انکے شوہر گواہ ہے اور اگر عورت نے یہہ کیا ہو تو بھی صحیح ہے اور بالاتفاق یہہ سے رجوع نہیں کر سکتی ہے واللہ اعلم۔ اِنَّ اللہَ کَانَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ ہمیشہ ہے۔ عَلَیْہَا۔ بخلفہ۔ آگاہ۔ بحال مخلوق خود۔ فیما دبرہ لہم۔ چننے کا راس چیز میں جو مخلوق کے واسطے تدبیر فرماتا ہے۔ بعد امور مفروضہ بالا کے ان دونوں صفت کی مناسبت واضح ہے وَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلًا اَنْ یُکَلِّمَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ اور جو کوئی تم میں سے مقدور رکھے اسکا کہ نکاح میں لاوے بیبیان مسلمان تو ابیہوں کو خود بخارے دایم باتوں کی مِّنْ فِتْنَتِکُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِاَیْمَانِکُمْ بَعْضُکُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۚ فَانْکَحُوا هُنَّ مالک ہیں آپس کی تمہارے لونیڈیان مسلمان اور اللہ کو بہتر معلوم ہے تمہارے ایمانوں کا حال تم آپس میں ایک دوسرے سے ہو سوا انکو نکاح میں لاؤ

نہیں ہو پس حاصل آنکہ پھر جن عورتوں نے نکل کر کے تمتع حاصل کر لیا۔ **فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ** مہربان
 اتنی فرصت میں **فَرِیضَةً**۔ تو ان عورتوں کو ان کے مرد و دیو یعنی جو مقروض کیے ہیں فریضہ **ف** تو یہ فریضہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شرعاً
 مقدور جسکی مقدار موافق بیان حدیث کے دس درم سے کم نہوگی اور تمام کلام اسین عین الہدایہ میں ہوا و شافعیہ وغیرہ کے نزدیک کوئی قدر ضرور
 نہیں بلکہ جو کچھ قرار پاو اہل افسر نے فریضہ کو مفصول قرار دیا یعنی تو دید و انکو انکے ہر جو جننے انکے لیے فرض کیے تھے فرض کرنے کے پس فریضہ مفصول نہیں
 مخدوف ہے آخر فرصت میں فریضہ۔ جاننا چاہیے کہ بعض لوگ سلف کے اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت تمتع کے بارہ میں نازل ہوئی جو ابتداء سے اسلام
 میں روا ہوا تھا چنانچہ حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ وہ یوں پڑھتے۔ **فَمَا تَمْتَعُ بِمَنْحَلِی** اجل سمعی **فَأَتَوْهُنَّ** جو رہیں۔ اور کہتے کہ یوں ہی
 نازل ہوئی اور ابن المنذر نے ابی بن کعبؓ بھی یہ قرار دیا روایت کی۔ اور تمتع یہ تھا کہ عورت سے کیس قدر مال معلوم ہو ایک رات دو رات یا زیادہ
 ہفتہ دو ہفتہ وغیرہ میعاد معلوم ٹھہرائی کہ اس مدت تک اس سے اپنی حاجت روائی کر لیا پھر اسکو رخصت کر دیا اور یہ طریق جو مرد میں نکاح کا
 نہیں اور نہ متعی عورت کے لیے کچھ میراث اور نہ مرد کے لیے کچھ میراث ہے اور اسین شک نہیں کہ تمتع بضرورت ابتداء سے اسلام میں دو دو تین تین و ز
 کے واسطے جائز ہوا پھر نسخ ہوا بنا بریکہ شافعی نے کہا کہ وہ دو مرتبہ روا ہوا اور نسخ ہوا اور بعض نے اس سے زیادہ کہا اور بعض نے فرمایا
 کہ فقط ایک مرتبہ روا ہوا تھا پھر نسخ ہوا۔ اور مجاہد رحمہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمتع کے بارہ میں نازل ہوئی ہے اور ان لوگوں نے **أَجُورَهُنَّ** اس
 تمتع والی عورت کے اجرت پر محمول کیا۔ ولیکن مفسر نے اسکو رد کر دیا کہ استمتاع سے مراد تمتع حاصل کرتا ہے نہ تمتع ماد حسن و مجاہد وغیرہ
 سے روایت ہو کہ **فَمَا تَمْتَعُ** کے معنی یہ ہیں کہ **فَمَا تَمْتَعُ** و **تَلْذُذُ** بالجماع **مِنَ النِّسَاءِ** بالنکاح الشرعی۔ یعنی عورتوں سے جب تم استمتاع
 و **تَلْذُذُ** بجماع نکاح شرعی حاصل کرو۔ کمالین میں کہا کہ چاروں امام و دیگر علما نے اتفاق کیا ہو کہ اب تمتع حرام ہے اور وہ نسخ ہو گیا چنانچہ
 کثرت سے احادیث و آثار حضرت علی کرم اللہ وجہہ و دیگر صحابہ سے صحیح ستہ و دیگر سفین مساندین وارد ہیں جنہیں اسکا نسخ ہونا صریح ہے اور
 برہقی نے حضرت جعفر صادقؓ سے اسکا حرام و نسخ ہونا روایت کیا ہے اور فرقہ امامیہ نے جو ائمہ اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر
 افترا باندھا ہے وہ ہرگز سننے کے قابل نہیں ہے اور صاحب ہدایہ نے جو لکھ دیا کہ امام مالک رحمہ اسکے مباح ہونے کے قابل ہیں تو یہ صاحب ہدایہ کی
 فاسخ غلطی ہے اور اسی غلطی پر وہ لوگ بھی دھوکا کھا گئے ہیں جنہوں نے صاحب ہدایہ کے اعتماد پر نقل کر دیا ہے شیخ ابن کثیر رحمہ نے ابن
 عباس وغیرہ بعض کا قول اسکے اباحت میں ذکر کرنے کے بعد کہا کہ جمہور علما از صحابہ و تابعین و فقہائے امت اسکے برخلاف ہیں اور سب کے نزدیک
 تمتع حرام ہے مگر ہم کہتا ہے کہ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ ابن العربیؒ نے فرمایا کہ تمتع بھی غریب شرع تھی کہ وہ صدر اسلام میں مباح
 ہوا پھر مرد و خیر حرام ہوا پھر غزوہ اوطاس میں مباح ہوا پھر اسکے بعد تاقیامت حرام ہو گیا اور شریعت میں اسکی نظیر کوئی اور نہیں سوائے
 مسئلہ قبلہ کے کہ اسپر بھی مکرر نسخ طاری ہوا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ قبلہ کے مسئلہ میں بھی مکرر نسخ ثابت نہیں چنانچہ شروع شروع پارہ سید قول میں
 اسکی بحث گذر چکی ہے پھر مکرر ہم کہتا ہے کہ جن لوگوں کے قول جواز منقول ہوئے ایسی روایات بھی موجود ہیں جو اس سے رجوع کرنے پر
 دلالت کرتی ہیں پس شاید انکا پہلے یہ قول ہو پھر انہوں نے رجوع کیا چنانچہ آگے بیان ہوگا پہلے نسخ کا بیان یہ ہے کہ صحیحین وغیرہ میں حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے خیبر کے روز تمتع سے اوپا لوگوں کو گوشت کھانے سے ممانعت فرمائی اسپر وارد ہوتا ہے
 قول ابن العربیؒ کہ بعد خیبر کے بروز اوطاس مباح ہوا تھا اور جو اب اسکا یہ ہے کہ یہ انہوں نے قصوں کے جمع کر نہیں تو فیق دیکر دوبار نسخ نکالا ہے
 اور یہی بعض محققین کا قول ہے اور بعض محققین کے نزدیک ایک ہی بار مباح سے نسخ ہو کر برابر حرام ہو گیا اور اگر تسلیم کیا جاوے تو

ستبرار گذرنے کے بعد ایسا ہوا ہوگا اگرچہ مذکور نہیں ہو فافہم واللہ اعلم۔ کتاب اللہ یضرب علی المصدر ای کتب ذلک
 علیکم۔ یعنی کتاب اللہ مفعول مطلق فعل محذوف ہوئے کتب اللہ ذلک علیکم اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا تمہیر فرمائی کیا ہے۔
 وَأَحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ
 اور حلال ہوئیں تمکو جو سوائے انکے ہیں یوں کہ طلب کرو اپنے مالوں کے بدلے قید بین لائے کو نہ مستی نکالنے کو
 فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا
 پھر جو کام میں لائے تم ان عورتوں سے انکو دو انکے حق مہروں کے جو مقرر ہوئے اور گناہ نہیں ہے تمہارے
 تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا
 ٹھہراؤ دونوں آپس کی رضا سے مقرر کیے ہوئے کے پیچھے اللہ ہے خبردار حکمت والا

وَأَحِلَّ۔ بالنسب للفاعل والمفعول۔ یعنی اصل میں دو قرائن ہیں اکثر کے نزدیک اصل بصبیۃ ماضی معروف ہو ای حلال کیا اللہ تعالیٰ نے
 اور بعض کی قرائۃ میں اصل بصبیۃ ماضی مجہول لے حلال کی گئیں۔ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ۔ تمہارے لیے ماوراء اسکے۔ اسے
 سوئی ماحرم علیکم من النساء یعنی سوائے ان عورتوں کے جو تمہارے مذکور ہوئی ہیں باقیوں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کیا
 حلال کی گئیں یعنی یہ کہ۔ اَنْ تَبْتَغُوا۔ بدل میں ماوراء ذلکم۔ بدل ہو ماوراء ذلکم ہے یعنی اسوائے انکے حلال کی گئیں بمعنی آنکہ ماوراء میں یہ حلال کیا
 گیا کہ ان تطلبوا النساء طلب کرو ان عورتوں کو یا مَوَالِکُمْ۔ بعد ازاں۔ ہر دیکر یا باندی ہو تو دام دیکر۔ مگر یہ طلب باموال کس
 حال سے ہو کہ مُحْصِنِينَ۔ متزوجین۔ اس حال سے طلب کرو مالوں سے کہ تم ان عورتوں سے نکاح کرتے ہو یا غیریہ کما فی حق
 نائین۔ در حالیکہ تم نہ نکاح کرنا چاہو۔ بعض نے ذکر کیا کہ آیت دلالت کرتی ہو کہ سوائے محرمات مذکورہ بالا کے سب نکاح حلال ہو لیکن یہ عام
 مخصوص البعض ہو اس میں چند صورتیں متشبیٰ مخصوص ہیں از انجملہ جمع کرنا عورت و اسکی بھوپھی یا خالہ کا جیسا کہ مذکور ہو چکا اور اس میں کثیر نے
 فرمایا جسے وطی ملک میں دو باندیوں کا جمع نکاح لا جود دونوں بنیں ہوں اسی آیت کے عموم سے کہا ہو لیکن جب آیت مذکورہ مخصوص البعض ہو
 تو وہ بھی اس سے مخصوص ہو برقیاس عدم جواز جمع آئین نکاح۔ از انجملہ جو عورت دوسری کی عدت میں ہو مگر جم کتاب ہو کہ وہ دوسری کی نکاحی
 تعلق سے خارج نہیں ہوئی پس تخصیص کی حاجت نہیں سارا انجملہ جسکے نکاح میں آزادہ عورت ہو اسپر وہ باندی سمیت نکاح کر کے نہیں
 لا سکتا ہے۔ از انجملہ جسکے تحت میں چار عورتیں ہوں وہ پانچویں سے نکاح نہیں کر سکتا بلکہ آیت مذکورہ سابق۔ از انجملہ جن جو رو مرد میں باہم
 لعان ہوا اور جد اگر دئے گئے تو مرد کو پھر بھی اس طاعنہ عورت سے نکاح روا نہیں ہے۔ پھر جاننا چاہیے کہ طلب باموال شامل ہو مرد و امون دونوں
 طرح سے طلب کریں کہ پس اگر طلب بھر ہو تو چار تک اور اگر د امون سے طلب ہو یعنی باندیاں خریدنا تو چار تک تمہارا چاہیے لیکن بروہ شرعی ہو
 اور محصنین از احصان یہاں مراد تزوج ہی یعنی اپنے نفس کی حفاظت کے لیے تاکہ ایسی حرکت میں نہ پڑ جائے جس سے موجب ملامت بنے اور
 مسافحین از سفاح یعنی زنا فحشا۔ فمن۔ یعنی ما بعین من ہو اسْتَمْتَعْتُمْ مَتَعَتِهِ۔ تمتع جمع ماعل کیا تم نے پس استفعال بمعنی طلب نہیں ہے
 اور ماعل یہ کہ پھر جس عورت سے تم نے تمتع ماعل کیا۔ یہ صَمَمٌ۔ من تزوجتم بالوطی۔ جن عورتوں سے تم نے نکاح کیا ہے و اور تمتع
 باین طور کہ ایک بار آنے واپس کر لی۔ اس واسطے کہ منکوحہ سے ایک بار وطی کرنے سے اشکال بواہر ثابت ہو جاتا ہو کما روی عن ابن عباس
 اور یہ مخصوص ماوراء میں سے انہیں عورتوں کے ساتھ ہوگا۔ جسے نکاح کیا کیونکہ خریدی باندیوں کے واسطے کچھ فریضہ واجبہ

ثالثہ کے واسطے حلال ہو گئی یا نہیں تو سلف میں سے ایک جماعت اس طرف گئی ہو کہ ہاں وہ خالد کو حلال ہو گئی بدلیل عموم آیت کے اور باندی کا فروخت کرنا اسکے شوہر کی طرف سے طلاق ہی چنانچہ ابن جریر نے اسکو ابن مسعود سے روایت کیا اور یہی قول ابن ابی بن کعب و جابر و ابن عباس کا ہے اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ باندی کی طلاق چند باتیں ہیں باندی کا بیع ہونا۔ آزاد ہونا یہ کیا جائے براءت۔ ایک شوہر کا طلاق دینا۔ اور یہی سعید بن المسیب و حسن سے مروی ہے مگر ترجمہ کرتا ہے کہ بعض اہل تفسیر نے اسی پر تفسیر کی اور جہور کے مخالف ہو گیا کچھ مضائقہ نہ کیا باوجودیکہ بلا دلیل ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ جہور علماء سلف و خلف نے اسکے خلاف فرمایا اور کہا کہ باندی کا فروخت کر دینا اسکی طلاق نہیں ہے کیونکہ مشتری تو بائع کا نائب ہے اور بائع نے جب اسکو اپنی ملک سے خارج کیا تو اسکو وطی سے نفع لینے کا اختیار نہ تھا اسوجہ سے کہ اسنے دوسرے سے نکاح کر دیا تھا پس مشتری کو بھی یہ نفع نہ ملے گا تا وقتیکہ اسکا شوہر خود اسکو طلاق نہ دے اور اعتماد انکا حدیث صحیحین وغیرہ پر ہے جو برہ کے بارہ میں ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسکو خرید کر کے آزاد کیا حالانکہ اسکا نکاح اسکے شوہر غنیمت سے فسخ نہیں ہو گیا بلکہ رسول اللہ صلعم نے برہ کو اختیار دیا کہ چاہے نکاح کو فسخ کرے یا باقی رکھے پس اسنے فسخ کرنا اختیار کیا اور اسکا قصہ مشہور ہے پس اگر باندی کا فروخت ہونا بھی طلاق ہوتا جیسا کہ ان بعض نے کہا ہے تو نبی صلعم اسکو اختیار نہ دیتے پس جب حضرت صلعم نے اسکو فسخ کرنے اور باقی رکھنے میں اختیار دیا تو معلوم ہوا کہ نکاح فسخ نہیں ہو گیا تھا مگر ترجمہ کرتا ہے کہ جب باندیاں ملک بھی مراد نہیں ہو سکتی ہیں تو معنی آیت کریمہ کے وہ ہیں جو مفسر نے موافق جہور علماء کے بیان کیے ایمن الامارہ بالسبی فلکم وطلوہن وایمان لهن ازواج فی دار الحرب بعد الاستبصار یعنی مالکت سے مراد وہ باندیاں ہیں جو دار الحرب سے قید ہو کر تمہاری ملک میں آئیں پس تمکو ان سے وطی کرنا حلال ہے اگرچہ انکے شوہر دار الحرب میں موجود ہوں لیکن وطی کی حالت بعد اسکے ہو کہ ان قید کی ہوئی عورتوں سے استبصار کر لو یعنی حیض سے انکے رحم کی پاکی معلوم کر لو کہ وہ حاملہ ہوں اور حامل یہ کہ آیت کریمہ مخصوص ہے ان شوہروالی عورتوں کے ساتھ جو دار الحرب سے قید ہو کر آئیں بدلیل سبب نزول کے جو آگے بیان ہوتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ و لیکن جان لینا چاہیے کہ امام شافعی رحمہ کے نزدیک فقط قید ہونا اور دارالاسلام میں لایا جانا ہی موجب فرقت ہے پس قید کی ہوئی عورت سے نکاح حلال ہو جاتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ قید بھی ہو کہ وہ تنہا قید ہو کر آئے کیونکہ اگر اسکے ساتھ اسکا شوہر جہر بھی قید ہو تو اس حالت نہوگی کہ ذکرہ فی الکمالین شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں فرمایا کہ قولہ تعالیٰ والمحضت من النساء الامالکت ایما نکم یعنی حرام ہیں تمپر اجنبیات محضات یعنی شوہروالیاں سو انکے جنگے تم اس طرح مالک ہوے کہ جہاد میں قید کر لائے تو تمکو حلال ہیں جبکہ تم انکا استبصار کر لو پس مالکت ایما نکم سے جہاد کی قید کی ہوئی عورتیں اسوجہ مخصوص ہیں کہ آیت کریمہ اسی بارہ میں نازل ہوئی ہے چنانچہ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ تھے او طاس کے جہاد میں عورتیں قید کیں حالانکہ انکے شوہر تھے پس ہم نے مکروہ جانا کہ اننے وطی کرین حالانکہ انکے شوہر موجود ہیں پس ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو یہ آیت نازل ہوئی والمحضت من النساء الامالکت ایما نکم الایہ۔ پس ہم نے انکی فروج کو اپنے واسطے حلال جانا۔ رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و مسلم و عبد الرزاق و ابو داؤد و اور مراد انکی شوہروں سے یہ کہ انکے مشرک شوہر تھے اور طبرانی نے ضحاک کے طریق سے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ یہ خیبر کی قیدی عورتوں کے حق میں نازل ہوئی اور پوری حدیث مانند حدیث ابو سعید خدری ہنکے ذکر فرمائی مگر ترجمہ کرتا ہے کہ روایت ابن عباس کے موافق یہ قیدی عورتیں خیبر کے یودین سے کتابیہ ہو گئی پس کوئی تامل نہیں کیونکہ کتابیہ عورت سے وطی حلال ہے بلکہ دو نکاح اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت جوامع ہے تو اس میں تاویل ضرور ہے کہ عورتیں سلمان ہو گئی تھیں کیونکہ مشرک عورت سے ملک یمن کے ساتھ وطی حلال نہیں ہے اور بہر دو تقدیر وارد ہوتا ہے کہ استبصار نہ کرنا نہیں ہے اور جواب یہ ہے کہ مدت

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ

ادرجہام ہوئیں وہ عورتیں جو محصنات ہوں

اَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ

مگر جبکہ مالک ہو جاوین تمہارے دائیں ہاتھ حکم فرض ہوا اللہ کا تم پر

پھر اللہ تعالیٰ نے عارضی حرمت کی قسم عام بیان فرمائی یعنی وہ عورتیں بھی حرام ہیں جو دوسرے شوہروں کے تحت میں بطور نکاح ہوں لیکن یہ جہی حرام ہیں کہ جن مردوں کے تحت نکاح ہیں ان لوگوں کی کچھ حرمت ہو یعنی اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہوں کہ خالق سبحانہ تعالیٰ انکا احترام فراوے مثلاً کسی مسلمان کی زوجہ ہوں تو دوسرے مسلمان پر اسکی حرمت از جانب حق عزوجل ہر حتی کہ شوہر مرے تو بھی چار ہینہ دس دن تک عدت کے احترام میں ہر بر خلاف اسکے اگر غیر محترم ہو مثلاً شوہر کافر جہی ہو تو اسکا کچھ احترام نہیں ہر مان اگر حاملہ ہو تو بچہ معصوم کا احترام یہ ہے کہ حاملہ سے وطی مست کرو اور یہ حرمت اس بچہ کی ہو جسکے لوح فطرت پر ابھی کوئی مہر نہیں صرف اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی فطرت سادہ ہے تو ابھی اس معصوم کا کچھ قصور دائرۃ امتحان میں ظاہر نہیں ہوا اور ہم میں سے کسی کو یہ مجال نہیں کہ یہ دریافت کر سکے کہ آخر میں شاید اسپر شرک و کفر کی ہر ہو تو بالفعل ہم اسکا احترام مٹانے سے منع کر دیے گئے چنانچہ اسکی کافرہ مان سے حل میں وطی منع کی گئی اگرچہ اسکی مان بوجہ اپنی فطرت کفر کے جہاد میں پکڑی گئی ہے تو عورت اپنے حق میں قصور وار ہو کر ہماری ملک میں آگئی تاکہ فساد شرک مٹ جائے حتی کہ اگر حاملہ ہو تو اسکے ساتھ وطی کجاوے جبکہ بت پرستہ ہو گیا ہو یہ نجاست ایسی شدید ہے کہ اس سے لڑکا پیدا ہونا عذر انجاست میں سے لینا ہو گا حالانکہ طہارت شرط ہے جیسے کتابیہ مثلاً نصرانیہ یا یہودیہ ہونے بخوبیہ و بت پرست پس المحصنات میں عارضی حرمت ہے اور اسکے زائل ہونے میں لطیف تفصیل ہے چنانچہ مفسر نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ وَحَرِّمَتْ عَلَیْکُمْ اور تم پر حرام کی گئیں رشاید مفسر نے یہاں بوجہ شریع ہونے کے حرمت علیکم کا پھر عاودہ کیا۔ اَلْمُحْصَنَاتُ۔ ای ذوات الازوج یعنی شوہروں والیاں مِنَ النِّسَاءِ۔ عورتوں میں سے۔ ان تکوین میں قبل مفارقتہ ازواجہن حرائر مسلمات کن والا۔ یعنی حرام کیا گیا تم پر اسنے نکاح کرنا قبل اسکے کہ ان سے اور انکے شوہروں سے جدائی ہو خواہ آزاد مسلمان ہوں یا ایسی انہوں مثلاً باندی کسی کے نکاح میں ہو یا کتابیہ کسی کے نکاح میں ہو اَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ جو اسے ان محصنات کے جبکہ مالک ہو گئے تمہارے دائیں ہاتھ۔ ہشتنا ہی یعنی جن شوہروں والیوں کے تم مالک ہوے وہ تمکو حلال ہیں حرام نہیں ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ دارالاسلام میں جو آزادہ عورتیں ہیں وہ ملک میں نہیں آسکتی ہیں اور ایسے ہی کتابیہ مانند یہودیہ و نصرانیہ عورتوں کے جو ذمی ہو کر رہتی ہیں وہ بھی ملک میں نہیں آسکتی ہیں رہی باندیاں وہ البتہ ممکن ہے کہ شوہر وار ہوں اور ملک میں آجاوین مثلاً دیر نے اپنی باندی کا نکاح عمرو سے کر دیا پھر زید نے اس باندی کو خالد کے ہاتھ بیچ ڈالا تو خالد کی ملک میں آگئی پس آیا یہ باندی؟

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جسکی فہرست ہر ایک شائق کو چاہے خانہ سے مل سکتی ہے اور معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے۔ اس کتاب کے ٹیبل پریس کے تین صفحہ جو سادے ہیں انہیں بعض کتب اردو فارسی و عربی کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p>تفسیر قرآنی اردو</p> <p>تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو و تفسیر حسین مترجمہ</p> <p>مولوی فخر الدین صاحب کامل دو جلدیں۔ مصحح</p> <p>تفسیر سورہ فاتحہ۔ سہمی بختہ الاسلام از</p> <p>مولوی اکرام الدین۔ ۲۰</p> <p>تفسیر سورہ یوسف چو مصرع از مولوی اشرف علی</p> <p>پنج سورہ مترجم۔ با ترجمہ اردو۔ ۲۲</p>	<p>نسخہ ملا حبیبو ابر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ ۱۰۰ جلد۔ جلد ۱۰۰</p> <p>احادیث اردو</p> <p>مظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ</p> <p>جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم</p> <p>و مغفور کامل چار جلدیں ہے حامل المتن یعنی</p> <p>اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ اسکا ترجمہ</p> <p>اردو میں۔ ۱۰۰</p>	<p>ذو اوصاسما حسنہ معروف۔ ۸</p> <p>زاوا سبیل الی الجنۃ و السبیل۔ ذخیرہ احادیث</p> <p>مولانا غلام محی۔ ۵</p>
<p>ایضاً فارسی</p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ۔ متعارف</p> <p>متداول پوری تفسیر خوشخط۔ ۱۰</p> <p>تفسیر اسرار الفاہ مصنفہ ملا معین ہروی در</p> <p>تصوف۔ ۱۰</p>	<p>تحفۃ الاخیار۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار</p> <p>مترجمہ مولوی خرم علی۔ ۱۰</p> <p>ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المتن جلد اول</p> <p>مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری</p> <p>لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بھر زکریا مطبع</p> <p>نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ حق مطبع محفوظ</p> <p>و محدود ہیں۔ جلد اول زیر طبع</p>	<p>غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی</p> <p>خرم علی و مولوی محمد احسن کامل چار</p> <p>جلدیں۔ ۱۰</p> <p>راہ نجات۔ غروری سائل نماز و روزہ وغیرہ</p> <p>مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کرامت علی چوہدری</p> <p>حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نمازان۔ ۵</p>
<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر بے نقط فیضی۔ سہمی بسواطع الالہام</p> <p>علم کے سرکاج لیجئے جو کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ</p> <p>اکبرین کو پڑایا تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے</p> <p>عجیب صنعت ہے بالکل بے نقط امیر عجیب</p> <p>بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر اور شرط و</p> <p>جزا کی اصطلاح بے نقط۔ فرعون و قارون کا</p> <p>نام بے نقط۔ رفات کا ترجمہ بے نقط</p> <p>شہنشاہ ہند کا عزت کرنا واقعی جسا تھا اور</p> <p>فیضی معنی کا خزانہ و سیاہی پایا جیسا تھا</p> <p>تھا۔ مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس</p>	<p>ایضاً فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حامل المتن۔ شرح مشکوٰۃ از</p> <p>مولانا محدث عبدالحق دہلوی چار مجلدات ہیں زیر طبع</p> <p>ایضاً عربی</p> <p>تیسیر الوصول الی الاحادیث جامع الاصول</p> <p>از شیخ عبد الرحمن بن علی بنی معروف۔ ۱۰</p> <p>دلائل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و اسمائے متبرکہ</p>	<p>مقدمہ یعنی جلد اول مترجمہ مولانا احتشام الدین</p> <p>و الباقی ہر سہ جلد مع مقدمہ مترجمہ</p> <p>مولانا امیر علی۔ ۱۰</p> <p>کشف الحجاب۔ ترجمہ اردو و بالابدن</p> <p>از مولوی محمد نور الدین۔ ۳</p> <p>ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ</p> <p>(۲) مسائل ثانیہ (۳) صدوسی مسئلہ</p> <p>(۴) مناجات بہ درگاہ باری تعالیٰ</p> <p>(۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) جہل</p> <p>مسائل موقوفہ مولوی عبداللہ بن عبد السلام۔ ۱۰</p> <p>شرح محمدی منظوم۔ مسائل فقہیہ از محمد خان</p> <p>قندھاری۔ ۱۰</p>

بَعْدَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

مَنْ كَانَ يُؤْمِرُ بِالْغَيْرِ الْمَعْرُوفِ وَالْعَنْكَارِ فَذُنُوبُهُ عَلَى مَنْ يَأْمُرُ بِهِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ

الشَّهِيدِ

حَامِدٍ مَعِ الْبَيِّنَاتِ

الْبَيِّنَاتِ وَالْغَيْرِ الْمَعْرُوفِ وَالْعَنْكَارِ

مَنْ كَانَ يُؤْمِرُ بِالْغَيْرِ الْمَعْرُوفِ وَالْعَنْكَارِ فَذُنُوبُهُ عَلَى مَنْ يَأْمُرُ بِهِ

